

طبا شیراز

شرح حدیث نور محمدی

از تالیفات

عمده العرفاء الکاملین زبدۃ الاولیاء الصلین مجمع الحقائق و منبع الدقائق
آقای میرزا ابوالقاسم الحسینی الشریفی شیرازی المعروف به آقای میرزا بابا
مخلص راز شیرازی قدس سره

حق چاپ محفوظ

از اشعارات خانقاہ احمدی شیراز

چاپ اسلامیہ

آبان ماه ۱۳۵۲ شمسی = شوال المکرم ۱۳۹۳ قمری

هو الولی الحمید

این مجموعه موسوم به (طباشیر الحکمة) یگانه شرح مبسوط و عرفانی است بر حدیث شریف خلقت نور محمدی صلوات الله علیه وآله که از احادیث مستفیض ومشهور بین فرقه ناجیه امامیه بشمار و از تألیفات جناب عالم تحریر ربّانی وحکیم متأله صمدانی کاشف رموز مخفی و کنوز اسرار خفیه مجمع الحقایق و منبع الدقایق قدوة الاولیاء و قبله الاصفیا زبدة الازکیا ، دخر المکاشفین وسند السالکین عمدة العلماء الریائین قطب العرفا آقا میرزا ابوالقاسم حسینی شریفی ذهبی شیرازی معروف به آقا میرزا بابا متخلص به (راز) سی و پنجمین قطب سلسله مبارکه علیه ذهبیه رضویه مرتضویه مهدویه کبرویه احمدیه علی صاحبها آلاف الثناء والتحیه است . ترجمه شرح حال مؤلف مفصل و این مقدمه مختصر گنجائی آنرا ندارد ولی از آنجائیکه گفته اند :

آب دریا را اگر نتوان کشید هم بقدر تشنگی باید چشید
شمه ای از آن برای بصره خوانندگان نگاشته میشود .

نسب جناب مؤلف از طرف پدر بسید شریف جرجانی حکیم مشهور دوره تیموری منتهی و از طرف مادر به جناب قطب الاولیاء آقا محمد هاشم درویش شیرازی قدس سره و جناب سید سبک حکیم فرزانه و عارف یگانه سید قطب الدین محمد نیریزی که شخصیت ایشان بین علما و حکما و غیره اظهر من الشمس است متصل میگردد چنانچه از کتب مؤلف مستفاد می شود معظم له از اوان طفولیت بتحصیل علوم متداوله مشغول و در اندک زمانی در معقول و منقول اعم از حکمت و فقه و حدیث حائز مقام ارجمند گردیده بامطالعه آثار قلمی ایشان پایه علم و دانش آنجناب مشخص و نیازی به بیان ندارد که گفته اند :

مشك آنيست كه خود بيويد نه اينكه عطار بگويد .

ايشان پس از فراغ از تحصيل چون علوم متداوله را در معرفت الهی و دریافت حقایق کماهی کافی نمی بیند نظر به فطرت پاک و جذبه معنوی که از او ان طفولیت در ايشان بوده طالب مردان حق گردیده با تفحص و تجسس زیاد و توجه و استغانه بدرگاه الهی و اشتغال بصوم و شب زنده داری پس از مدتی متمادی متوجه میشوند که پدر بزرگوارشان جناب قطب العارفين آقای میرزا عبدالنبيی^ق قدس الله سره که بواسطه اقتضای دوره و مصلحت وقت در گوشه انزوا منزوی و در مکن خفا مختفی است و برای ايشان مصداق واقعی «آب در کوزه و ما تشنه لبان میگردیم» بوده، پدر معظم له یگانه روزگار و هادی و دستگیر طالبانند، پس بخدمت والد بزرگوار خود مراجعه و در مهد تربیت ايشان بر ریاضات شرعی و مجاهدات اعم از ذکر و اربعینات مشغول و پس از بیست سال مجاهده و ریاضات که شرح آن در رسائل و آثار قلمی خودشان مشهود است و ذکر آنها موجب تطویل میشود به امر باطنی از طرف پدر عالی شأن خود بدستگیری و هدایت طالبان و نشر معارف الهیه و تألیف رسائل و کتب عرفانی اشتغال داشته و عهد کثیری از بركت انفس قدسیه ايشان هدایت یافتند، در سال ۱۲۸۲ قمری که عازم مشهد مقدس رضوی علی ساکنها آلاف التحية والثناء میشوند قریب یکسال بتقاضای ارادتمندان در طهران و نزدیک یکسال در مشهد مقدس رضوی اقامت و نیز در مراجعت نیز یکسال در طهران توقف و گمگشتگان وادی طالب را ارشاد و در سال ۱۲۸۶ هجری که بطرف شیراز عزیمت مینمایند در مورچه خوار یک منزلی اصفهان در اثر عارضه کسالت دعوت حق را اجابت و بجوار رحمت پروردگار انتقال مینمایند، جسد آن بزرگوار را در اصفهان امانت گذارده سپس بمشهد مقدس حمل و در ایوان طلای صحن نو نزدیک درب حرم مطهر دفن مینمایند رحمه الله علیه و قدس الله سره .

درماده تاریخ رحلت آن بزرگوار فرزندان رجمند و جانشین ايشان قطب العارفين جناب آقای میرزا جلال الدین^م مجد الاشراف قدس الله سره فرموده :

شهی که خلقت اواز ازل غیور آمد مهی که طینت او تا ابد حرور آمد

چو عزم دار بقا کرد از این سرای فنا
قلوب مرد وزن از هجر ناصبور آمد
خصوص حالت قدسی که در مفارقتش
بخود فروشدن و مردنش ضرور آمد
سروش غیب بگفتا که در جلالت او
همین بس است که تاریخ او غفور آمد
تألیفات و آثار قلمی مؤلف پیاوند هزار بیت میرسد که در رشته های
مختلف نظماً و نثراً در صفحه روزگار یادگار باقی مانده مشهورترین آنها از این
قرار است .

۱- قوائم الانوار در شرح شروط چهارده گانه سلوك الى الله که در زمان حضرت
آقای مجد الاشراف چاپ و منتشر گردیده .

۲- براهین الامامه در ذکر ادله و براهین قاطعه بر امامت و خلافت بلا فصل
حضرت مولای متقیان صلوات الله علیه که در چند سال قبل بطبع رسیده است .
۳- آیات الولایه در تفسیر و تأویل تمامی آیاتی از قرآن مجید که بنقل علمای
عامه و خاصه در شأن امیر المؤمنین علی علیه السلام خصوصاً و در شأن ائمه اطهار علیهم السلام عموماً
نازل گردیده، این کتاب هم در دوران حضرت آقای مجد الاشراف مجموعاً در دو جلد
در مطبعه تبریز منطبع و منتشر گردیده است .

۴- دیوان اشعار مسمی به (کوثر نامه) مشتمل بر قصاید و مدایح ائمه اطهار علیهم السلام
و غزلیات عرفانی و شرح حالات جناب آقا محمد درویش و قسمتی از اشعار ایشان ،
این مجموعه در زمان حضرت آقای مجد الاشراف چندین بار و در دوران جناب
قطب العارفین آقای حاج میرزا محمد علی حب حیدر قدس سره یکبار دیگر بطبع رسیده .
۵- مجموعه بنام تذکره الاولیاء در ذکر حالات عدّه از اولیاء شیراز و نواحی
آن و قصیده عشقیه حضرت سید قطب الدین تبریزی قدس سره که بخط مبارک حضرت
آقای آقا میرزا احمد عبدالحی مرتضوی تبریزی خلیفه و جانشین جناب آقای
مجد الاشراف قدس الله اسرارهم نوشته شده و بطبع رسیده .

۶- شرح مصباح الشریعه امام جعفر بن محمد الصادق علیه السلام که مشتمل بر سه منهج
بوده و دو منهج را جناب آقای آقا میرزا احمد تبریزی و حیدر الاولیاء بخط زیبای خود

نوشته و در مطبعه سنگی سعادت شیراز بطبع رسیده ولی مقدمه آنرا در مطبعه حروفی خود بنام مطبعه احمدی بطبع رسانیده اند و منهج سوم بدست نیامده است.

۷- رساله نور علی نور در شرح مهر نبوت و مطالب دیگر که در مطبعه سنگی بطبع رسیده است.

۸- رساله مناسك العاشقين بضمیمه رساله زاد المسافرین در شرایط و آداب سلوك که بخط خود حضرت راز نوشته و بعداً در زمان حضرت وحید الاولیاء الکاملین در طهران گراور و طبع گردیده است.

۹- طباشیر الحکمه که بخط مبارک جناب آقای آقا میرزا احمد تبریزی وحید الاولیاء قدس سره مرقوم و در سال ۱۳۱۹ هجری طبع و منتشر گردیده .
چون اخیراً نسخ این کتاب کمیاب و طالبین آن بسیار بودند لذا بامر مطاع جناب آقای حاج دکتر عبدالحمید گنجویان که رهبری سلسله جلیله ذهبیه بنص حضرت وحید الاولیاء الکاملین و حضرت ابوالفتوح بعهدۀ ایشانست کتابخانه احمدی شیراز که از تأسیسات رضوان آرامگاه آقا داداش احمدی (تاج الفقرا) میباشد و در حدود هفتاد سال قبل بدستور حضرت وحید الاولیاء الکاملین قدس الله اسراره افتتاح گردیده و همواره بطبع و نشر کتب دینی و عرفانی اقدام دارد، اکنون ب سرمایه یکی از سلاک خیراندیش تجدید طبع و در دسترس طالبان معرفت قرار داد .

خانقاه احمدی شیراز آذرماه ۱۳۵۲ شمسی

فهرست موضوعات کتاب طباشیر الحکمه

صفحه	عنوان
۱	مقدمه کتاب در معنی وجهه از قطب العرفاء فی عصره آقای سید جلال الدین محمد مجد الاشراف قدس سره
۶	مقدمه حضرت مؤلف قدس سره
۲۰	متن حدیث نورانیت منقول از بحار الانوار مجلسی ره
۸۱	آغاز ترجمه و شرح حدیث نورانیت
۸۵	ذکر طبقات سه گانه از حکماء و فلاسفه و عرفاء
۸۹	ذکر فرق ما بین عقاید فلاسفه مشائین و اشرافیین و عرفاء کاملین در مبحث وجود و هستی
۹۷	صورت مکتوب افلاطون حکیم یونانی بحضرت عیسی علیه السلام
۱۱۳	رساله عربیه جناب سید قطب الدین محمد نیریزی صاحب کتاب فصل الخطاب عربی در اثبات وحدت حقیقیه ذات حق تعالی و نفی وحدت عددیه
۱۲۴	اشعار بعضی از حکماء (میر داماد) در برهان استدلالی
۱۲۵	جواب جناب سید قطب الدین محمد قدس سره بانظم فارسی
۱۲۱	در بیان اشتباه حکماء در توحید ذات واجب بوحدت عددیه که مستلزم شرک خفی و جلی است
۱۳۰	دفع شبهه ابن کمونه در توحید

- ۱۳۱ بیان توحید ذات واجب الوجود بوحدت حقیقه بمذاق عرفاء محققین
- ۱۳۵ بیان معرفت اجمالی خداوند بآنکه موهوبی است در خاص و عام
- ۱۳۶ بیان معرفت تفصیلی خداوند که با کتساب است در خواص و عوام
- قصیده عربیه غرّاء از عارف مشهور سید قطب الدین محمد نیریزی در اینکه وجود باری تعالی فطری انسان و از بدیهیات است
- ۱۴۰ بیان مراتب توحید
- ۱۴۵ بیان توحید صفات
- ۱۴۹ بیان کیفیت ارسال رسول نوری الهی از عالم لاهوت تا بعالم ملک جسمانی و انزال کتب
- ۱۶۳ بیان رسالت روح حضرت محمدی صلی الله علیه و آله در عالم ارواح بر ارواح انبیاء و مرسلین علیهم السلام
- ۱۶۶ تحقیق در کیفیت وحی و حقیقت عبادات مجردات
- ۱۶۸ بیان معنی شفاعت نفس قدسیّه محمدیه صلی الله علیه و آله و صفات کمالیه این نفس کلیّه الهیه
- ۱۸۹ در بیان عالم ملکوت و مثال و قلب انسانی و موجودات و چگونگی آنها و مدائن آن عالم
- ۲۰۰ تحقیق ملکوتی در اینکه موجودات این عالم دارای صورتی هستند در عالم ملکوت
- ۲۰۲ حکمة ملکوتیه در بیان عوالم مجردة غیبیه
- ۲۰۶ در انشعاب نفوس انبیا بلکه مطلق بنی آدم و موجودات از نفس قدسیّه کلیّه حضرت خاتم الانبیاء علیه الصلوٰة و السلام
- ۲۱۴ در بیان خلقت شیعه از عصیر نور اهل بیت علیهم السلام
- ۲۳۲ در بیان اسامی نور مقدس محمدی و علوی علیهم السلام که از آن جمله حبّ حقیقی و عشق الهی و ولایت است
- ۲۳۵

۲۳۶	قصیده عشقیه عربی از جناب سید قطب الدین محمد نیریزی
۲۴۰	تحقیق توحیدی فی بیان الوحدة فی الکثرة والکثرة فی الوحدة بحديث السر المنقول عن الصادق <small>عليه السلام</small>
۲۴۱	شرح حدیث مفضل منقول از امام صادق <small>عليه السلام</small>
۲۶۷	تمثيل حسی در بیان شرح حدیث
۲۸۴	شرح و بیان در تحقیق اسم و مسمی
۲۸۵	بیان خلقت جنت از نور محمدی <small>صلی الله علیه و آله</small> و درجات تنعمات و موجودات جنائیه و حالات اهل آن
۲۸۷	تحقیق و تفصیل در بیان حدیث مزبور
۲۹۲	در بیان تفضیل امیر المؤمنین علی <small>عليه السلام</small> بر اولوالعزم
۲۹۴	در بیان آنکه تفضیل انبیا و رسل حتی اولوالعزم بر علی مرتضی <small>عليه السلام</small> کفر است
۲۹۷	در بیان خلقت ماء و عرش جسمانی از جوهره نور محمدی <small>صلی الله علیه و آله</small>
۲۹۹	در تحقیق جوهر مخلوق از نور محمدی <small>صلی الله علیه و آله</small>
۳۰۱	در بیان عقول عشره بقاعده حکماء
۳۰۸	شرح حدیث داود رقی از امام صادق ابو عبدالله <small>عليه السلام</small>
۳۰۹	در بیان حمل علم و دین بر ماء
۳۱۱	در بیان علم حقتعالی بجزئیات
۳۱۲	در بیان خلقت کرسی از نور عرش
۳۱۵	در بیان خلقت لوح از نور کرسی
۳۱۷	افاضه قلبیه در معرفت قلب و لطیفه انسانی و عجایب آن
۳۱۹	در بیان فنون علوم حضرات ائمه هدی سلام الله علیهم
۳۲۵	در بیان کیفیت وحی و نزول آن
۳۲۸	در بیان تمجید و تقدیس اسم اعظم نوری الهی محمدی و علوی
۳۳۱	در بیان خلقت جنت از نور محمدی <small>صلی الله علیه و آله</small>

۳۳۵	در بیان طبقات مختلف جنات
۳۵۲	در بیان خلقت مراکز عناصر اربعه مختلفه ملک و ثور و حجر و حوت
۳۵۹	بیان فرق بین فضل و عدل الهی
۳۶۷	تفاوت اسم مکتوبی الله و اسم اعظم معنوی نوری که حقیقت الله است با ذات اقدس و آن نور محمدی <small>صلی الله علیه و آله</small> است
۳۶۹	علت تأخیر خلقت بدن مقدس حضرت محمدی <small>صلی الله علیه و آله</small> و تقدیم خلقت آدم صفی بر آن و سایر انبیاء
۳۷۴	بیان خلقت طینت طاهره بدنیّه بیضاء حضرت محمدی <small>صلی الله علیه و آله</small> از اشرف بقاع ارض
۳۸۰	در بیان آنکه طینت منافقین از سجّین است
۳۸۱	در بیان طینت حضرات ائمه دین و شیعیان ایشان سلام الله علیهم
۳۸۴	در اینکه نجات انبیاء و رسل بتوسّل بطینت بیضاء طیبه حضرت محمدی و ذریه طاهرین اوست <small>علیهم السلام</small>
۳۸۷	در بیان خلقت آدم ابوالبشر <small>علیه السلام</small>
۳۹۰	میثاق ولایت طینتی است که شیعه از آن مخلوق شده
۳۹۵	در بیان ارواح انبیاء و رسل و بنی آدم
۳۹۷	در بیان آنکه روح امری الهی مخصوص حضرت محمدی و ائمه هدی سلام الله علیهم است
۴۰۱	در بیان آنکه حقیقت ادیان دین اسلام و ولایت علی <small>علیه السلام</small> است
۴۰۸	در بیان آنکه صدق حواء صلوات عشر بر حضرت محمدی <small>صلی الله علیه و آله</small> است
۴۱۷	در بیان حاملان نور مقدّس و طینت حضرت محمدی که اجداد آنحضرتند
۴۳۹	شعر عربی در مدح حضرت هاشم جد رسول اکرم
۴۴۸	سوختن کلیسای نصاری در حبشه هنگام نزول تجار عرب در آن
۴۴۹	آمدن اصحاب فیل بعزم خراب نمودن کعبه
۴۵۲	سجده کردن فیل به حضرت عبدالمطلب <small>علیه السلام</small>

- ۴۵۷ نزول سنگ ابابیل بر سر اصحاب فیل بامر ربّ جلیل
- ۴۶۴ اظهار حضرت عبدالمطلب بفرزندان خود ذبیح یکی از آنها را
- ۴۷۶ قبول شدن ذبیح یکصد شتر بعوض عبدالله بن عبدالمطلب علیه السلام
- ۴۸۰ عزیمت یهودیان بقتل حضرت عبدالله علیه السلام و ظفر نیافتن بیرکت نور محمدی صلی الله علیه و آله
- ۴۸۸ تعلق اراده الهی بانعقاد نطفه طاهره محمدیه و امر نمودن بجبرئیل که ندا کند در جنّه المأوی
- ۴۹۰ ظهور بیست و چهار معجزه از انوار خمسة النجباء در اصلاب طاهره و ارحام مطهره اجداد آنحضرت
- ۴۹۳ بیان ظهور نور اهل عصمت در قلوب اهل معرفت و تشیع در اطوار سبعة قلبیه
- ۴۹۷ بیان ولادت باسعادت حضرت ختمی مرتبت صلی الله علیه و آله
- ۴۹۹ حاشیه کتاب از قطب العارفین آقای میرزا جلال الدین محمد مجید الاشراف فرزند حضرت مؤلف در بیان طالع ولادت آنحضرت



فہرست بعضی از انتشارات خانقاہ احمدی شیراز

مجموعہ مبارکہ انہار جاریہ	حضرت وحید الاولیاء قدس سرہ
رسالہ کمالیہ در معرفت	حضرت بُرزش آبادی قدس سرہ
تحفہ عباسیہ	حضرت شیخ مؤذن خراسانی
نور الہدایۃ	حضرت شیخ نجیب الدین رضا تبریزی
کوثر نامہ	حضرت راز و حضرت آقا محمد ہاشم ذہبی
مجموعہ انوار التحقیق در معرفت	حضرت خواجہ عبداللہ انصاری
	و خواجہ ابو سعید ابوالخیر
گلشن راز	محمود شبستری شرح جناب آقا میرزا محسن حالی
مکاتیب در معرفت	حضرت عبداللہ قطب
مناسک العاشقین	حضرت راز
رسالہ معرفت	حضرت شیخ نجم الدین کبری
مجموعہ دل و عشق	آثار شعراء نامی
تذکرۃ کججی	حضرت شیخ محمد کججی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بعد الحمد والصلاة قال الله تعالى: ولكل وجهة هو موليها فاستبقوا
الخيرات .

یعنی از برای هر طایفه از اهل عالم قبله عبادتی است بر حسب ملت خود
و مشربست مخصوص کل بحسبه مع الاختلاف بینها اما شخص مکلف با درد و شوق
در بندگی میباید در جستجو باشد که اعلی و اشرف و اکمل از آن وجوه را بیابد
و وجهه کامله عبادات و بندگی قرار بدهد از این جهت است که حق تعالی در عقب
این آیه مبارکه فاستبقوا الخیرات را بعباد صالحین کاملین دستور الهی فرموده
و در حدیث معتبر خیرات را ولایت فرموده اند که اعظم آیت است برای عبادات
و بندگی که اکبر از آن آیت متصور نیست که وجهه سالک الی الله باشد چه در
معراج حضرت رسول خدا ﷺ مشهود گشت قال الله تعالی « ولقد رأی من
آیات ربّه الکبریٰ » یعنی در عروج بسماء و توجه بخدای خود آیت کبری الهیه
را دید آنحضرت ﷺ قال امیر المؤمنین علیه السلام « وما لله عز وجل آیه اکبر
منّی » از این جهت است که جناب مستطاب افضل المجتهدین بل رئیس الكل فی
الكل جامع الشرائط مجلسی ثانی قدس سرّه العزیز در جلد سیزدهم بحار الانوار
که بفارسی ترجمه شده است در بیان این وجهه عبادت کامله شرحی فرموده فقیر
جلال الدین محمد الحسینی اقل السادات الشریفیّه و خادم الفقراء الحقّه تحفه للاخوان
السلوکیه در اینجا نقل مینماید که بر خورند وجهه للعابدین را بتجویز شرعی
طریقی و با کمال طمانینه یقینیه مشغول بعبادت و بندگی شوند و فقیر را از دعای
خیر فراموش نفرمایند .

(حضرت) مولى الموالى امير المؤمنين روحى وروح من يروح له الفداء فرموده (منم وجه خدا) قال العلامة الاصفهاني التحرير قدس سره العزيز .
وجه در لغت عرب رو را گویند و لكن مراد در اینجا امریست که خلایق بدان بسوی خدا متوجه میشوند چنانکه با روی کسانی بسوی آنها توجه کرده می شوند .

بدان ای عزیز که کشف نقاب اجمال از روی شاهد این مقال بطرزی که مورث کدر و ملال نباشد چنانست در هر چیز که میخواهی بسوی آن توجه کنی ناچاری از اینکه بنوعی از انواع و بنحوی از انحاء بآن علم داشته باشی زیرا که توجه بسوی امری که از جمیع جهات مجهول باشد محال است و ذات مقدسه واجب تعالی مجهول الکنه لا اسم له ولا رسم له است و بجهتی از جهات باو علم نداریم مگر از جهات آثار و افعال او و ظاهرترین اثری که بتواند جهت توجه مخلوق شود بسوی خالق، نور پاک امیر المؤمنين علیه السلام است .

پس معنی این کلام که منم وجهت توجه سایر مخلوقات بسوی خدا هر که بخواهد که بخداوند عالم توجه نماید باید آن حضرت را جهت توجه و عنوان نموده بسوی کبرياء الهیه متوجه گردد .

چنانکه جناب امام علي النقی علیه السلام در زیارت جامعه کبیره باین مطلب تصریح فرموده و من قصده توجه بکم یعنی هر که خدا را قصد نماید که بسوی او توجه نماید باید بشماها توجه کند و چنانکه صادق آل محمد در دعای ندبه در مقام تأسف خوردن به غیبت جناب قائم عجل الله ظهوره میفرماید: (این وجه الله الذي إلیه يتوجه الاولیاء) یعنی در کجا است وجه خدا آن چنانی که اولیاء الله بسوی آن متوجه میشوند .

و تمثالی برای توضیح این مدعا ذکر بکنیم اگر کسی در پشت دیوار سخن گوید و تو آن را بشنوی و بهیچوجه از وجوه او را نشناسی، در آن حال اگر بخواهی او را ندا کنی و بخوانی باید سخن گفتن او را که اثریست از آثار او

برای وی جهت علم و عنوان قرار داده او را بخوانی و بگوئی یا متکلم یعنی ای سخن گوینده . چنانکه در اینجا باحوال آن شخص سوای سخن گفتنش معرفت نداری لهذا سخن گفتن او را جهت علم و عنوان قرار داده او را ندا میکنی همچنین در ما نحن فیه بواجب تعالی بهیچوجه از وجوه معرفت نداری سوای آثار و افعال او ، و ظاهرترین اثرش چنانکه مذکور شد نور پاك آن بزرگوار است پس باید او را در مقام توجه بسوی واجب تعالی جهت علم و عنوان قرار داده بکبریای الهی متوجه شویم (خاك بر فرق من و تمثيل من) انتهى رحمة الله علیه .

فقیر سالها بود که از مرحوم سیدی قدس سره العزیز این دستور شرعی طریقی عرفانی را در عبادات و توجه بحق تعالی داشته و فیضها برده (گریگویم من جهان برهم زخم) بعث جناب مستطاب جامع الصورة و المعنی شیخ الشیوخ الشیخ بهاء الدین عاملی قدس سره العزیز نفرموده اند .

سر عشق مه رویان بر ملا نمی شاید

گر چه زار هجران شد مبتلا نمی شاید

بعد مردنم جانا حرف لا نمی شاید

ما سیه گلیمان را جز بلا نمی شاید

بر دل بهائی ریز هر قدر که میدانی

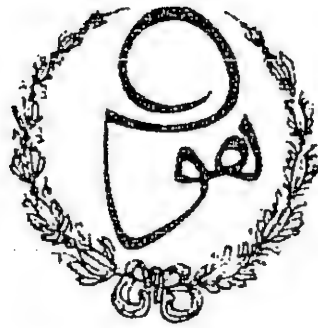
تا آنکه پس از سی سال که از فوت آن مرحوم گذشت سحر گاهی میدیدم در خواب بحضور مبارکش حاضرم صفحه در دست فقیر است منقوش باسم مبارك نورانی یا علی ولیکن بصورت کشتی بزرگ است ، متذکر بحديث مبارك : « مثل أهل بیتی که مثل سفینه نوح من ركبها نجي و من تخلف عنها غرق » گردیدم و در تماشای این کشتی بودم آن جناب پیش آمده از دست فقیر گرفتند بوسیدند در کمال شوق بر سرمبارك خود گذارده بفقیر مرحمت فرمودند پس از آن مصافحه فقیرانه کردیم پس از فراغ می بینم که میخواهند پایهای فقیر را ببوسند عرض کردم با کمال عجز که : فدای عنایات شما چگونه میشود بحق مولی

فقیر را خجل فرمائید، فرمودند که نمی بینی چه از تو و در دست تو موجود گردیده از باطن ولایت، من قدر این نعمت را دانسته و میدانم شاعر گردیدم همان صورت را در پشت کتابی کشیده باین شکل مبارک داشتم : یا علی

تا آنکه جناب مستطاب آقای میرزا احمد خوشنویس از اردبیل بشیراز آمده دل رمیده ما را انیس و مونس شد، مشغول بسالوک الی الله و ریاضات گردیدند پس از آنکه از این وجه مبارک که بصورت کشتی نجات اهل بیت سلام الله علیهم اجمعین مستحضر گردیدند چون جامع کمالات صورت و معنی اند و فقیر شخص شایسته اش را نایب الولاية الاردبیلیة خوانده ام باین صورت که در صفحه مقابل است منقش فرمود آن را .

فبناءً علیه قرار چنین شد که در عقب کتب مرحوم سیدی قدس سره العزیز که بطبع میرسد بمناسبت کامله منقش شود، چه این کتب مشحونست بانوار معصومیه سبع المثانیه با آیات الهیه و اخبار متواتره و این شکل بدیع مبارک هم صورت کشتی نجاتست خداوند توفیق دهد سالک الهیه را که همواره در عبادت خود متوجه باشند و فیض برند و روح پدر و پسر را شاد فرمایند و فقهی الله و ایاهم بالثبات فی الصراط المستقیم .





((كتاب طباشير الحكمة))

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الحميد الحامد المحمود العليُّ الوهاب الودود، مبدع نور الأنوار
بقدرته وموهبته من نور عظمته في حجاب غيب هويته منبعثاً إلى عوالم الغيب
والشهود ومرسل هذا النور العظيم الذي هو نور حبيبه الرسول المختار سيّد
الابرار في مدارج تنزلاته ومراتب صفاته إلى عالم الكون والاطهار من معدن الفضل
والجود ومخترع حقايق ماهيات الأشياء باشعته من غيب العدم إلى شهود نور
الوجود .

و نشهد ان لا إله إلا الله الأحد الفرد الصمد الذي خفيت في مخزن غيب
احديته جواهر الصفات ومواهب النقود والواحد المجيد القدوس الذي ليس له شبيه
ولا ولد ولا مولود والعزیز الجلیل المنشیء الذي انشأ من أضواء نور صفیه الذي هو

نور عظمته و مشيّد مدارج حجب غيوب الصفات والارواح لكل شاهد و مشهود .
و العظيم المنيع البديع الذي ابدع من اظلال نور نجيده استار بحار العقول
و اسبال غيوم الاشباح لكل قاصد و مقصود و الكريم المحسن الجميل الذي تجلّى
من وراء حجب الأنوار و قناع الاستار بوجهه الأعظم المنير الكريم الذي هو
أكرم الوجوه لكل عابد و معبود .

و الصانع المقدر المدبر الذي قدر و دوّر الأفلاك النورية و الحسية من
السرادات الجبروتية و الحجب الملكوتية و العرش الرحماني العظيم و الكرسي
الواسع الرفيع و السبع الشداد من أضواء وجهه الكريم و نوره العظيم في ركوع و سجود .
و الفياض الخلاق المحيي الذي خلق الأدم الأول من صلصال كالفخار و اودع
فيه طينة وجهه حبيبه كالدرّة البيضاء المدبرة في الأنهار الجنائية للإقامة بعبوديته
في قيام و قعود و العادل الحكيم الأمر الذي أمر ملائكة الملاء الأعلى و الأسفل
بوجوده على باب الجنان لأجل تكريم طينة صفيه و تمجيد فطرة نور بديعه المودعة
في جبينه لاطهار كماله و حجته على كل مؤمن و كفور عنود .

و المنزل المؤيد المسدّد الذي حول بلطفه و رحمته هذه الفطرة النورية
العزيزة البديعة اللاهوتية و الطينة الصافية الملكوتية في مواقف ساحات العرش
العاليات و درجات الجنة و أنهارها و السدرة المنتهى و السبع الطبقات و من ثم إلى
الأصلاب الشامخات و الأرحام المصفاة المطهرات عقبا بعد عقب إلى عبادته و أوليائه
الذين اختصهم الله باماناته لإبراز معجزات سيد أوليائه و أصفياه بإقرار قلب
كل ذي جود .

و المولى القديم الرؤف الرحيم الذي نور مشارق الابداد و الحوادث و مغازيها
باطهار مظهر نوره العظيم و سرّه القويم و نبیه الكريم ليظهره على الدّين كله و
يميز الخبيث من الطيب و الكريم عن اللّئيم في اقطار الأرض و أكناف الثغور و الحدود .
و نشهد ان محمداً عبده الخاص المرضى المنتجب و رسوله المخصوص المصطفى
المنتخب الذي ارسله بالهدى و دين الحقّ و النور الجلي المطلق من سماء حضرت

اللاهوت في فيافي عوالم الجبروت والملكوت والملك إلى فضاء الناسوت البشرية
الانسانية على كافة الأبيض والأسود والأحمر من بريته إلى دهر الدهور .

وخص هيكله اللطيف الذي هو هيكل التوحيد ونفسه الشريفة التي هي منبع
التأييد بالمعجزات الباهرات والآيات القاهرة اذحن الجذع اليابس إليه وقبل
البعير قدميه وانشق لعظمته القمر ونبع الماء الطاهر من بين يديه وانهمر واخضر
العود اليابس في يديه وأثمر وكان يرى من خلفه كما يرى من بين يديه إذا نظر
ولا ينام قلبه لنوم عينيه ولا يؤثر في الرمل وطى قدميه ويؤثر في الحجر وكان يظله
الغمام إذا سار وسفر وركب البراق فاخترق السبع الطباق في أقل من لمح البصر
الجوهر الشفاف الذي ليس له ظل كظل البشر وفي ذلك آيات لمن نظر واعتبر .

وخلق ارواح الأنبياء والرسل من قطرات بحر نور حبيبه مديرة حول كعبة
نور داره وطائفة لسواحل تياره في عالم الأنوار واوجد نفوسهم منها اعلاما لنبوته
ومنار الرسائل وشهودا على قدره وجلالته وادلة على عزته وعزة آله الاخيار وسلطنته
وسلطنة عترته الاطهار قبل اظهارهم في عالم الكون والظهور .

واستجاب باستشفاعهم امثالهم العليا واسماءهم الحسنى ادعية رسله ودعوات
حججه في المصايب والمزلات في دار الغرور واظهر بوجودهم وهاكلهم في الكون
النور الساطع الالهي والبرهان اللامع الرباني فانهم الذين ارسلوا بوجود الحجج
والنور الازلي وظهور الفلج والبرهان الواضح الجلي وايضاح المنهج العلي فجاءوا
بالحكمة والكتاب الهادي والمنهاج البادي واقاموا اعلام العلم والشرعة والاهتداء
واناروا منار الضياء فخاطب الله سبحانه سيدهم العزيز بقوله :

(إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ

وَسِرَاجًا مُنِيرًا) .

و تصلي و نسلم على آله البررة وعترته الخيرة الذين من نوره طمعت أنوارهم
و من شمس علومه سطعت حكمتهم و اسرارهم فهم عيبة علم الله و أبواب معرفته

ومفاتيح خزائنه وخزّان حكمه واسراره وخلفائه و اوصياء نبيه وأهل بيته وذريّته شرّفهم الله بكرامته واستودعهم سره واستحفظهم غيبه واسترعاهم عبادته و اطلعهم على مكنون امره و لقنهم حكمته و ولاّهم امر بريته وامرهم على خلقه واصطفاهم لتنزيله ولقنهم تاويله و اخدمهم ملائكته و صرّفهم في ملكوته و ارتضاهم لرسّله و اجتباهم لكلماته و اختارهم لامره وجعلهم اعلاما لدينه وشهداء على عبادته و امناء في بلاده .

فهم الائمة المهديّة و العترة الزكية و الذرّيّة النبويّة والسادة العلوية والائمة الوسطى والكلمة العليا وسادة أهل الدنيا والرحمة الموصولة وشجرة النبوة ومعدن الرسالة و عصمة لمن لجأ إليهم و نجاة لمن تمسك بهم، سعد من والاّهم و شقى من عاداهم وأمن من لجأ إليهم من العذاب ومن تخلف عنهم ضلّ و خاب إلى الله يدعون وعنه يقولون و بامرهم يعملون وفي آياتهم هبط التنزيل و إليهم بعث الروح الامين جبرئيل وانهم وجه الله و جنب الله و صفوة الله و خيرته و مستودع مواريث الأنبياء و امناء الله و الائمة الهدى والعروة الوثقى بهم فتح الله بهم و بهم يختم .

و هم الأولون و الآخرون و أخيار الدّهر و نواميس العصر و سادة العباد و ساسة البلاد و النهج القويم و الصراط المستقيم .

و هم عين الوجود و علانية المعبود و لا يقبل الله عمل عامل جهل حقهم و هم قناديل النبوة و مصابيح الرسالة و نور الأنوار و حكمة الجبار و راية الحق التي من معها نجي و من تأخر عنها هوى و هم ائمة الدّين و قادة الغرّ المجلبين و معدن النبوة و موضع الرسالة و مختلف الملائكة و السراج لمن استضاء و السبيل لمن اهتدى .

و هم القادة إلى الجنة و الجسور و القناطير و السنام الأعلى و بهم ينزل الغيث و تنزل الرحمة و يرفع العذاب فهم ترجمان وحيه و ميزان قسطه و فروع الزيتونية و ربائب الكرام البررة و مصباح المشكوة التي فيها نور النور و الكلمة الباقية إلى يوم النشور المأخوذ لها الميثاق و الولاية من الدرة إلى الدّرة و هم الليالي و الأيام و الشهور

والاعوام بقوله تعالى :

(إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنِي عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ)

وهم رجال الله و حزب الله فان حزب الله هم الغالبون و على محبيهم أبواب الرحمة مفتوح و شيعتهم يغبقون من كئوس محبتهم و حكمتهم عند الصبوح بقوله تعالى :

(إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا عَيْنًا يَشْرَبُ

بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا)

اشعار

تلوح و أنوار الامامة تلمع
وعندهم سر المهيمن مودع
وأن نطقوا فالدهر اذن و مسمع
لسطوتهم والأسد في الغار يجزع
فبحر نداهم زاخر يتدفع
نجوم لها برج الجلالة مطلع
ويا شرفا من هامة النجم أرفع
اعد نظرا يا صاح إن كنت تسمع
هداة ولاة للرسالة منبع
ولا علم إلا علمهم حين يرفع
إذا قام يوم البعث للخلق مجمع
بغير ولا آل العبا ليس ينفع
فمن غيركم يوم القيامة يشفع
فليس له في رحمة الله مطمع
فويل لعبد غيرها جاء يتبع

هم القوم آثار النبوة منهم
مهبط وحي الله خزان علمه
إذا جلسوا للحكم فالكل أبكم
وإن بادروا فالدهر يخفق قلبه
وإن ذكر المعروف والجود في الوري
أبوهم سماء المجد والام شمس
فيا نسبا كالشمس أبيض مشرق
فمن مثلهم إن عد في الناس مفخراً
ميامين قوامين عز نظيرهم
فلا فضل إلا حين يذكر فضلهم
ولا عمل ينجي غدا غير حبهم
ولو أن عبدا جاء في الله جاحدا
فيا عترة المختار يا راية الهدى
فمن حاد عنكم أو تولى سواكم
عليكم سلام الله يا راية الهدى

سيما علي وصيه و ابن عمه وخليفته واخيه و شقيقه و صهره و صنوه الصديق
الاكبر وال فاروق الاعظم و العروة الوثقى و كلمة الله العليا و آيته الكبرى والحجة
العظمى والمثل الاعلى ودابة الأرض التي تنزل من عين الشمس مع العصا والميسم إلى
الدنيا وصاحب الحوض واللواء ومحنة الورى و امام أهل الأرض و السماء و النقطة
تحت الباء و باب مدينة العلم و باب حطة هذه الأمة و سفينة نجاتها و ذوق نعيمها و جبل
الله المتين و صالح المؤمنين و قايد الغر المحجلين و قاتل الناكثين و القاسطين و المارقين
و امام المتقين و ذوالنورين و القسطاس الحق المبين .

اسم الله الأعظم و وجهه الاكرم النهج القويم و الصراط المستقيم و السبيل الاقوم
مولى الجليل و الكوثر و السلسيل قطب داية الجود و عين الوجود و علانية المعبود
نور الله الجلى و جنبه العلى فلك الولاية و نقطة البداية و الهداية طريق النجاة و عين
الحياة اعظم الأبواب و صاحب علم البلايا و المنايا و الأنساب و فصل الخطاب و لث
الحروب و مفرج الكرب نجات الأمة و الساعة التي لمن كذب بها سعيها و الطامة
و المسؤل عن ولايته يوم القيامة .

عين الله الناظرة في عباده و يده الباسطة في بلاده و اذنه الواعية قاتل الكفار و
الحاكم على الجنة و النار نايب الحق و وليه و اسد الله و عليه و مختاره و رضيه سيف
الله المسلول و زوج العذراء البتول شيخ سيدى شباب أهل الجنة الشبير و الشبر ساقى
الكوثر قائل لو كشف الغطاء المنزل في شأنه هل اتى و المتوَّج بتيجان آيات :

(إِنَّمَا وَلِيُّكُمُ اللَّهُ . وَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَ أَتَمَّمْتُ عَلَيْكُمْ

نِعْمَتِي وَ رَضِيتُ لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا ، وَ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمْ
الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ، وَ قُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَ
أَبْنَاءَكُمْ وَ نِسَاءَنَا وَ نِسَاءَكُمْ وَ أَنْفُسَنَا وَ أَنْفُسَكُمْ) .

فاتح أبواب أنا مدينة العلم و الرحمة و الحكمة و الجنة و علي بابها خطيب

منبر الكلمة السلوية وارث المرتبة الهارونية أمير كل أمير و وصي يوم الغدير
العزيز الكرار قسيم الجنة و النار سلطان العارفين و برهان الموحدين و يعسوب
الدين أمير المؤمنين عليه و عليهم الصلوة الزاكيات التامات و السلام إلى يوم
الدين .

و هو عليه السلام في جلالة شأنه و علو مقامه الامام المبين الذي أيده
بالمعجزات القاهرة لاعلاء كلمة دينه و اعتضاد نبيه و امينه التي منها أنه
قرا الكتب الالهية و الصحف السماوية و الواح الأنبياء و الرسل حين تولده في بيت الله
حتى القرآن المحمدي الذي لم ينزل بعد على نبي خير البشر و قتل الحية في المهد
صبيا عند الصغر .

وسمته أمه حيدر و قلع باب الخير و جعله جسر الخندق بيده فمسك الاسلام
عليه عبر ورجله على الهواء مستقر و ردت عليه الشمس لصلاة العصر بدعائه في السفر
و كر على الشجعان و الابدال في الغزوات و فتح و قط لم يفر و قلع الصخرة عن
عين مخفية في الأرض لسقى العسكر و آمن الراهب بهذه العلامة به و مائه احلى
من السكر .

و فسر صوت الناقوس بكلامه لأصحابه و آمنت به بشهادة خط هارون
النبي اتباعه و الراهب الآخر و عرج في الهواء لدفع النزاع عن الملاء الأعلى مع
سيفه بحكم ربه و قدر و دخل في الأرض لاصلاح ذات البين من الاجانين بحكم
سيد الجن و البشر .

و قتل في بئر العلم الاجانين المتمردة حتى آمنوا و أخذ منهم الماء للعسكر
و ولي عليهم الزعفر و خاطبته شمس الأفلاك في البقيع بأمر الرسول المختار بقولها
بعد السلام عليه بالولاية أنت الأول و أنت الآخر و أنت الباطن و أنت الظاهر و أنت
بكل شيء عليم و قالت المنافقون إن هذا الأسحر يؤثر و انقطع سيفه في غزوة احد
و أنزل عليه جبرئيل ذا الفقار و مدحه بلا فتى إلا علي لا سيف إلا ذو الفقار من
الله الأكبر .

وكان في مسجد الكوفة واعظاً للخلق إذ أقبل إليه التنين وتمرغ رأسه في التراب لحرمة وتكلم معه و عرج على المنبر وقبل قدميه و أجابه فرجع مهرولا و أدبر و أسقط حوتا من بطن الباكرة الحاملة المتهمة بالزنا بجلوسها بأمره على الثلج وبرئت من التهمة في عثرتها واعتبر .

و خلق عمود الخالد على عنقه و غير من الخلايق بان " قلادتك نعم القلادة يا خالد ثم فكاه بالتماس للأصحاب و أبي بكر و عمر فقال في هذا الموضع و سبعين موضع آخر لولا علي " عليه السلام لهلك عمر وقال للمنافق اخساء يا كلب فصار كلبا حين تغير ثم بأمره بعد تبصيصه وعجزه خلعت صورة الكلب عنه ولبس صورة البشر . و نزل الكوكب الدري في بيته لتزويج فاطمة الزهراء عليها السلام الأزهري عليه السلام بأمر الملك الأكبر و نزلت سورة هل أتى في شأنه وقصة المائدة من السماء بعد إثاره المسكين و اليتيم و الأسير لطعام افطاره في ثلاث ليال وقنوعه و أهل بيته بالماء الفاتر .

و أخى الموتى و العظام الرميم و الرأس البالي في غرفة كسرى على رؤس اشهاد عسكر الإسلام مستنطقا بأحواله و اقرار بعض الغلات برؤيته من أهل ساباط و حرقهم بنار السقر .

وجلس على الكساء الخيبري مع الموافق و المنافق من الأصحاب بأمر النبي و ارتفعهم الريح بحكم الولي " و انزل بساطهم إلى ساحة جبل أصحاب الكهف فتكلموا معه و سلموا عليه دون أصحابه و اقروا له بالوصية والولاية والامامة فسمعت الأصحاب كلامهم ثم رجعوا أيضاً بحكمه للريح في ملح من البصر . و أجلس أولاده الكبار و أصحابه الأخيار على السحابتين اللتين منهما رابحة المسك تفوح جالسا على كرسي " الخلافة من الجواهر لابسا تاج الملك من الياقوتة الحمراء و نعل الزبرجد و شراك اللؤلؤ و الخلع الجنانية الفاخرة من الأحمر والأصفر .

فجلس كل واحد منهم على كرسي " آخر فادفع بساطهم الريح بأمره إلى

ملكوت السموات والأرض وإراهم عجائبها وصالح النبي ﷺ و إحيى السليمان بخانمه التي في يد المولى علي عليه السلام فبولايته أقر ومات مرة أخرى وهو أديب ثم ساروا إلى جبل قاف وسبعون عالماً في خلفه وغزى مع بقية قوم عاد بطي الزمان الماضي وإراهم المعجزات الأخر حتى قالت الأصحاب لا طاقة لنا اليوم بازيد من هذه المعجزات ثم أرجعهم إلى المدينة من القاف ومن المدينة إلى القاف مكرراً بلمح البصر وأقصر .

و في وفاته عليه السلام جاءت نفسه الشريفة فارساً مقنعا بحجاب يتنوع منه المسك مقبلاً إلى ولديه الحسن والحسين ليأخذ جنازته عنهما فقالا ارفع نقابك حتى نعرفك فرفع فاذا كان أباهما فقال إن أباً كما لأموت نفس إلا و يشهدا و حضر ، أفما يحضر جسده رده إلى فسكماً الجنائزة إليه فاخذها وجاء معها إلى موضع قبره بأرض الغرى وحفرها وإذا بقبر معمور فدفعه بمحضر الحسين فاذا ضرب على قبره حجاب من استبرق جنان ونظرا من زاوية القبر إلى جدهم محمد المصطفى وسائر اولي العزم من الأنبياء وسمعا كلامهم معه عليه السلام ويفوح من قبره وجسده الطيب الشريف رائحة المسك والعنبر وفي تلك المعجزات البديعة آيات لكل ذي لب ونظر فسلام الله عليه وعلى آله وآبائه وشيعته من اليوم إلى اليوم المحشر .

أما بعد منت يزدان پاك را كه در اين قرن سعادت قران و زمان مسرت توامان سنه ١٢٧٣ يكهزار ودويست وهفتاد و سه هجرى كه ساحت ممالك ايران آراسته است بوجود ذيجود زينت بخش سرير سلطنت عظمى شهنشاه جمجاء كشورستان بحر فتوت و مروت و احسان معدن معدلت و مكرمت وامان، اعلى حضرت كيوان رفعت گردون حشمت دارا سطوت سكندر شوكت خليل ملك احمد شريعت على طريقت صاحب سلطنت كبرى قائم مقام آل يس وطه عليهم السلام سلطان الشيعة وشيعة سلطان الاولياء روحى فداه مريد خالص الولاى آل عبا مخلص خاندان على مرتضى عليهم الصلاة والسلام السلطان العادل الأعظم والخاقان البازل

الاکرم غیاث ملوک العالم غوث اکابر الدُّنیا والدِّین ملجاء الاسلام و المسلمین ناصر الملوک والاسلاطین قهرمان الماء والطين نصیر الشریعة الغراء المصطفویة وحامی الطریقة البیضاء المرتضویة فی الافاق مالک ممالک ایران بالارث والاستحقاق ظلُّ الله الممدود فی الارض بالنعم ورحمته النازلة علی الامم السلطان الغازی فی الدِّین والمجاهد فی سبیل الله بالیقین ابداً الله ظلال دولته و معدلته علی كافة المسلمین و الموحدين إلى يوم الدِّین .

جهان پناهی است که قانون مملکت داریش حکم روایان جهان را منتخب قوانین و دانش پژوهی است که آیین حکمت اندیشش دانشمندان با جلال و شان روزگار را نیکو آیین دلنشین خرمش در طریق دلجوئی از دست رفته گان بزرگ سالگی است مجذوب و عزمش در اهتمام دستگیری از پا در افتادگان عظیم طالبی مشتاق مطلوب محیط جودش جودی است که زورق آمال مستمندان را مهبط است و قهرمان قهرش جلیل شهنه است که بر شب روان کج خیال قاهر و مسلط قلب و قادش پر مایه نقادی است در شناسائی زر کامل عیاران با کمال خبرت و دانش و خاطر و نقش ذو فنون عارفی است در معرفت زنده دلان بغایت بصیرت و بینش رسم مهر میمونش غمزدا مهریست که فهرست مقاصد حاجتمندان را بی حجت و برهان مزین فرموده و نائره قهر آتش افشانش جان گرا زهریست که جام کام خود پسندان را از خون جگر معلن نموده از نهیب تیغ نهنگ صولتش بحریان سر بدریای عدم فرو برده اند و از سطوت رمح ازدها صورتش بریان راه مطموره فنا سپرده اند آن را فرقه عباسیان گواه و از این متمردان و عاصیان آگاه نعم ماقیل ز تیغش مرغزن در مرغزن تا مرز قسطنطین

ز رمحش بومجن در بومهن تا بوم کالنجر

پیشگاه حضرت پرمو هبتش مضاف ارباب کمالست و حریم خلوت با مکرمتش مطاف اهل حال مرئی ارباب صناعت و مشوق اهل فضل و طاعت .
دلنشین عبارات کلامش که کلام الملوک ملوک الکلام است فضایل فصیح

البيان پرمايه دقيق را از پی استفادت و استحضاط بحضورتش کشانیده و شفا بخش اشارات والامقارش ادبای سریع الانتقال بلیغ طلیق را بهر افاق و استیقاظ بخدمتش دوانیده زله خواران خوان احسانش ازعدد مورافزون و وظایف برندگان دیوان میمونش از حد تحریر و ثبت بیرون، تایید دولتش بالهام الهی ازباطن حضرت سلطان اولیاء علی مرتضی و حضرت سلطان الجن والانس علی ابن موسی الرضا علیهم الصلاة والسلام در قلوب صافیة زاکیه اولیاء و مرناضین عصر وزمانش ظاهر آمده و دوام جلال و شوکتش بالقاء سرورش غیبی لاریبی در مسامع اختیار و عارفین دهر و اوانش عیان و باهر گشته و آیات دوام دولت و علامات قوام شوکتش کالشمس فی رابعة النهار بر دیده اولی الابصار اجلی من البیان و اوضح و اغنی من التبیانست .

سلطان سلاطین الممالک و خاقان خواقین الارائک پادشاه کامل رای جوان بخت کامران ظل الله الممدود فی بسیط الایران السلطان المئید و الخاقان المسدد السلطان بن السلطان بن السلطان شمساً لفلک السلطنة و الخلافة والكرامة والجلالة بدرأ لسماء الشوكة والعظمة والعدالة (ناصرالدین) شاه قاجار آید الله تعالی بنصره مع أنصاره و أیده بعونه جمع اعوانه .

سالی چند است که فرمانفرمائی مملکت فارس را مفوض و مسلم فرمود بوجود مسعود خدایگان عجم و صدر نشین سریر جم شهریار باطل و علم که طنطنه کوس احتسابش گوش خود فرشانرا بسیماب انباشته و سلسله نظم معدلتش زنجیر فروتنی بگردن سرکشان گذاشته پایه مرتبتش بازرگان پرمایده است که اطلس فلکی را زیر پا گسترده و سایه مرحمتش دلسوز دایده ایست که جنبندگان زمین را در ظل عاطفت خود پرورده، در بررای انورش مهر و ماه را تابی نه و نزد دریای خاطرش جیحون و سیحون را آبی نه، روز بار درجنب کوه وقارش شهان راسنگی نه و زمان پیکار با طرز گیر و دارش هوشنگ راهنگی نه .

اعنی نواب مستطاب فلک جناب جوزا رکاب خورشید حجاب عطارد احتساب اشرف امجد ارفع مؤید والا ملک زاده اعظم اعظم ملک اخلاق ملک اعراق

مظهر الطاف سبحاني ومظهر اعطاف ربّاني، حاکم وعامر مملکت سلیماني مالک ممالک لطف و کرم سریر آرائی، ملک جم پیکر فرّ یزدانی چشم و چراغ دودمان سلطانی قوی طالع بلند اختر منتخب حکمای دانشور مؤدّب ادبای لسان آور شاهزاده ملک آرای دین پرور .

نتیجة الخواقين العظام مؤيد الدولة العلية العاليه السلطانية و مشيّد اركان الدّين المتين عند ارباب الايمان والعلم واليقين (طهماسب ميرزا) ادام الله شوکتہ واجلالہ وابدالله دولته واقباله إلى يوم الدين :

جهانداري که ملک فارس شد از عزمش آبادان.

جوان بختی که تخت جم زشخصش دید زیب و فر

هنر با رای او منضم خرد در ذات او مدغم

سخا با دست او توام ادب در طبع او مضمّن

حضرتش همواره عالم عامل را بنقد احسان خریدار است و از جاهل ذاهل

متنفر و بیزار، اهل فقر را نزدش و قرهاست و بافقیرش عنایتها محفل خاصش هیچگه

خالی از اهل حالی و ارباب فضل و کمالی نیست و ذات اقدسش از فنی از فنون و علمی

از علوم خالی نه .

اشعار

و زين بالاخلاق والحسن واللفظ

لدى نشر احكام النبى بلا عكف

يلوح كبدر اليم في ظلمة السدف

لارتطموا والامر في غاية الكنف

لان جميع البحر آب عن النرف

جميع ممالك العلوم بلا كلف

فطول صروف الدهر للعد لا يكف

هو البحر علما و الغياث سماحة

يبعد اصناف اللئالي نطقه

و غرته الغراء أضوء مشرق

ولو كان كل الناس معيار فضله

لان تمام النجم عار عن العد

يهذب به الذوق السليم سيملك

فمعدرة ان كنت تحسب فضله

ومع ذلك غالب اوقات واغلب محاوراتش مصروف علوم معارف ورموز حقایق

و به احادیثی که در این مراتب از ائمه هدی علیهم الصلوة و السلام مرویست زیاده مایل و شایق، چون گنجینه خاطر همایونش مخزن جواهر حقایق و معارف و حکمت است و خود جامع شریعت و طریقت و حقیقت و حدیث خلقت نور محمدی صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ و خلفاء راشدینش نیز این مراتب را داراست چنانکه نکته از نکات و اشاره از اشارات ابداع عوالم وجود را فاقد نیست و بیان خلقت تمامت اشیاء را علی التحقیق حاوی و جامع است .

بلکه نهر حیوانی است که ماء الحیاتش از باب و شهر حضرت محمدی و علوی علیهما الصلوة و السلام جاریست و بحر حیاتی است که درخشان لالی آبدار حقایق و معارف توحید ذات و صفات و افعال و آثار خداوندی در قعر حجب فقراتش پنهان و متواری است ، زهی دلنشین عباراتش که رشك احادیث قدسیه و خهی روح افزا اشاراتش که مفرح ارواح انسیه است چون از خزینة علوم لدنیة و الهامات غیبیه حضرت :

(وَ مَنْ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) -

ظاهر آمده مشتمل بر نفایس جواهر معارف و علوم خلقت من المبدء و المعاد است .

طالبان مراحل عرفان عوالم وجود را منهاجی است قویم و سالکان طریقه معارف ذات و صفات حضرت واجب الوجود قدیم را صراطی است مستقیم، دستور العمل الهی در شناسائی اصول مذهب و دین است و جبل المتین خداوندی بجهت طی مراحل سبیل یقین، کثیر الاوج بحر است پر از درر علوم و معانی که بهر موجش فوجی از جنود جهل را مهلك و جان فرسا و عظیم البروج شهری ممتلی از جنود ربانی که هر شخصش قومی از طلاب الهی را مرشد و راهنما ، عقول اهل علم و خیرت از درك عباراتش کما ینبغی قاصر و قلوب صاحبان بصیرت از فهم اشاراتش کما هی عاجز و خاسر إلا من أیده الله بنور التوفیق و هداه إلى عین الکشف و التحقیق .

لهذا آن بزرگوار بداعی دوام دولت ابد مدت قاهره علیه اقل السادات

خادم اهل العلم والمعرفة الفقير الائم ابن محمد نبی ابوالقاسم الحسینی الشریفی در شرح اشارتی فرمودند و باب این عنایت خطیره را بین الامائل والافران برچهره فقیر داعی کشودند و مکنون ضمیر منیر و منظور نظر مبارک فیض تخمیرش در شرح این حدیث شریف تمامی آنکه چون بزرگان همه اهل علم را بسبب عدم اطلاع بر قواعد علم حکمت و مطالب و مصطلحات اهل معرفت برخورد تمام واستحضاری مالا کلام بلطایف و اشارات و بطون این حدیث شریف معصومی نیست که کما ینبغی از آن بهره مند شوند و افاضه وافاده نمایند چه رسد با واسط العلماء که از فهم مطالب عباراتش عاری اند و این گنج شایگان حکمت و معرفت پنهان مانده و ماند و حاصلی معتد به بقاطبه بندگان خدا چنانکه سابقا نرسانیده نرساند .

زیرا که شرحی از متقدمین اهل معرفت بر این حدیث شریف ملحوظ نیفتاده که ملحوظ شده باشند و متاخرین نیز هر يك بجهتی از جهات از صدمه این مقالات شریفه و لطمة این مباحثات لطیفه مصون و محفوظند ، بناء علی ذلك خاطر خطیر همایونش تعلق بآن گرفت که شرح این حدیث شریف صحیفه شود بصفحه روزگار بیادگار بماند و هر يك از طبقات اهل علم و کمال را از آن حظی وافر و بهره متکثر عاید گردد و آن دین پناه را بمقاد «الدال» علی الخیر کفاعله» بیرکت نور محمدی و آل اطهارش علیهم السلام دولت ابدی و فیض سرمدی حاصل آید و این فقیر شارح را که سالها است جاروب کش آستان ولایت نشان حضرات ائمه هدی علیهم السلام و محب خاندان و از جمله چاکران ایشان و خادم علوم شریعت و طریقتم درجه افزایش، زهی حکیم دانشور کامل عیاری که از توجه يك امرش هزاران فایده عاید است (چنین کنند بزرگان چو کرد باید کار) .

امثالاً لامره الرفع الأشرف الأعلی انگشت قبول بر دیده هشتم و بقدر قوه و بضاعت اطاعت کردم و شرحی بر آن نوشتم امید که مقبول طبع همایونش گردد و نامیدم آنرا بطبائشیر الحکمة المترشحة من العین الکافوری النوری المحمدی العلوی

عليهما الصلاة والسلام لتسكن هيجان داء العمى والجهالة والغفلة وملقب ساختم آنرا به تحفة مؤيدیه در شرح حديث نور مبارك وطینت حضرت محمد صلى الله عليه وآله وبسبب آن دُرر معانی وحقایقش برشته الفاظ فارسیه کشیده آمد که قلاید حوراء عقول وارواح خاص و عام آید و کثیر النفع و عام الفایده باشد تا از فواید و لطایفی نویسندگان و خوانندگان محفوظ کردند و فقیر شارح را بدعائی یاد نمایند .

و الآن شروع میکنم در مقصود و استعانت میجویم از فضل حضرت ملک معین معبود بجهت توفیق یافتن در شرح این حدیث شریف طویل الذیل و تحقیق جل مقاصد جلیله و تنقیح کل مطالب عظیمه آن، فانه الموفق والمعين واستمداد میجویم از نور پاک مقدس حضرت محمدی و علوی و خلفاء راشدین ایشان علیهم الصلاة والسلام بجهت استقصاء در بطون اشارات و لطایف و حقایق کلمات معجز بینات آن کما ینبغی بقدر وسع و طاقت خود تا لمعه از این نور مقدس کریم اشراق نماید در قلب و عقل فقیر شارح و محفوظ فرماید از خطرات شیطان رجیم و انشراح صدری در شرح آن از لمعان اشعه این نور عظیم خداوندی حاصل آید بقوله تعالی :

أَقْنِ شَرَحَ اللَّهِ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ .

فَنَقُول :

اعلم أو لا يا ذا اللباب متن هذا الحديث الشريف النوري المحمدي العلوي على ما نقل في كتب الشيعة وصحف العلماء الاسلامية من الأصول الأربعمئة السالفة للتابعين من الأصحاب الامامية رضوان الله عليهم و كتب العلماء المتأخرين كالبحار والعوالم وغيرهما بطرق رواية الرواة الثقات الثقات الاثنى عشرية روح الله ارواحهم حتى تكون على بصيرة فهذا الخبر الشريف مشهور مستفيض .

فقال العلامة المجاسي مولانا محمد باقر رحمه الله في المجلد الأول من الجلد السادس من كتاب بحار الأنوار في أحوال الرسول المختار عليه وآله صلوات الله

الملك الجبار قال الشيخ أبو الحسن البكري استاد الشهيد الثاني قدس الله روحهما في كتابه المسمى بكتاب مصباح الأنوار حدثنا اشيائنا و اسلافنا الرواة لهذا الحديث عن أبي عمر و الأنصاري عن كعب الأخبار و وهب بن منبه و ابن عباس قالوا جميعاً :

لما اراد الله ان يخلق محمداً ﷺ قال للملائكة اني اريد ان اخلق خلقاً افضله و أشرفه على الخلايق اجمعين و أجعله سيداً و أولين و الآخرين و اشفعه فيهم يوم الدين فلولا ما زخرت الجنان و لا سمرت النيران فاعرفوا محله و اكرموا لكرامتي و عظموه لعظمتي ، فقالت الملائكة : الهنا و سيدنا و ما اعتراض العبيد على مولاهم سمعنا و اطعنا فعند ذلك امر الله تعالى جبرئيل و ملائكة الصفيح الأعلى و حملة العرش فقبضوا تربة رسول الله ﷺ من موضع ضريحه و قضى ان يخلقه من التراب و يميته في التراب و يحشره على التراب ، فقبضوا من تربة نفسه الطاهرة قبضة طاهرة لم يمش عليها قدم مشت إلى المعاصي ، فخرج بها الأمين جبرئيل فغمسها في عين السلسيل حتى نقيت كالدرة البيضاء فكانت تغمس كل يوم في نهر من انهار الجنة و تعرض على الملائكة فتشرق انوارها فتستقبلها الملائكة بالتحية و الاكرام . و كان يطوف بها جبرئيل في صفوف الملائكة فاذا نظروا إليها قالوا الهنا و سيدنا إذا امرتنا بالسجود سجدنا فقد اعترفت الملائكة بفضله و شرفه قبل خلق آدم عليه السلام و لما خلق الله آدم ﷺ سمع في ظهره نسيها كنشيش الطير و تسبيحاً و تقديساً فقال آدم ﷺ : يا رب و ما هذا ؟ فقال يا آدم هذا تسبيح محمد العربي سيد الأولين و الآخرين فالسعادة لمن تبعه و اطاعه و الشقاء لمن خالفه فخذ يا آدم بعهدي و لا تودعه إلا الأصاب الطاهرة من الرجال و الأرحام من النساء الطاهرات الطيبات العفيفات .

ثم قال آدم يا رب لقد زدني بهذا المولود شرفاً و نوراً و بهاءً و وقاراً و كان نور رسول الله ﷺ في غرة آدم ﷺ كالشمس في دوران قبة الفلك و كالقمر في الليلة المظلمة و قد انارت منه السموات و الأرض و السرادقات و العرش و الكرسي ، و كان

آدم عليه السلام إذا أراد أن يغشى حواءَ أمرها أن تطيب وتطهر ويقول لها الله يرزقك هذا النور ويخصك به فهو وديعة الله وميثاقه فلا يزال نور رسول الله عليه السلام في غرة آدم عليه السلام.

فروى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه الصلوة والسلام أنه قال كان الله ولا شيء معه فأول ما خلق الله نور حبيبته محمد عليه السلام قبل خلق الماء والعرش والكرسي والسموات والأرض واللوح والقلم والجنة والنار والملائكة و آدم و حواء بأربعة وعشرين وأربعمائة ألف عام فلما خلق الله تعالى نور نبينا محمد عليه السلام بقي ألف عام بين يدي الله عز وجل واقفا يسبحه ويحمده والحق تبارك وتعالى ينظر إليه ويقول يا عبدي أنت المراد والمريد وأنت خيرتي من خلقي وعزتي وجلالي لولاك ما خلقت الافلاك من احبك احبته ومن ابغضك ابغضته .

فتلأ نورهِ وارتفع شعاعه فخلق الله منه اثني عشر حجاباً أو لها حجاب القدرة ثم حجاب العظمة ثم حجاب العزة ثم حجاب الهيبة ثم حجاب الجبروت ثم حجاب الرحمة ثم حجاب النبوة ثم حجاب الكرامة ثم حجاب المنزلة ثم حجاب الرفعة ثم حجاب السعادة ثم حجاب الشفاعة ثم أن الله تعالى أمر نور رسول الله صلى الله عليه وآله أن يدخل في حجاب القدرة فدخل وهو يقول سبحان ربّي الأعلى وبقي على ذلك اثني عشر ألف عام ثم أمره أن يدخل في حجاب العظمة فدخل وهو يقول سبحان عالم السرّ واخفى أحد عشر ألف عام ثم دخل في حجاب العزة وهو يقول سبحان الملك المنان عشرة آلاف عام ثم دخل في حجاب الهيبة وهو يقول سبحان من هو غني لا يفتقر تسعة آلاف عام ثم دخل في حجاب الجبروت وهو يقول سبحان الكريم الأكرم ثمانية آلاف عام ثم دخل في حجاب الرحمة وهو يقول سبحان ربّ العرش العظيم سبعة آلاف عام ثم دخل في حجاب النبوة وهو يقول سبحان ربّ العزة عما يصفون ستة آلاف عام ثم دخل في حجاب الكرامة [الكبرياء] وهو يقول سبحان العظيم الأعظم خمسة آلاف عام ثم دخل في حجاب المنزلة وهو يقول سبحان العليم الكريم أربعة آلاف عام ثم دخل في حجاب الرفعة وهو يقول سبحان

ذي الملك والملكوت ثلاثة آلاف عام ثم دخل في حجاب السعادة وهو يقول سبحان من يزيل الأشياء ولا يزول ألفي عام ثم دخل في حجاب الشفاعة وهو يقول سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم ألف عام .

قال الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام ثم إن الله تعالى خلق من نور محمد ﷺ عشرين بحرا في كل بحر علوم لا يعلمها إلا الله ثم قال لنور محمد ﷺ انزل في بحر العز فنزل ثم في بحر الصبر ثم في بحر الخشوع ثم في بحر التواضع ثم في بحر الرضا ثم في بحر الوفا ثم في بحر العلم ثم في بحر التقى ثم في بحر الخشية ثم في بحر الانابة ثم في بحر العمل ثم في بحر المزيد ثم في بحر الهدى ثم في بحر الصيانة ثم في بحر الحياة حتى تقلب في عشرين بحرا .

فلما خرج من آخر البحر قال الله تعالى يا حبيبي وياسيد رسلي ويا أول مخلوقاتي ويا آخر رسلي أنت الشفيع يوم المحشر فخر النور ساجدا ثم قام فقطرت منه قطرات كان عددها مائة ألف وأربعة وعشرين ألف قطرة فخلق الله تعالى من كل قطرة من نوره نبيا من الانبياء فلما تكاملت الأنوار صارت تطوف حول نور محمد ﷺ كما تطوف الحجاج حول بيت الله الحرام وهم يسبحون الله و يحمدهونه ويقولون «سبحان من هو عالم لا يجهل سبحان من هو حليم لا يعجل سبحان من هو غني لا يقتقر» فناداهم الله تعالى تعرفون من أنا ؟ فسبق نور محمد ﷺ قبل الأنوار ونادى أنت الله الذي لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك رب الأرباب وملك الملوك فاذا بالنداء من قبل الحق «أنت صفيي وأنت حبيبي وخير خلقي أمتك خير أمة أخرجت للناس» .

ثم خلق من نور محمد ﷺ جوهرة وقسمها قسمين فنظر إلى القسم الأول بعين الهيبة فصار ماء عذبا ونظر إلى القسم الثاني بعين الشفقة فخلق منها العرش فاستوى على وجه الماء فخلق الكرسي من نور العرش فخلق من نور الكرسي اللوح وخلق من نور اللوح القلم وقال له اكتب توحيدي فبقى القلم ألف عام سكران من كلام الله تعالى .

فلما أفاق قال : اكتب قال يا ربّ وما اكتب ؟ قال اكتب لا إله إلاّ الله محمد رسول الله ، فلما سمع القلم اسم محمد صلى الله عليه وآله خرّ ساجداً وقال سبحان الواحد القهار سبحان العظيم الأعظم ثم رفع رأسه من السجود وكتب لا إله إلاّ الله محمد رسول الله ثم قال يا ربّ ومن محمد الذي قرنت اسمه باسمك وذكره بذكرك قال الله تعالى له يا قلم فلولاه ما خلقتك ولا خلقت خلقي إلاّ لأجله فهو بشير ونذير وسراج منير وشفيع وحبيب فعند ذلك انشقّ القلم من حلالة ذكر محمد وآله وصحبه .

ثم قال القلم السلام عليك يا رسول الله فقال الله تعالى وعليك السلام مني ورحمة الله وبركاته فلاجل هذا صار السلام سنة والردّ فريضة .

ثم قال الله تعالى اكتب قضائي وقدري وما أنا خالقه إلى يوم القيامة ثم خلق الله ملائكة يصلّون على محمد وآل محمد ويستغفرون لأمته إلى يوم القيامة ثم خلق الله تعالى من نور محمد وآله الجنة وزينها بأربعة أشياء التعظيم والجلالة والسخاء والامانة وجعلها لأوليائه وأهل طاعته .

ثم نظر إلى باقى الجوهرة بعين الهيبة فذابت فخلق من دخانها السموات ومن زبدتها الأرضين فلما خلق الله تبارك وتعالى الأرض صارت تموج بأهلها كالسفينة فخلق الله الجبال فارساها بها ثم خلق ملكا من اعظم ما يكون في القوة فدخل تحت الأرض ثم لم يكن لقدمي الملك قرار فخلق الله صخرة عظيمة وجعلها تحت قدمي الملك .

ثم لم يكن للصخرة قرار فخلق لها ثورا عظيما لم يقدر أحد ينظر إليه لعظم خلقته و بريق عيونه حتى لو وضعت البحار كلّها في إحدى منخريه ما كانت الا كخردلة ملقاة في أرض فلاة فدخل الثور تحت الصخرة وحملها على ظهره وقرونها واسم ذلك الثور لهوتا ثم لم يكن لذلك الثور قرار فخلق الله له حوتا عظيما واسم ذلك الحوت يهموت فدخل الحوت تحت قدمي الثور فاستقر الثور على ظهر الحوت فالأرض كلّها على كاهل الملك و الملك على الصخرة والصخرة على الثور والثور على الحوت والحوت على الماء والماء على الهواء والهواء على الظلمة ثم انقطع علم الخلايق

عما تحت الظلمة .

ثم خلق الله تعالى العرش من ضيائين: أحدهما الفضل والثاني العدل ثم أمر الضيائين فانتفسا نفسين فخلق منهما أربعة أشياء العقل والحلم والعلم والسخا ثم خلق من العقل الخوف و خلق من العلم الرضا ومن الحلم المودة ومن السخاء المحبة ثم عجن هذه الأشياء في طينة محمد ﷺ .

ثم خلق من بعدهم ارواح المؤمنين من أمة محمد ﷺ ثم خلق الشمس والقمر والنجوم والليل والنهار والضياء والظلام وسائر الملائكة من نور محمد ﷺ فلما تكاملت الأنوار سكن نور محمد ﷺ تحت العرش ثلاثة وسبعين ألف عام ثم انتقل نوره إلى الجنة فبقى سبعين ألف عام ثم انتقل إلى سدرة المنتهى فبقى سبعين ألف عام ثم انتقل نوره إلى السماء السابعة ثم إلى السماء السادسة ثم إلى السماء الخامسة ثم إلى السماء الرابعة ثم إلى السماء الثالثة ثم إلى السماء الثانية ثم إلى السماء الدنيا .

فبقى نوره في السماء الدنيا إلى ان اراد الله تعالى ان يخلق آدم امر جبرئيل ان ينزل إلى الأرض و يقبض منها قبضة فنزل جبرئيل فسبقه اليعن إبليس فقال للأرض إن الله تعالى يريد ان يخلق منك خلقا ويعذبه بالنار فاذا انتك ملائكته فقولني اعوذ بالله منكم أن تأخذوا مني شيئاً تكون للنار فيه نصيب فجاءها جبرئيل فقالت إني أعوذ بالذي أرسلك ان تأخذ مني شيئاً فرجع جبرئيل ولم يأخذ منها شيئاً فقال يا رب قد استعازت بك مني فرحمتها فبعث ميكائيل فعاد كذلك ثم امر اسرافيل فرجع كذلك .

فبعث عزرائيل فقال وأنا أعوذ بعزة الله ان اعصى له أمراً فقبض قبضة من أعلاها و أدونها وأبيضها و أسودها و أحمرها و أخشنها و أنعمها فلذلك اختلفت اخلاقهم وألوانهم فمنهم الأبيض والأسود والأصفر فقال الله تعالى ألم تتعوذ مني الأرض بي؟ فقال نعم لكن لم ألتفت له فيها وطاعتك يا مولاي اولى من رحمتي لها فقال له الله تعالى لم لارحمتها كما رحمها أصحابك قال طاعتك اولى .

فقال تعالى اعلم أني اريد ان اخلق منها خلقا انبياء و صالحين و غير ذلك و اجعلك القابض لارواحهم فبكاء عزرائيل عليه السلام فقال له الحق ما يبكيك قال إذا كنت كذلك كرهوني هؤلاء الخلايق فقال لا تخف إني اخلق لهم عللا فينسبون الموت إلى تلك العلل .

ثم بعد ذلك امر الله تعالى جبرئيل عليه السلام ان ياتيه بالقبضة البيضاء التي كانت اصلا فاقبل جبرئيل ومعه الملائكة الكرويون والصافون والمسبحون فقبضوها من موضع ضريحه و هي البقعة المضيئة المختارة من بقاع الأرض فاخذها جبرئيل من ذلك المكان فبعجنها بماء التسليم وماء التعظيم وماء التكريم وماء التكوين وماء الرحمة وماء الرضا وماء العفو فخلق من الهداية رأسه ومن الشفقة صدره ومن السخاء كفيه ومن الصبر فؤاده ومن العفة فرجه ومن الشرف قدميه ومن اليقين قلبه ومن الطيب انفاسه ثم خلطها بطينة آدم، فلما خلق الله تعالى آدم اوحى إلى الملائكة :

إِنِّي خَالِقُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ .

فحملت الملائكة جسد آدم عليه السلام ووضعوه على باب الجنة وهو جسد لا روح فيه والملائكة ينتظرون متى يؤمرون بالسجود وكان ذلك يوم الجمعة بعد الظهر ثم إن الله تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم فسجدوا إلا إبليس لعنه الله ثم خلق الله بعد ذلك الروح وقال لها ادخلي في هذا الجسم فرأت الروح مدخلا ضيقا فوقفت فقال لها ادخلي كرها واخرجي كرها .

قال فدخلت الروح في اليافوخ إلى العينين فجعل ينظر إلى نفسه فسمع تسبيح الملائكة فلما وصلت إلى الخياشيم عطس آدم عليه السلام فانطقه الله تعالى بالحمد فقال الحمد لله وهي أول كلمة قالها آدم عليه السلام فقال الحق تعالى: رحمك الله يا آدم لهذا خلقتك وهذا لك ولولدك ان قالوا مثل ما قلت فلذلك صارت تسميت العاطس سنة ولم يكن على إبليس اشد من تسميت العاطس ثم إن آدم فتح عينيه فرأى مكتوبا على العرش

لا إله إلا الله محمد رسول الله فلما وصلت الروح إلى ساقه قام قبل أن تصل إلى قدميه فلم يطق فلذلك قال تعالى (خلق الإنسان من عجل) .

ثم قال أبو الحسن البكري -رحم- قال الصادق عليه السلام كانت الروح في رأس آدم مائة عام وفي صدره مائة عام وفي ظهره مائة عام وفي فخذه مائة عام وفي ساقه وقدميه مائة عام فلما استوى آدم قائما أمر الله تعالى الملائكة بالسجود وكان ذلك بعد الظهر يوم الجمعة فلم تزل في سجودها إلى العصر فسمع آدم من ظهره نشيشا كنشيش الطير و تسبيحا وتقديسا فقال آدم يا رب وما هذا ؟ قال يا آدم هذا تسبيح محمد العربي سيد الأولين والآخرين .

ثم إن الله تبارك وتعالى خلق من ضلعه الأوج حواء وقد انامه الله تعالى فلما انتبه رآها عند رأسه فقال من أنت قالت أنا حواء خلقتني الله لك قال ما أحسن خلقتك فأوحى الله إليه هذه أمتي حواء وأنت عبدي خلقتكما لدار اسمي جنتي فسبحاني واحمداني، يا آدم اخطب حواء مني وادفع مهرها إلي فقال آدم وما مهرها يا رب قال تصلي على حبيبي محمد وآله عشر مرات فقال آدم عليه السلام جزاءك يا رب على ذلك الحمد والشكر ما بقيت فتزوجها على ذلك وكان القاضي الحق والعاقد جبرئيل والزوجة حواء والشهود الملائكة فواصلها .

وكانت الملائكة يقفون من وراء آدم قال آدم لأي شيء يا رب تقف الملائكة من ورائي فقال لينظروا إلى نور ولدك محمد وآله فقال رب اجعله امامي حتى تستقبلني الملائكة فجعله في جبهته فكانت الملائكة تقف قدامه صفوا ثم سأل آدم ربه أن يجعله في مكان يراه آدم فجعله في اصبع السبابة فكان نور محمد وآله فيها ونور علي عليه السلام في الاصبع الوسطى وفاطمة عليها السلام في التي تليها والحسن عليه السلام في الخنصر والحسين عليه السلام في الابهام وكانت أنوارهم كغرة الشمس في قبة الفلك أو كالقمر في ليلة البدر .

وكان آدم عليه السلام إذا أراد أن يغشى حواء عليه السلام يامرها ان تتطيب وتطهر ويقول لها يا حواء الله تعالى يرزقك هذا النور ويخصك به فهو ودعة الله تعالى وميثاقه فلم

يزل نور رسول الله في غرة آدم ﷺ حتى حملت حواء بشيث وكانت الملائكة ياتون حواء ويهنئونها فلما وضعته نظرت بين عينيه إلى نور رسول الله ﷺ يشتعل اشتعالاً ففرحت بذلك وضرب جبرئيل بينه وبينها حجاباً من نور غلظته مقدار خمسمائة عام فلم يزل محبوباً محبوباً حتى بلغ شيث مبالغ الرجال والنور مشرق في غرته . فلما علم آدم أن ولده شيث بلغ مبالغ الرجال قال له : يا بني إني مفارقك عن قريب فادن مني حتى آخذ عليك العهد والميثاق كما أخذه الله تعالى على من قبلك ثم رفع آدم رأسه نحو السماء وقد علم الله ما أراد فأمر الله تعالى الملائكة أن يمسكوا عن التسبيح ولفت اجنحتها واشرفت سكاك الجنان من غرفاتها وسكن صرير أبوابها وجريان أنهارها وتصفيق أوراق أشجارها وتطاوالت لاستماع ما يقول آدم ﷺ ونودي يا آدم قل ما أنت قائل .

فقال آدم : اللهم ربّ القدم قبل النفس ومنير القمر والشمس خلقتني كيف شئت وقد اودعنتني هذا النور الذي ارى منه التشریف والكرامة وقد صار لولدي شيث وإني اريد ان آخذ عليه العهد والميثاق كما أخذته على اللهم وأنت الشاهد عليه وإذاً بالنداء من قبل الله تعالى يا آدم خذ على ولدك شيث العهد واشهد عليه جبرئيل وميكائيل والملائكة اجمعين .

قال فأمر الله تعالى جبرئيل ان يهبط إلى الأرض في سبعين ألفاً من الملائكة بأيديهم ألوية الحمد ويده حريرة بيضاء و قلم مكوّن من مشية الله ربّ العالمين فاقبل جبرئيل على آدم وقال له يا آدم ربّك يقرئك السلام ويقول لك اكتب على ولدك شيث كتاباً وأشهد عليه جبرئيل وميكائيل والملائكة اجمعين فكتب الكتاب و اشهد عليه وختم عليه جبرئيل بخاتمه ودفعه إلى شيث وكسى عليه السلام قبل انصرافه حلّتين حمراوين اضوء من نور الشمس و اروق من السماء لم يقطعا ولم يفصلا بل قال لهما الجليل كونا فكانتا ثم تفرقا و قبل شيث العهد والزمه نفسه .

ولم يزل ذلك النور بين عينيه حتى تزوج المحاولة البيضاء وكانت بطول حواء واقرن إليها بخطبة جبرئيل فلما وطأها حملت بأنوش فلما حمات به سمعت مناديا

ينادى هنيئاً لك يا بيضاء لقد استودعك الله نور سيد المرسلين سيد الأولين
والآخرين .

فلما ولدته أخذ عليه شيث العهد كما أخذ عليه وانتقل إلى ولده قينان ومنه
إلى مهلائيل ومنه إلى ادد ومنه إلى اخنوخ وهو إدريس عليه السلام ثم أودعه إدريس
ولده متوشلخ وأخذ عليه العهد ثم انتقل إلى ملك ثم إلى نوح عليه السلام ومن نوح إلى
سام ومن سام إلى ولده ارفخشذ ثم إلى ولده عابر ثم إلى قانع ثم إلى ارغو ومنه
إلى شارغ ومنه إلى تاخور ثم انتقل إلى تارخ ومنه إلى إبراهيم عليه السلام
ثم إلى إسماعيل ثم إلى قيذار ومنه إلى هميسع ثم انتقل إلى نبت ثم إلى يشجب
ومنه إلى ادد ومنه إلى عدنان ومنه إلى معد ومنه إلى نزار ومنه إلى مضر ومن
مضر إلى إلياس عليه السلام ومن إلياس إلى مدركة ومنه إلى خزيمه ومنه إلى كنانة ومن
كنانته إلى قصي ومن قصي إلى لوي ومن لوي إلى غالب ومنه إلى فهر ومن فهر إلى
عبدمناف ومن عبدمناف إلى هاشم وإنما يسمى هاشماً لأنه هشم الثريد لقومه و كان
اسمه. عمر والعلا .

وكان نور رسول الله في وجهه إذا اقبل تضيء منه الكعبة وتكتسى من نوره نورا
شعشعانيا ويرتفع من وجهه نور إلى السماء وخرج من بطن أمه عاتكة بنت مرة بنت
فالج بن ذكوان وله صغيرتان كصفيرتي إسماعيل عليه السلام يتوقد نورهما إلى السماء
فعجب أهل مكة من ذلك و سارت إليه قبائل العرب من كل جانب و ماجت منه
الكهتان ونطقت الأصنام بفضل النبي المختار .

وكان هاشم لا يمر بحجر ولا مدر إلا و يناديه أبشر يا هاشم فإنه سيظهر من
ذريتك أكرم الخلق على الله تعالى و أشرف العالمين محمد خاتم النبيين و كان هاشم
إذا مشى في الظلام انارت منه الحنادس ويرى من حوله كما يرى من ضوء المصباح
فلما حضرت عبدمناف الوفاة أخذ العهد على هاشم ان يودع نور رسول الله في الارحام
الزكية من النساء فقبل هاشم العهد و الزمه نفسه .

وجعلت الملوك تتناول إلى هاشم ليتزوج منهم و يبذلون إليه الأموال

الجزيلة وهو يابى عليهم وكان كل يوم ياتي الكعبة ويطوف بها سبعا ويتعلق باستارها وكان هاشم إذا قصده قاصد أكرمه و كان يكسي العريان ويطعم الجائع ويفرّج عن المعسر ويوفى عن المديون و من أصيب بدم دفع عنه وكان بابه لا يغلق عن صادر ولا وارد وإذا أولم وليمة واصطنع طعاماً لأحد وفضل منه شيء يامر به ان يلقي إلى الوحش والطيور حتى تحدّثوا به وبجوده في الأفاق .

وسوّده أهل مكّة باجمعهم وشرّفوه وعظّموه وسكّموا إليه مفاتيح الكعبة والسقاية والحجّابة والرفادة و مصادر امور الناس و مواردها وسكّموا إليه لواء نزار و قوس إسماعيل و قميص إبراهيم ونعل شيث و خاتم نوح فلما احتوى على ذلك كلّه ظهر فخره و مجده و كان يقوم بالحاج و يرعاهم ويتولّى امورهم و يكرّمهم ولا ينصرفون إلاّ شاكرين .

قال أبو الحسن البكري -ره- وكان هاشم إذا أهلّ هلال ذى الحجة يأمر الناس بالاجتماع إلى الكعبة فاذا اجتمعوا قام خطيباً و يقول معاشر الناس إنكم جيران الله و جيران بيته وإنه سيايتكم في هذا الموسم زوّار بيت الله وهم اضياف الله والاضياف هم أولى بالكرامة و قد خصّصكم الله بهم وأكرمكم و انهم سياتونكم شعنا غبرا من كلّ فجّ عميق ويقصدونكم من كلّ مكان سحيق فافقروهم واحموهم وأكرمهم يكرمكم الله .

وكانت قريش تخرج المال الكثير من أموالهم وكان هاشم ينصب احواض الاديم ويجعل فيها ماء من ماء الزمزم ويملى باقي الحياض من ساير الأبار بحيث تشرب الحاج وكان من عادته أنه يطعمهم قبل التروية بيوم وكان يحمل لهم الطعام إلى منى وعرفة وكان يشردهم اللحم والسمن والتمر ويسقيهم اللبن إلى حيث تصدر الناس من منى ثم يقطع عنهم الضيافة .

و قال أبو الحسن البكري -ره- بلغنا أنه كان بأهل مكّة ضيق وجذب و غلاء ولم يكن عندهم ما يزدون به الحاج فبعث هاشم إلى نحو الشام أباعر فباعها واشترى بائناها كعكا وزيتا ولم يترك عنده من ذلك قوت يوم واحد بل بذل كلّ ذلك للحاج

فكفاهم جميعهم وصدر الناس يشكرونه في الأفاق وفيه يقول الشاعر :

يا أيها الرجل المجده	رحيله	هلاً مررت بدار عبد مناف
نكلك أمك لو مررت ببابهم		لعجبت من كرم ومن أوصاف
عمرو العلا هشم الثريد لقومه		والقوم فيها مشفقون عجاف
بَطُّوا إليه الرحلتين كليهما		عند الشتاء ورحلة الاضياف

قال فبلغ خبره إلى النجاشي ملك الحبشة وإلى قيصر ملك الروم فكاتبوه وراسلوه ان يهدوا له بناتهم رغبة في النور الذي في وجهه وهو نور محمد ﷺ لأن رهبانهم وكهائنهم اعلموهم بأن ذلك النور نور رسول الله ﷺ فابى هاشم عن ذلك و تزوج من نساء قومه ورزق منهم أولاداً وكان أولاده الذكور أسد ومضر وعمرو وصفي وأما البنات فصفيه ورقيه وخلادة والشعثا فهذه جملة الذكور والاناث و نور رسول الله ﷺ في غرته لم يزل فعظم ذلك عليه وكبر لديه .

فلما كان في بعض الليالي وقد طاف بالبيت سأل الله ان يرزقه ولدا يكون فيه نور رسول الله ﷺ فاخذته النعاس فمال عن البيت ثم اضطجع فاتاه آت يقول في منامه عليك بسلمي بنت عمرو فانها طاهرة مطهرة للاذيال فخذها وادفع لها المهر الجزيل فلم تجد لها مشبها من النساء فانك ترزق منها ولدا يكون منه النبي فصاحبها ترشد واسع إلى أخذ الكريمة عاجلا .

قال فانتبه هاشم فزعا مرعوبا واحضر بني عمه وأخاه المطلب وأخبرهم بما رآه في منامه وبما قال الهاتف فقال له أخوه المطلب يا بن أم أن المرأة المعروفة في قومها كبيرة في نفسها قد كملت عفة واعتدالا وهي سلمى بنت عمرو بن لبید ابن حداد بن زيد بن عامر ابن غنم ابن مازن بن النجار وهم أهل الاضياف والعفاف و أنت أشرف منهم حسبا وأكرم منهم نسباً قد تناولت إليك الملوك والجبابرة وان شئت فنحن لك خطابا .

فقال لهم : الحاجة لا تقضى إلا بصاحبها وقد جمعت فضلات وتجارة و اريد أن

أخرج إلى الشام للتجارة ولوصال هذه المرأة فقال له أصحابه نحن نفرح لفرحك و
نسر لسرورك وننظر ما يكون من أمرك. ثم إن هاشما خرج للسفر وخرج معه
أصحابه بأسلحتهم و خرج معه العبيد يقودون الخيل والجمال وعليها احمال الاديمن
وعند خروجه نادى في أهل مكة فخرجت معه السادات والأكابر وخرج معه العبيد
والنساء لتوديع هاشم فأمرهم بالرجوع وسار هو وبنوعمه وأخوه المطلب إلى يثرب
كالأسود طالبي بني النجار .

فلما وصلوا المدينة أشرق بنور رسول الله ﷺ ذلك الوادي من غرة هاشم
حتى دخل جملة البيوت فلما رأهم أهل يثرب بادروا إليهم مسرعين وقالوا من أنتم
أيها الناس فما راينا أحسن منكم جمالا ولا سيما صاحب هذا النور الساطع والضياء
اللامع قال لهم المطلب: نحن أهل بيت الله وسكان حرم الله نحن بني لوي بن غالب وهذا
أخونا هاشم بن عبدمناف وقد جئناكم خاطبين وفيكم راغبين وقد علمتم أن أخانا
هذا خطبه الملوك والأكابر فمارغب إلا فيكم ونحب أن ترشدونا إلى سلمي وكان
أبوها يسمع الخطاب .

فقال لهم: مرحبا بكم أنتم أرباب الشرف والمفاخر والعز والمآثر والسادات
الكرام المطعمون الطعام ونهاية الجود والاكرام ولكم عندنا ما تطلبون غير أن المرأة
التي خرجتم لأجلها وجئتم لها طالبين وهي ابنتي وقرّة عيني، هي مالكة نفسها و
مع ذلك انها خرجت بالامس إلى سوق من اسواقنا مع نساء من قومها يقال لها
سوق بني قينقاع فان اقمتم عندنا فانتم في العناية والكلالية وإن أردتم ان تسيروا إليها
ففي الرعاية ومن الخاطب لها والراغب فيها ؟

قالوا صاحب هذا النور الساطع والضياء اللا مع سراج بيت الله الحرام ومصباح
الظلام الموصوف بالجود والاكرام هاشم بن عبدمناف صاحب رحلة الايلاف و ذروة
الاحقاف فقال أبوها بنح بنح لقد علونا وفخرنا بخطبتكم اعلموا يا من حضرائي قد
رغبت في هذا الرجل أكثر من رغبته فينا غير أنني أخبركم أن أمري دون أمرها وها
أنا أسير معكم إليها فاتزلوا يا خير زوار ويا فخر بني نزار .

قال فنزل هاشم وأخوه وأصحابه وحطوا رجالهم ومتاعهم وسبق أبوها عمرو إلى قومه و نحر لهم النجاير وعقر لهم العقاير وأصلح لهم الطعام وخرجت لهم العبيد بالجفان فاكلت القوم منه حسب الحاجة ولم يبق من أهل يثرب أحد الا خرج ينظر إلى هاشم ونور وجهه وخرج الأوس والنخزرج والناس معجبين من ذلك النور .

و خرج اليهود فلما نظروا إليه عرفوه بالصفة التي وجدوها في التورينة و العلامات فعظم ذلك عليهم وبكوا بكاء شديداً فقال بعض اليهود لحبر من احبارهم : ما بكائكم قال من هذا الرجل الذي يظهر منه سفك دمائكم وقد جائكم السفاك القتال الذي تقاتل معه الاملاك المعروف في كتبكم بالماحي وهذه أنواره قد ابتدأت .

قال فبكا اليهود من قوله و قالوا له يا ابا ناس فهل هذا الذي ذكرت نصل إلى قتله و نكفي شره فقال لهم هيهات حيل بينكم وبين ما تشتهون و عجزتم عما تاملون إن هذا هو المولود الذي ذكرت لكم تقاتل معه الاملاك من الهواء ويخاطب من السماء ، و يقول : قال جبرئيل عن رب السماء ، فقالوا هذا تكون له هذه المنزلة قال اعز من الولد عند الوالد فانه أكرم أهل الأرض على الله تعالى وأكرم أهل السماوات .

فقالوا أيها السيد الكريم نحن نسعى في اطفاء ضوء هذا المصباح قبل ان يتمكن ويحدث علينا منه كل مكروه ، واضمر القوم لهاشم العداوة وكان بدو عداوة اليهود من ذلك اليوم لرسول الله ﷺ .

فلما أصبح هاشم أمر أصحابه ان يلبسوا افخر اثوابهم وأن يظهروا زينتهم فلبسوا ما كان عندهم من الثياب وما قد عُد للزينة والجمال واظهروا التيجان والجواشن والدروع والبيض فاقبلوا يريدون سوق بني قينقاع وقد شدوا لواء تزار على قناة و احاطوا بهاشم عن يمينه وشماله ومشى قدامه العبيد وابوسلمى معهم واكابر قومه و معهم جماعة من اليهود فلما أشرفوا على السوق وكان تجتمع إليه الناس من اقاصي البلاد واقطارها وأهل الحضر وسكانها .

فنظر القوم إلى هاشم وأصحابه وتركوا معاشهم واقبلوا ينظرون إلى هاشم

و يتعجبون من حسنه و جماله و كان هاشم بين أصحابه كالبدر المنير بين الكواكب عليه السكينة والوقار ، فأذهل بجماله أهل السوق وجعلوا ينظرون إلى النور الذي بين عينيه .

وكانت سلمى بنت عمرو واقفة مع الناس ينظر إلى هاشم وحسنه وجماله وما عليه من الهيبة والوقار إذ أقبل عليها أبوها وقال لها ياسلمى ابشرك بما يسرك ولا يضرك وكانت معجبة بنفسها من حسنها وجمالها فلمّا نظرت إلى هاشم وجماله نسيت حسنها وجمالها وقالت ياأبت بما تبشّرني قال إن هذا الرجل إليك خاطب وفيك راغب وهو يا سلمى من أهل الكفاف والعفاف والجود والضياف هاشم ابن عبد مناف و انه لم يخرج من الحرم لغير ذلك .

فلما سمعت سلمى كلام أبيها اعرضت عنه بوجهها و ادر كها الحياء منه فامسكت عن الكلام ثمّ قالت ياأبت إن النساء يفتخرون على الرجال بالحسن والجمال والقدر والكمال وإذا كان زوج المرأة سيّدا من سادات العرب و كان مليح المنظر و المخبر فما أقول لك وقد عرفت ماجرى بيني وبين أحيحة بن الجلاح الأوسى وحيلتي عليه حتّى خلعت نفسي منه لما علمت أنّه لم يكن من الكرام و إن هذا الرجل يدلّ عظمته و نور وجهه على مروته واحسانه يدلّ على فخره فان يكن القوم كما ذكرت قد خطبونا و رغبوا فينا فأنّي فيهم راغبة ولكن لا بدان اطلب منهم المهر ولا اصغر نفسي [حالي] وسيكون لنا ولهم خطاب وجواب .

و كان القول منها لحال أبيها لانّها لم تصدق بذلك حتّى نزل هاشم قريبا من السوق واعتزل ناحية عنه فاقبل أهل السوق إليه مسرعين ينظرون إلى نوره حتّى ضاع كثير من متاعهم ومعاشهم من نظرهم إليه وقد نصبت له خيمة من الحرير الأحمر و وضعت له سرادقات .

فلما دخل هاشم وأصحابه الخيمة تفرّق أهل السوق عنهم وجعل تسأل بعضهم بعضا عن امر هاشم و قومه وما أقدمهم عليه من مكّة فقل انّه جاء خاطبا لسلمى فحسدوها عليه وكانت أجمل أهل زمانها واكملهم حسنا وجمالا وكانت جارية تامة

معتدلة لها منظر ومخبر كاملة الاوصاف معتدلة الاطراف سريعة الجواب حسنة الاداب عاقلة ظريفة عفيفة لبيبة طاهرة من الادناس فحسدوها كلهم على هاشم حتى حسدها إبليس لعنة الله عليه وكان قد تصوّر لها في صورة شيخ كبير وقال :

يا سلمى أنا من أصحاب هاشم قد جئتكَ ناصحاً لك اعلمي أن لصاحبنا هذا من الحسن والجمال ما رايت إلا أنه رجل ملول للنساء لا تقسم المرأة عنده أكثر من شهرين إذا اراد والافشرة أيام لا غير وقد تزوج نساء كثيرة ومع ذلك أنه جبان في الحروب فقالت سلمى إليك عنى فوالله لو مالاً لي حصناً من المال ما قبلته ولو مالاً لي حصون خيبر ذهباً وفضة ما رغبت فيه لهذه الخصال التي ذكرت ولقد كنت احببته ورغبت فيه وقد قلت فيه رغبتى لهذه الخصال اذهب عنى فانصرف عنها وتركها في همّها وغمّها .

ثم إن إبليس لعنه الله تصوّر لها بصورة اخرى وزعم أنه من أصحاب هاشم وذكر لها مثل الأول فقالت أوليس الذي قد ارسلك أرسلت إليه أنه لا يرسل إلى رسولاً بعد ذلك فسكت إبليس لعنه الله فقالت : إن أرسل رسولاً بعدك أمرت بضرب عنقه فخرج إبليس فرحاً مسروراً وقد ألقى في قلبها البغضة لهاشم وظن : أن هاشماً يرجع خائباً .

فعند ذلك دخل عليها أبوها فوجدتها في سكرتها وحيرتها فقال : يا سلمى ما الذي حلّ بك هذا اليوم وهذا يوم سرورك ؟ فقالت يا أبت لا تزيدني كلاماً فقد فضحتني واشهرت أمري أردت ان تزوجني برجل ملول للنساء كثير الطلاق جبان في الحروب .

فضحك أبوها وقال : يا سلمى والله ما لهذا الرجل شيء من هذه الخصال الثلاث وإنه إلى كرمه الغاية وإلى جوده النهاية وإنما سمى هاشماً لأنه أول من هشم الثريد لقومه وأما قولك كثير الطلاق فإنه ما طلق امرأة قط وأما قولك جبان فهو واحد أهل زمانه في الشجاعة وإنه معروف في الناس بالجواب والخطاب والصواب فقالت : يا أبت لو أنه ما جأني عنه إلا واحد كذبتّه وقلت إنه عدو فقد جأني

ثلاثة نفر كل واحد منهم يقول مثل مقالة الآخر .

فقال أبوها ما راينا منه رسولا ولا جائنا منه خبر وكان الشيطان يظهر لهم في ذلك الزمان ويامرهم وينهاهم وقد صبح عندها ما قاله الشيطان الرجيم وهي تظن أنه من بني آدم وهاشم لا يعلم شيئا من ذلك و كان قد عول على جمع من قومه في خطبتها .

ثم إن سلمى خرجت في بعض حوايجها وهي تحب أن تنظر إلى هاشم فجمع الله بينهما في الطريق فوق في قلبها امر عظيم من محبته وكان في ذلك الزمان لا يستحيى النساء من الرجال ولا يضرب بينهن حجاب إلى أن بعث محمد ﷺ وتزل طائفة من اليهود من جهة خيمة هاشم ولما اجتمعت سلمى بهاشم عرفته بالنور الذي في وجهه وعرفها أيضاً هو فقالت له يا هاشم قد اجبتك و اردتكَ فاذا كان غدا فاخطبني من أبي ولا يعز عليك ما يطلب أبي منك فان لم تصله يدك ساعدتك عليه .

فلما أصبح تاهب هاشم للقوم فترينوا يزيتهم وإذا أهل سلمى قد قدموا فقام من كان في الخيمة اجلالا لهم وجلس هاشم و اخوه و بنو عمه في صدر الخيمة فتناولت القوم إلى هاشم فابتداهم المطلب بالكلام فقال يا أهل الشرف والاكرام والفضل والانعام نحن وفد بيت الله الحرام والمشاعر العظام واليناسعت الاقدام و نحن تعلمون شرفنا وسؤددنا وما قد خصصنا الله به من النور الساطع والضياء اللامع ونحن بنو لوي ابن غالب قد انتقل هذا النور إلى عبد مناف ثم إلى اخينا هاشم وهو معنا من آدم إلى أن صار إلى هاشم وقد ساقه الله إليكم وأقدمه عليكم فنحن لكريمتكم خاطبون وفيكم راغبون، ثم امسك عن الكلام .

فقال عمرو أبو سلمى : لكم التحية والاكرام و الاجابة والاعظام وقد قبلنا خطبتكم و اجبنا دعوتكم وانتم تعرفون عليتنا ولا يخفى عليكم أحوالنا ولا بد من تقديم المهر كما كان سلفنا واباؤنا وابائكم ولولا ذلك ما واجهناكم بشيء من ذلك ولا قابلناكم به ابدا .

فعند ذلك قال المطلب لكم عندي مائة ناقة سود الحديق حمير الوبر لم يعلمها

جمل فبكأ إبليس لعنه الله و كان من جملة من حضر وجلس عند أبي سلمي و أشار إليه أن اطلب الزيادة فقال أبو سلمي معاش السادات ما هذا ؟ هذا قدر ابنتنا عندكم فقال المطالب ولكم ألف مثقال من الذهب الأحمر .

فغمز إبليس لعنه الله أبا سلمي وأشار إليه أن اطلب الزيادة فقال يا فتى قصرت في حقنا فيما قلت و اقللت فيما بذلت فقال ولكم عندنا حمل عنبر وعشرة ائواب من قباطي مصر وعشرة من إراض العراق فقد انصفناكم .

فغمز إبليس لعنه الله أبا سلمي وأشار إليه ان اطلب الزيادة فقال يا فتى قد قاربت واجملت قال له المطالب ولكم خمس وصايف برسم الخدمة فهل تريدون أكثر من ذلك ؟ فإشار إبليس لعنه الله أن اطلب الزيادة فقال أبو سلمي يا فتى إن الذي بذلتموه لنا إليكم راجع فقال المطالب ولكم عشرة أواق من المسك الأذفر وخمسة اقداح من الكافور فهل رضيتم ام لا ؟ فهم إبليس ان يتمز فصاح به أبو سلمي وقال له يا شيخ السوء اخرج لقد جئت شياً نكراً فوالله لقد اخرجتني فقال له المطالب اخرج يا شيخ السوء فقام الشيطان و خرج و خرج اليهود معه .

فقال إبليس: يا عمرو إن الذي شرطته في مهر ابنتك قليل وإنما أردت ان اطلب من القوم ما تفتخر به ابنتك على سائر نساؤها و أهل زمانها ولقد هممت ان اشرط عليه ان يبني لها قصراً طوله عشرة فراسخ وعرضه مثل ذلك و يكون شاهقاً في الهواء باسقا في السماء وفي اعلاه مجلس ينظر منه إلى أيوان كسرى و منظر إلى المراكب منحدرات في البحر ثم يجلب إليه نهراً من الدجلة و الفرات عرضه مائة ذراع تجري فيه المراكب ثم يغرس حول النهر نخيلات معتدلات لا ينقطع ثمرها صيفاً ولا شتاء .

قال المطالب يا ويلك ومن يقدر على ذلك يا شيخ السوء فقد اسرفت في ما قلت من يصل إلى ما تطلعت به فصاح به أبو سلمي والمطالب فأخذته الصيحة من كل مكان وكان مراد إبليس لعنه الله تفرق المجلس .

ثم قال ارمون بن قيطون يا قوم إن هذا الشيخ أحكم الحكماء وهو معروف

في بلادنا بالحكمة و في الشام والعراق وبعد ذلك اننا ما تزوج ابنتنا برجل غريب من غير بلدنا فقامت اليهود وهم أربعمئة يهودي وأهل الحرم أربعون سيّدا وجرّ دوا سيوفهم وقال هاشم لأصحابه دونكم القوم فهذا تأويل رؤياي فقامت الصيحة فيهم . فوثب المطّلب على ارمون ابن قيطون ، و وثب هاشم على إبليس لعنه الله فانهاز يريد الهرب فادركه هاشم وقبضه ورفع و جلد به الأرض فصرخ صرخة عظيمة لما غشيه نور رسول الله و صار ريحا فالتفت هاشم إلى أخيه المطّلب فوجده قد قتل أرمون بن قيطون و قسمه نصفين و قتل هاشم وأصحابه جمعا كثيرا من اليهود ووقعت الرّجفة في المدينة وخرج الرجال والنساء وانهزم اليهود على وجوههم ورجع أبوسلمى وقال لقومه مزجتم الفرّج بالترّج وما كان سبب الفتنة إلا من إبليس لعنه الله فوضع السيف عن اليهود بعد ان قتل منهم اثنين وسبعين رجلا وكانت عداوة اليهود لرسول الله من ذلك اليوم .

ثم إن هاشما قال لأصحابه هذا تأويل رؤياي فتفقّد اليهود الحبر فلم يجدوه فقال هاشم : يا معاشر اليهود إنّما اغواكم الشيطان الرجيم فانظروا إلى صاحبكم فان وجدتموه فاعلموا أنه كما زعمتم حكيّم من حكمائكم وإن لم تجدوه فقدحيل بينكم وبينه وظننتم أنّه من احباركم وما هو إلا الشيطان اغواكم . ثم إن أباسلمى عمد إلى اصلاح شأنه ورجع القوم إلى أما كنهم وقد امتلأوا غيظا على اليهود فاقبل هاشم إلى منزله و أصلح الولايم و أمر العبيد أن يحملوا الجفان المترعة باللّبن ولحوم الضان والابل .

ثم إن عمر وامضى إلى ابنته وقال لها إنّ الرّجل الذي يقول لك إنّ هاشما لجبان قد نطق بالمحال، لولا امسكته و احلف عليه ما ترك من القوم واحدا فقالت : يا أبت امض معهم على كلّ حال ولا ملامة للائم .

قال : فلمّا اكلوا ورفعوا أيديهم قال لهم أبوسلمى يا معاشر السادات اصرفوا عن قلوبكم الغيظ و كلّ هم فنحن لكم وابنتنا هديّة فقال له المطّلب : لك ما ذكرناه وزيادة ثم قال : يا أخي هاشم ارضيت بما تكلمت به عنك قال : نعم فعند ذلك تصافحوا

ومضى أبو سلمى وأخرج من كمد دنائير ودرهم فشر الدناير على هاشم وأخيه المطالب ونشر الدرهم على أصحابه ونثر عليهم زبر المسك الازفر والكافور والعنبر حتى غمر أطمارهم ثم قال : يا هاشم تحب الدخول على زوجتك هذه الليلة أو تصبر لها حتى تصالح لها شأنها قال : بل اصبر حتى تصالح شأنها فعند ذلك أمر بتقديم مطاياهم فركبوا وخرجوا .

ثم إن هاشما دفع إلى أخيه المطالب ما حضره من المال وأمره أن يدفع إلى سلمى فلما جائها المطالب فرحت به وبذلك المال وقبلته وقالت يا سيد الحرم وخير من مشى على القدم سلم على أخيك وقل له ما الرغبة إلا فيك فاحفظ منّا ما حفظنا منك ثم قالت قل له ما أقول لك قال قولي ما بدالك .

قالت : قل لأخيك إنني امرأة كان لي رجل اسمه احيحة بن الجلاح الاوسي وكان كثير المال فلما تزوجته اشترطت عليه أنه متى اساء إلى فارقتة وكان من قصتي أنني رزقت منه ولدا فارادت فراقه فاخذت خيطا وربطته في رجل الطفل فجعل الطفل يبكي تلك الليلة حتى مضى من الليل ثلثه أو نصفه وقطعت الخيط من رجل الطفل فنام الطفل وأبوه فخرجت إلى أهلي فأتته الرجل فلم يجدني فعلم أنها حيلة مني عليه وأنا قد حدثتكم بهذا الحديث لتخبر به أخاك لكي لا تخفى عليه شيء من أمري ولا يشتغل عني بياقي نسائه .

فقال المطالب : عند ذلك أعلمي أن أخي قد تناولت إليه الملوك في خطبته و رغبوا في تزويجها فإني حتى أتاه آت في منامه فاخبره بخبرك فرغب فيك وأراد أن يستودعك هذا النور الذي استودعه الله إيتاء بعد الأنبياء فاسأل الله أن يتم لكم السرور وأن يقيكم كل محذور ثم إنه خرج وهي تشيعه ومعها نساء من قومها فمضى إلى أخيه وأخبره بما قالت له سلمى فضحك لذلك وقال له : بلغت الرسالة .

قال ثم أقام هاشم أياما ودخل على زوجته سلمى في مدينة يثرب وحضر عرسها الحاضر والبادي من جميع الأفاق فلما دخل بها رأى ما يسره من الحسن والجمال والهيئة والكمال ثم إن سلمى دفعت إليه جميع المال الذي دفعه إليها وزادته أضعافا

فلما واقعها حملت منه في ليلتها بعبد المطلب جد رسول الله و هذا حديث تزويج سلمى بهاشم وكان أهل يشرب يعملون الولائم ويطعمون الناس إكراما لهاشم وأصحابه وقد زاد سلمى حسنا وجمالا وصار أهل يشرب يهتمونها بما خصها الله تعالى به .
 و قال أبو الحسن البكري : حدثنا اشيخنا واسلافنا الرواة لهذا الحديث أنه لما تزوج هاشم بن عبد مناف بسلمى بنت عمر والنجارية ودخل بها وحملت بعبد المطلب جد رسول الله وانتقل النور الذي كان في وجهه إلى سلمى زادها حسنا وجمالا وبهجة وكمالا حتى شاع حسنهما في الأفاق وكان يناديها الشجر والحجر والمدبر بالتحية والاكرام وتسمع قائلا يقول عن يمينها السلام عليك يا خير البشر ولم تزل تحدث بما ترى حتى حذرها هاشم فكانت تكتم أمرها عن قومها .

حتى إذا كان ذات ليلة سمعت قائلا يقول لك البشري إذا أوتيت أكرم من مشا وخير الناس من حضر وبادى قال لما سمعت ذلك لم تدع هاشما يلامسها بعد ذلك قال ثم إن هاشما أقام في المدينة أياما حتى اشتهر حمل سلمى فقال لها يا سلمى إنني أودعتك الوديمة التي أودعها الله تعالى آدم وأودعها آدم ولده شيثا ولم يزلوا يتوارثونها من واحد إلى واحد إلى أن وصلت إلينا وشرقنا الله بهذا النور وقد أودعته إياك .

وها أنا آخذ عليك العهد والميثاق بان تقيه وتحفظيه وإن اتيت به وأنا غايب عنك فليكن عندك بمنزلة الحديقة من العين والروح بين الجنين وإن قد رت على أن لا تراهم العيون فافعلي فإن له حسادا واضدادا وأشد الناس عليه اليهود وقد رايت ما جرى بيننا وبينهم يوم خطبتك وإن لم أرجع من سفرى هذا أو سمعت أنني قد هلكت فليكن عندك محفوظا مكرما إلى أن يترعرع وأحمليه إلى الحرم إلى عمومته في دار عزه ونصرته ثم قال لها اسمعي واحفظي ما قلت لك قالت : نعم قد سمعت و اطعت ولقد أوجعتني بكلامك فأنا اسأل الله العظيم أن يردك سالما .

ثم خرج هاشم وأخوه المطلب وأصحابه وأقبل عليهم وقال يا بني أبى و عشيرتي من بني لوي إن الموت سبيل لا بد منه وانا غائب عنكم ولا أدري إنني أرجع

إليكم أم لا وأنا أوصيكم: إياكم والتفرق والشتات فتذهب حميتكم وتقل قيمتكم ويهين قدركم عند الملوك ويطمع فيكم الطامع فهل أنت يا أخي لما أقول لك سامع وإنني مخلف فيكم ومقدم عليكم أخي المطلب دون إخوتي لأنه من أبي وأمي وأعز الخلق عندي وإن سمعتم وصيتي وقد متوه وسلمتم إلي مفاتيح الكعبة وسقاية الحاج ولواء نزار وكل ما كان من مكارم الأنبياء سعدتم وإنني أوصيكم بولدي الذي اشتملت عليه سلمى فإنه سيكون له شأن عظيم ولا تخالفوا قولي .

قالوا سمعنا واطعنا غير أنك كسرت قلوبنا بوصيتك وازعجت أفئدتنا بقولك قال : ثم إن هاشما سافر إلى غزاة الشام فحضر موسمها وباع امتعته وشرى ما كان يصلح له واشترى لسلمى طرفا وتحفا ثم إنه تجهز للسفر فلما كان الليلة التي عزم فيها على الرحيل طرقت حواشي الزمان وافته العلة فاصبح مثقلا وارتحل رفقاءه وبقي هاشم وعبيده وأصحابه فقال لهم الحقوا بأصحابكم فإني هالك لامحالة وارجعوا إلى مكة وإن مررتم علي يشرب فافروا زوجتي سلمى عني السلام وأخبروها بخبري وعزوها في شخصي ووضوها بولدي فهو أكبر همي ولولاه ما نلت أمري .

فبكاء القوم بكاء شديدا فقالوا ما نبرح عنك حتى ننظر ما يكون من أمرك ، وأقاموا يومهم فلما أصبحوا ترادفت عليه الامراض فقالوا له كيف تجد نفسك ؟ فقال : لا مقام لي معكم أكثر من يومي هذا وغدا توسدونني التراب فبكاء القوم بكاء شديدا وعلموا أنه مفارق الدنيا ولم يزالوا يشاهدونه حتى طلع الفجر الأوّل واشتد به الأمر فقال لهم : اقعدوني وسدونني واتوني بدوات وقرطاس فانوه بما طلب وجعل يكتب واما بعد تر بعد فقال :

« باسمك اللهم هذا كتاب كتبه عبد ذليل جاءه أمر مولاه بالرحيل أما بعد فإني كتبت إليكم هذا الكتاب وروحي بالموت تجاذب لأنه لا لأحد من الموت مهرب وإنني قد نفذت إليكم أموالي فتقاسموها بينكم بالسوية ولا تنسوا البعيدة عنكم التي أخذت نوركم وحوث عزكم سلمى وأوصيكم بولدي الذي منها قولوا لخلادة وصفية ورقية يبين علي ويندبن ندب الثاكلات ثم بلغوا سلمى عني السلام

وقولوا لها اه ثم اه انني لم اشبع من قربها والنظر إليها وإلى ولدها والسلام عليكم
و رحمة الله إلى يوم النشور».

ثم طوى الكتاب وختمه ودفعه إلى أصحابه وقال اضجعوني فاضجعوه فشنخص
يبصره نحو السماء ثم قال: رفقا رفقا أيها الرسول بحق ما حملت من نور المصطفى وكأنه
كان مصباحا وانطفئ، ثم طأ مات جهزوه ودفنوه وقبره معروف هناك ثم عزم عبده
وغلمانه على الرحيل بأمواله وفيه يقول الشاعر :

اليوم هاشم قد مضى لسبيله	يا عين جودى منك بالعبرات
وابكى على البدر المنير بحرقة	وابكى على الضرغام طول حياتي
آه أبو كعب مضى لسبيله	يا عين فابكى الجود بالعبرات
صعب العريكة لا به لؤم ولا	فشل غداة الروع والكربات
يا عين ابكى غيث جود هاطل	اعنى ابن عبدمناف ذي الخيرات
وابكى لا كرم من مشى فوق الثرى	فلاجله قد أردفت زفراتي

قال فسار القوم حتى أشرفوا على يشرب فبكوا بكاء شديداً و نادوا واهاشماه
واعزاه فخرج الناس و خرجت سلمى و أبوها و عشيرتها فنظروا و إذا بخيل هاشم
قد جزوا نواصيهما وشعورها وعبيد هاشم يبكون فلمّا سمعت سلمى بموت هاشم مزقت
اثوابها و لطمت خدّها وقالت : واهاشماه مات والله لفقدك الكرم والعز من بعدك يا
هاشماء يا نور عيني من لولدك الذي لم تر عيناك قال فضج الناس بالبكاء والنحيب ثم
إن سلمى أخذت سيفاً من سيوف هاشم وعطفت به على ركبته وعقرتها عن آخرها و
حسبت ثمنها على نفسها وقالت لوصي هاشم اقرأ المطلب عني السلام وقل له انني
على عهد أخيه و إن الرّجال بعده على حرام .

ثم إن العبيد والغلمان ساروا إلى مكّة وقد سبقهم الناعي إلى أولاده و عياله
فأكثر أهل مكّة البكاء و النحيب و خرج الرّجال و خرجت نساء قريش منشرات
الشعور مشققات الجيوب وخرجت نساء سادات بني عبدمناف وتقدّمت خلادة تلومهم
حيث إنهم لم يجعلوه إلى الحرم و انشأت تقول :

يا أيها الناعون أفضل من مشى
الفاضل ابن الفاضل
اسد الثرى مازال يجمعى أهله
من ظالم أو معتد بالباطل
ماضى العزيمة اروع ذي هممة
عليا وجود كالسحاب الهائل
زين العشيرة كلها و عمادها
ان السميع قد مضى في بلدة (١)
قال فلما فرغت من شعرها أتت إليهم ابنته الشعثاء فحشت التراب على وجههم
وقالت بس العشيرة أنتم ضيعوا سيدهم واسلموا عمادهم أما كان هاشم مشفقا عليكم
إذا نزل به الموت أن تحملوه إلى بلده وعشيرته حتى نشاهده وانشات بعد ذلك تقول :
يا عين جودي وسحى دمك الهطالا
على كريم ثوى في الشام ثم خلا
زين الورى ذاك الذي سن القرى
كرما ولم ير في يديه مذنبا بخلا
قال فلما فرغت من شعرها اقبلت ابنته صفيه عليه هاشم تقول :
الا أيها الركب الذين تركتموا
كريمكم بالشام رهن مقام
الم تعرفوا ما قدره و فخاره
الا إنكم أولى الورى بملام
أيا عبرتي سحى عليه فقد مضى
أخو الجود والاضياف تحت رخام
قال وكان آخر من رثاه من بناته رقية فانها جعلت تندب و تقول :
يا عين جودي بالبكاء و العويل
لاخ الفضل و السخاء الفضيل
طيب الأصل في الفضيلة ماض
سمهري في النايبات أصيل
قال : فبكا القوم عند ذلك و فكوا كتابه و قراوه فجددوا حزنهم ثم قدموا
أخاه المطلب و سودوه عليهم فقال إن أخي عبد شمس أكبر مني و أحق بهذا
الأمر فقال عبد شمس وايم الله إنك خليفة أخي هاشم قال فرضوا أهل مكة بذلك وسلموا
إليه لواء نزار ومفاتيح الكعبة والسقاية والرفادة ودار الندوة وقوس إسماعيل عليه السلام
ونعل نثيث عليه السلام و قميص إبراهيم عليه السلام وخاتم نوح عليه السلام وما كان في أيديهم من مكارم
الأنبياء واقام المطلب أياما فلما اشتد بسلمى الحمل وجاءها المخاض وهي لا تجد

(١) السميع : بالفتح : السيد الموطأ الاكناف .

ألمّا إذ سمعت هاتفا يقول :

يا زينة النساء من بني النجار بالله أسدلي عليه بالاستار
واحجبيه من عين النّظار كي تسعدى في جملة الأقطار

قال : فلمّا سمعت شعر الهاتف أغلقت بابها وأسدت سترها وكتمت أمرها
فبينما هي تعالج نفسها إذ نظرت إلى حجاب من نور قد ضرب عليها من البيت إلى
عنان السماء وحبس الله عنها الشيطان الرجيم فولدت شيبة الحمد وقامت وتولّت أمرها
ولما وضعته سطع منه نور شعشعاني وكان ذلك النور نور رسول الله ﷺ فضحك وتبسّم
فتعجبت أمّه من ذلك ثمّ نظرت إليه فإذا هي بشعرة بيضاء تلوح في رأسه فقالت :
نعم أنت شيبة كما سمّيت .

ثمّ إنّ سلمى درجته في ثوب من صوف و قمطته وهيّأته ولم تعلم به أحداً من
قومها حتّى مضت له أيام وصارت تلاعبه ويشقّق إليها فلمّا كمل له شهر علم الناس
فاقبلت القوا بل إليها فوجدوها تلاعبه فلمّا صار له شهران مشا ولم يكن على اليهود
أشدّ منه وأكثر ضرراً وكانوا إذا نظروا إليه امتلأوا غيظاً وحنقاً وكمداً لما يعلمون
يما سيظهر منه من تدميرهم وخراب أوطانهم وديارهم وقطع آثارهم وكانت أمّه إذا
ركبت ركب معها ابطل الأوس والخزرج وكانت مطاعة فيهم وكان إذا خرج يلعب
يقف الناس من حوله يفرحون به دون أولادهم وكانت أمّه لا تأمن عليه أحداً فلمّا
تمّ له سبع سنين اشتدّ حبله وقوى بأسه وتبين للناس فضله وكان يحمل الشيء الثقيل
ويأخذ الصبي ويصرعه فلم يشكوه إلى أمّه وكان يهشم عظامهم .

قال أبو الحسن البكري: بلغنا أنّ رجلاً من بني الحارث دخل يشرب في حاجة
له فإذا هو بابن هاشم يلعب مع الصبيان قد غمرهم بنوره فوقف الرجل ينظر إلى
الصبي وهو يقول ما أسعد من أنت في ديارهم ساكن وكان يلعب وهو يقول أنا ابن زحزم
والصفا أنا ابن هاشم وكفى قال فناده الرجل يا فتى فاجاب وقال: ما تريد يا عم ؟
قال : ما اسمك ؟ قال : شيبه ابن هاشم بن عبد مناف مات أبي وجفوني عمومي وبقيت
مع أمّي وأخوالي فمن أين أقبلت يا عم ؟ قال : من مكّة قال : وهل أنت متحمل

منّي رسالة ومتقلدٌ لي امانة .

قال الحارث وحقّ أبي وأبيك إنّي فاعل ما تأمرني به قال : يا عمّ إذا رجعت إلى بلدك سالماً ورايت بني عبدمناف فاقرفهم منّي السلام وقل لهم إنّ معي رسالة الغلام يتيم مات أبوه وجفوه عمومته يا بني عبدمناف ما اسرع ما نسيتم وصيّة هاشم وضيعتم نسله وإذا هبت الريح تحمّل روايحكم إلى قبك الرّجل واستوى على مطيته وأرسل زمامها حتّى قدم مكة فلم يكن له همّة إلاّ رسالة الغلام .

ثمّ أتى مجلس بني عبدمناف فوجدهم جلوساً فأنعمهم صباحاً وقال : يا أهل الفضل والأشراف يا بني عبدمناف اريكم قد غفلتم عن عزّكم و تركتم مصباحكم يستضيء به غيركم قالوا وما ذلك فأخبرهم بوصيّة ابن أخيهم فقالوا وإيم الله ما ظننّا أنّه صار إلى هذا الأمر فقال لهم الحارث : وإنّه لتعجز الفصحاء عن فصاحته ويعجز اللبيب عن خطابه وإنّه لفصيح اللسان جرى الجنان يتحير في كلامه اللبيب فايق على العلماء عاقل أديب إلى عقله الكفاية وإلى جماله النهاية فقال عمّه المطّلب بن عبيد مناف :

اقسمت بالسلف الماضين من مضر	وهاشم الفاضل المشهور في الامم
لامضين إليه الآن مجتهداً	واقطن إليه البيد في الظلم
السيد الماجد المشهور من مضر	نور الانام و أهل البيت والحرم

قال : وكان المطّلب أشدّ أهل زمانه بأساً في الشجاعة فقال له إخوته : نخشى عليك إن علمت أمّك لم تدعه يخرج معك إلينا لأنها شرطت على أخيك ذلك فقال : يا قوم إنّ لي في ذلك أمراً أدبره ثمّ إنّه تهيّأ للخروج وافرغ على نفسه لأمّة حربيه وركب مطيته وخرج و قد أخفى نفسه خوفاً أن يشعر به أحد فيخبر سلمى ثمّ أقبل يجدّ إليه السير حتّى أشرف على مدينة يثرب وقد ضيق لثامه ودخل المدينة فوجد شيبة يلعب مع الصبيان فعرفه بالنور الذي أودعه الله فيه وهو قد رفع صخرة عظيمة وقال : أنا ابن هاشم المعروف بالعظيم .

فلما سمع كلامه عمّه اتاخ مطيته وناداه أدن منّي يا ابن أخي فاسرع إليه

شبية فقال له : من أنت يا هذا ؟ فقد مال قلبي إليك واطنك أحد عمومتي فقال له : أنا عمك المطلب و اسبل عبرته وجعل يقبله وقال يا بن أخي أحب أن تمضي معي إلى بلد أبيك وعمومتك وتكون في دار عزك فقال : نعم ، فركب المطلب وركب شبية معه و سارا فقال له شبية : يا عم اسرع بنا لأنني أخشى ان تعلم بنا أمي وعشيرتها فيلحقوا بنا فيأخذوني قهراً أما علمت أنه يركب لركوبها أبطال الأوس والخزرج فقال يا بن أخي في الله الكفاية من كل رزية ثم سارا وركبا الجادة الكبرى حتى أدر كها المساء بذى الحليفة ونزلا وسقيا مطيئتهما .

ثم إن المطلب ركب مطيئته وأخذ ابن أخيه شبية قدأمه و أرسل زمامها و سارا فبينما هما كذلك إذ سمعا صهيل الخيل وقعقة اللجم وهممة الرجال في جوف الليل فقال المطلب : يا بن أخي دهينا و رب الكعبة فما صنع ؟ قال شبية : ألم اقل لك إن القوم يلحقون بنا فانحرف بنا عن الجادة إلى الطريق السفلى قال المطلب : وكيف يخفى أمرنا عليهم ونورك تدل علينا قال : استر وجهي فعسى ان يخفى أمرنا عليهم .

قال : فأخذ المطلب ثوبا وطواه ثلاث طيئات و ستره به وجهه و إذا بالنور علا من وجهه كما كان فقال : يا بن أخي إن لك شانا عظيماً عند الله فان الذي اعطاك هذا النور يصرف عنك كل محذور .

قال : فبينما هو يخاطب ابن أخيه إذ ادر كتهمما الخيل وكانوا من اليهود فلما راوا شبية علموا أنه هو الذي يخرج من ذريتته من يسومهم سوء العذاب و يكون خراب ديارهم على يديه و قد بلغهم في ذلك اليوم أن شبية قد خرج هو وعمه ولا ثالث لهما فادر كههم الطمع في قتله فخرجوا وخرج معهم سيّد من سادات اليهود يقال له دحية و كان له ولد يقال له لاطية فخرج يوما يلعب مع الصبيان فاخذ شبية عظم بعير وضرب به ابن دحية فهشم راسه وشجّه شجرة موضحة وقال له : يا بن اليهودية قد قرب اجلك و دنا خراب دياركم .

فبلغ الخبر إلى أبيه دحية فامتلا غيظا فلما علم أنه قد خرج مع عمه نادى

يا معاشر اليهود هذا الغلام الذي تخشونه قد خرج مع عمه و مالهما ثالث فاسرعوا إليه واقتلوه ! فخرجوا وكان عددهم سبعين فارسا فلحقوا بشيبة وعمه فقال لعمه شيبة : يا عم انزلني حتى اريك قدرة الله فانزله عمه فقصدته القوم فحشي على الطريق وجعل يمرغ وجهه في التراب ويدعو، و يقول في دعائه « يا رب الظلام الغامر والفلك الدائر والبحر الزاخر يا رب السبع الطباقي يا مقسم الارزاق اسئلك بحق الشفيع المشفع والنور المستودع أن ترد عنا كيد اعدائنا » فما استتم دعائه حتى كادت الخيل تهجم عليهم فوقفت الخيل لا تقدر على المصير .

فقال ابن دحية لاطية : يا ابن هاشم اصرف عنا هذا الخطاب وكثرة الجواب فنحن لانشك فيك يا ابن عبدمناف فاتم السادات اعلموا أننا ماخرجنا طالبين كيدكم ولكن خرجنا كي نردك إلى أمك ، فلقد كنت مصباح بلدتنا فقال شيبة : اراكم تنظرون إلى بعين المنضب فكيف تكون في قلوبكم المحبة لي لكن لما رايتم قدرة الله قلتم هذا الكلام ، و تركهم وسار إلى عمه فقال له المطلب : يا ابن أخي إن لك عند الله شانا ثم جعل يقبله وسارا و سار القوم راجعين .

قال لهم : لاطية الم تعلموا أن هؤلاء معدن السحر ؟ قالوا : بلى قال : يا بني إسرائيل يا أمّة الكليم قد سحركم هذا الغلام وعمه فدعونا نترجل فاتبعوهم من ورائهم شاهر بن سيوفهم وقصدوا شيبة فلما قربوا قال المطلب إلا أن قد حققت الحقايق و أخذ المطلب قوسه و كان قوس إسماعيل عليه السلام وجعل فيه سهما ورمى بها اليهود فقتل بها عبد لاطية فاتاه سيده وقد مات وقد أخذ أخرى ورمى بها فأصاب رجلًا آخر فقتله فصاحوا بأجمعهم وهموا بالرجوع فقال لهم : لاطية عار عليكم الرجوع عن اثنين فإلى متى يصيبوا منا بنبلهم ، فلا بد أن تفرغ بنبلهم وتقتلهم ولم يكن في القوم أشجع منه و كان من يهود .

فعند ذلك حملوا عليهما حملة رجل واحد وجاء لاطية إلى المطلب وقال : قف لي اكلمك بما فيه المصلحة ونرجع عنكم قال شيبة يا عم إن القوم قد عزموا علينا فقال المطلب : يا معاشر اليهود ليس فيكم شفيق ولا حبيب والمقام له بين

عمومته خير له فأنصرفوا راجعين فقال لهم لاطية : كيف يرجع هذا الجمع خائباً ونحن قد خرجنا ومرادنا أن نردم إلى أمه فقال لهم المطلب : أتم قوم ظالمون لقد أكثرتم الكلام واطلتم الملام .

ثم قال المطلب : إننا غرضي أن تمضي إلى عمومك فان كنت تعرف من القوم الصدق فارجع معهم حتى تكبر و تبلغ مبالغ الرجال ثم تعود إلى بلد عمومك قال : يا عم لا يغرك كلامهم إنهم أعدائنا قال : عمه صدقت قال : ثم إن المطلب قال لهم : يا حزب الشيطان بنا تمكرون وعلينا تحالون ؟ إننا ساقكم إلينا آجالكم فمن شاء منكم أن تبرز إلى القتال فليبرز .

فلما سمعوا كلام المطلب قال لهم لاطية : أما تعلمون أن هذا فارس بني عبدمناف الذي يفرق العرب من يبرز إليه فله عندي مائة نخلة حاملة ليس فيها ذكر فقال له رجل يقال له جميع من بني قريظة و كان للاطية عليه دين أنا أبرز عليه و أترك دينك عنّي فقال : نعم ولك مثله فاشهدوا يا من حضر ثم خرج جميع إلى المطلب وهو لا يعلم به حتى قرب منه فقال له المطلب : لا أشك أنه قد ساقك قصر أجلك ثم ضربه بالسيف وقال خذها وأنا المطلب بن عبدمناف فمات من ساعته فاقبل اليهود واطأوا به .

فلما رأى لاطية ما حل بأصحابه غضب غضباً شديداً وقال : من يبرز إليه فله عندي ما يريد فقال له غالب ما لهذا البطل الأبطال مثله ابرز إليه أنت قال : نعم أنا أبرز إليه وجرّد سيفه ودنا من المطلب فتقاتلا من أوّل النهار حتى مضى من الليل أكثره واليهود فرحون إذ برز لاطية للمطلب هذا وعينا شعبة يسيلان دموعاً خوفاً على عمه المطلب .

فبيناهم كذلك وإذا بغبرة قد ثارت كأنها قطع الليل المظلم وقد سدّت الأفق وإذا بصهيل الخيل و قعقة اللجم واصطفاق الأسنة و إذاهم أربعمائة وهم فرسان الأوس و الخزرج قد أقبلوا من المدينة مع سلمى و أبيها فلما نظرت إلى اليهود مجتمعين على حرب المطلب صاحت بهم صيحة عظيمة وقالت يا ويلكم ما هذا الفحال

فهم^١ لاطية بالهزيمة .

فقال له المطلب إلى أين يا عدو الله أين الفرار من الموت ؟ ثم ضربه بالسيف على عاتقه فقسمه نصفين وعجل الله بروحه إلى النار وبئس القرار وجالت الفرسان على اليهود فما كان إلا قليلا حتى ابادوا جميع اليهود فعند ذلك عطفوا عن المطلب والسيف مشهور في يده وقد دفع القوس إلى ابن أخيه .

فلما جالت الكتائب خافت سلمى على ولدها فاومت إلى القوم وكانت مطاعة فيهم فامسكوا عن القتال فتقدمت سلمى إلى المطلب ونادته وقالت من الهاجم على مرابط الاسد والخاطف من اللبوة شبلها قال المطلب : هومن يزيد شرفا على شرفه وعزا إلى عزه و هو اشفق عليه منكم وانا ارجو ان يكون صاحب الحرم والمتولي على الامم وانا عمه المطلب ، فلما سمعت كلامه قالت مرحبا و أهلا وسهلا ولم لاستاذني في حملك ولدنا من بلدنا و أنا قد شرطت على أبيه ان برزت منه ولدا يكون عندي ولا يفارقني .

فقال لها المطلب كان ذلك ثم اقبلت على ولدها وقالت يا ولدي خرجت مع عمك و تركتني والان ان اردت ان ترجع معي فارجع وان اخترت عمك فامض راشدا فلما سمع كلام امه اطرق إلى الأرض فقالت له امه يا بني لم تسكت وأنت طليق اللسان جرى الجنان فوحق أيبك اني لا امنعك عن شهوتك و ان عز علي فراقك يا ولدي ، فرقع راسه وقد سبقته العبرة فقال يا اماء اخشى مخالفتك لأنه محرّم على عصياني لك ولكن أحب مجاورة بيت ربّي وانظر إلى عمومتي وعشيرتي فان امرتني بالسير سرت وإلا رجعت .

فعند ذلك بككت وقالت له إذا كان كذلك فقد سمحت لك برضى منّي وقد كنت مستأنسة بغيرك فلا تنسني ولا تقطع أخبارك عنّي ثم قبّلتها ودعته وقالت يا بن عبدمناف قد سلّمت إليك الوديعة التي استودعنيها أخوك هاشم بالعهد والميثاق فاحتفظ بها فاذا بلغ ولدي مبالغ الرجال و لم اكن حاضرة فانظر وابمن تزوجونه .

فقال لها المطلب تكرمت بما فعلت و اجملت بما صنعت ونحن لا ننسى حقك

ما حيناً ثم عطف عليها يودعها فقالت خذوا من هذا الثياب والخيل ما تريدون فشكرها المطلب و اردف ابن أخيه و سارا حتى قربا من مكة فأضأت شعاعها و انارت الكعبة .

فاقبلت الناس ينظرون إليه و إذاهم بالمطلب يحمل ابن أخيه فسألوه عند و قالوا من هذا يا ابن عبدمناف الذي قد أضأت به البلاد فقال لهم المطلب هذا عبدلي فقالوا ما أجمل هذا العبد فسمّاه الناس من ذلك عبدالمطلب و اقبل إلى منزله و كتم امره و قد عجب الناس منه و من نوره و هم لا يعلمون أنه جد رسول الله ثم أنه ظهرت له آيات و معجزات و مناقب و دلالات تدل على النبوة .

وقال أبو الحسن البكري : حدثنا اشيخنا و اسلافنا الرواة لهذا الحديث انه لما قدم المطلب وشية إلى الحرم و كان بين عينيه نور رسول الله كانت قريش تتبرك به فاذا اصابهم مصيبة أو نزلت بهم نازلة اودهمهم طارق أو نزل بهم قحط توسلوا بنور رسول الله فيكشف الله عنهم ما نزل بهم قال و كان اعجب نازلة بهم و اعجب آية ظهرت لهم ما جرى من أصحاب الفيل و هو ابرهة بن الصباح و كان ملك اليمن و قيل ملك الحبشة و هو صاحب الفيل الذي ذكره الله في كتابه العزيز و كان قد اشرف منه أهل مكة على الهلاك و قد حلف انه يقطع آثارهم و يهدم الكعبة و يرمى باحجارها في بحر جدة و يحفر اساسها فكشفه الله عن البيت و أهله ببركة عبدالمطلب جد رسول الله ﷺ .

قال صاحب الحديث : فاما ما اجتمعت عليه الروايات و أصحاب الحديث انه نزلت جماعة من أهل مكة بأرض الحبشة في تجارة فدخلوا في كنيسة من كنائس النصارى و اوقدوا بها نارا يصطلون عليها و يصلحون بها طعاما لهم و رحلوا ولم يطفئوها فهبت ريح فاحرقت جميع ما في الكنيسة فلما دخلوا قالوا من فعل هذا قالوا كان بها تجار من عرب مكة فاخبروا بذلك النجاشي و كان ملك اليمن أو ملك الحبشة والله اعلم قال ما احرق معبدنا إلا العرب و غضب لذلك غضبا شديدا و قال لا حرقن معبدهم كما احرقوا معبدنا .

فارسى وزيره ابرهه بن الصباح و ارسل معه أربعمئة فيل و أرسل معه مائة ألف مقاتل و قال له امض إلى كعبتهم و انقضها حجرا حجرا و ارمها في بحر جدة و اقتل رجالهم و انهب أموالهم و ذراريهم و لا تترك لهم رجلا .

قال فامر المنادى ينادى في الجيوش بالمسير إلى مكة و اجتمعوا من كل جانب و مكان و أعدوا ما يصلح للسفر من الزاد و الماء و العدد و السلاح و الدواب و أمرهم بالمسير قال فصار القوم و جعل في مقدمة الجيش رجلا من اخيار دولته يقال له الاسود بن مقصود و أمره بالمسير امامه و معه عشرون ألف فارس و قال امض بمن معك و انزل على الكعبة و خذ رجالها و نساءها و لا تقتل منهم أحدا حتى آتيك فأنى اريدان اعد بهم عذابا شديدا لم يعذب به أحد من العالمين .

قال فصار بجيشه سيرا عنيفا يقطع الفيافي و القفار و يجوز السهل و الوعر و لم يقرؤا و لم يهدؤا حتى نزلوا ببطن مكة فلما سمع أهل مكة انه قد نزل بهم صاحب الفيل جمعوا أموالهم و أهليهم و دوابهم و همؤا بالخروج من مكة هاربين من أصحاب الفيل فلما نظر إليهم عبدالمطلب قال لهم يا قوم ايجعل منكم هذا الأمر و انه لعار عليكم خروجكم عن كعبتكم قالوا له ان الملك اقسم بمعبوده ان لا بد له من ذلك ان يهدم الكعبة و يرمى احجارها في البحر و يذبح اطفالها و يرمي نساءها و يقتل رجالها فاتركنا نخرج قبل ان يحل بنا الويل .

فقال لهم عبدالمطلب : إن الكعبة لا يصلون إليها لان لها مانعا يمنعهم عنها و صادا يصدّهم عنها فان انتم التجأتم إليها و اعتصمتم بها فهو خير لكم فلم تطمئن القلوب إلى كلامه و غلب عليهم الخوف و الجزع و خرجوا هاربين يطلبون الشعاب و منهم من طلب الجبال و منهم من ركب البحر .

قال فعند ذلك قالوا لعبدالمطلب ما يمنعك ان تهرب مع الناس قال أستحيى من الله أن اهرب عن بيته و حرمة فؤاد الله لا يرحم من مكاني و لا تأيت عن بيت ربى حتى يحكم الله بما يشاء قال و لم يبق به يومئذ بمكة إلا عبدالمطلب و اقاربه و هم غير آمنين على أنفسهم فلما نظر عبدالمطلب إلى الكعبة خالية و ديارها خاوية قال اللهم أنت

افيس المستوحشين ولا وحشة معك فالبيت بيتك والحرم حرمك والدار دارك ونحن
جيرانك تمنع عنه من تشاء ورب الدار اولى بالدار .

قال واقام الاسود بن مقصود بجيشه حتى ورد عليه ابرهة ابن الصباح ومعه بقية
الجيش وهم اربعمائة قبيلة فكدر المياه وحطم المراعى وسد المسالك والفجاج وحطموا
الارض فاضر بهم العطش والجوع لكثرتهم فشكوا ذلك الى ابرهة فقال لهم سيروا الى
مكة مسرعين فنزلوا بالابطح وساقوا جميع المواشى وكان لعبدالمطلب ثمانون ناقة
حمراء فاخذها القوم وتقاسموها و سبق بعض الرعات فاخبر عبدالمطلب بذلك فقال
الحمد لله هي مال الله وضيافة لاهل بيته وزواره وحجابه فان سلمها فهي له وان رده الينا
فهي احسانه وهي عارية عندنا .

ثم ان عبدالمطلب لبس قميصه وتردى برداء لوى وتحزم بمنطقة الخليل وتنكب
قوس اسماعيل ^{عليه السلام} واستوى على مطيته وعزم على الخروج فقام اليه اقاربه وقالوا له الى
اين تريد قال الى هذا الرجل الظالم الذى اخذ مال الله عز وجل وتعرض لحرم الله قالوا
ما كنا بالذى نطلق سبيلك حتى تمنى اليه لان هذا مثل البحر من دخله غرق وانت
اعتصمت برأس الكعبة واعتصمنا معك ورضينا لانفسنا ما رزيت لنفسك اما الخروج من
الحرم الى شر الامم فما نسمح لك بذلك .

قال يا قوم انى اعلم من فضل ربي ما لا تعلمون فخلوا سبيلى فانى سارجع اليكم
عن قريب فخلوا سبيله فمرت به مطيته كالريح الهبوب فلما اشرف على القوم نظروا اليه
من بعيد فاذا هو كالبدر اذا بدا والصبح اذا اسفر فلما عاينوه من قريب بهتوا فيه وجاء
فجأؤه وقد حبس الله ايديهم عنه فقالوا من انت ايها الرجل الجميل الطلعة المليح الغرة
من انت ياذا النور الساطع والضياء اللامع فان كنت من هذه البلدة نسألك ان ترد عن
قربنا شفقة منا عليك .

فقال لهم انى اريد الملك فقالوا له ان ملكنا قد اقم بمعبوده ان لا يترك
من قومك احدا فقال لهم عبدالمطلب انى قد اتيت قاصدا فعند ذلك تصارخت القوم
وقال بعضهم لبعض ما راينا مثل هذا الرجل في الجمال والكمال إلا انه ناقص العقل

نحن نقول ان ملكنا قد اقسم بمعبوده انه لا يترك احدا من اهل هذه البلدة و هو يقول لابد لي منه قال فخلوا سبيله .

فمضى قاصدا الى الملك فاوصلوا خبره الى الملك وقالوا ايها الملك قد قدم علينا رجل صفته كذا وكذا من اهل مكة ولم يفرع ولم يجزع فقال الملك على به فوحق ما اعتقده من ديني لو سألتني اهل الارض ما قبلت فيه سؤالا ما قال فعند ذلك اقبلوا الى عبدالمطلب ليأتوا به فقال لهم عبدالمطلب اني قادم الى الملك بنفسى فامر الملك قومه ان يشهروا السلاح ويجردوا السيوف وجعل الملك على رأيت تاجا وشدة عمامته على جبينه وامر سياس الفيل ان يحضروه فاحضروه .

وكان فيهم فيل يقال له المذموم وكان قدر كبوا على رأسه قرنين من حديد لو نطح جبلا راسيا بهما لالقاء وكانوا قد حلقوا على خرطوميه سيفين هنديين وعلموه الحرب ووقف سياسه من ورائه فقال لهم الملك اذا رأيتموني قد اشرت اليكم عند دخول هذا المكي فاطلقوه عليه حتى يدوسه بكلكله .

قال فدخل عليهم عبدالمطلب وهم صفوف ينظرون ما يامرهم الملك في عبدالمطلب وهم باهتون وهو لا يلتفت الى احد منهم حتى جاوز اصحاب الفيل فامرهم الملك باطلاق الفيل فاطلقوه فلما قرب من عبدالمطلب برك الفيل الى الارض وجثا على ركبتيه وسكن ارتجاجه وكان قبل ذلك اذا حضره سياسه واطلقوه على القتال يحمر عيناه و يضرب بخرطوميه وفيه سيفان .

فلما قرب من عبدالمطلب سكن ولم يفعل شيئا فتعجب الملك واصحابه من ذلك فالقى الله في قلبه الجزع والفرع وارتعدت فرائصه ورق قلبه فاقبل على عبدالمطلب حتى اجلسه بجانبه ورحب والتفت الى الاسود بن مقصود وقال اى شيء يطلب هذا الرجل المكي فاقضى حاجته وقد كان الملك يقسم الحلف على هلاكه قبل ذلك .

ثم قال له الملك من انت وما اسمك فما رأيت اجمل منك وجها ولا احسن منك لهجة ولك عندي ما سألت ولو سألتني الرجوع عن بلدك لفعلت فقال له عبدالمطلب لا اسئلك في شيء من ذلك الا ان قومك اغاروا علينا واخذوا لي ثمانين ناقة وكنت قد

اعددتها للحجاج الذين يقصدوننا من جميع النواحي فان رأيت ان تردّها على فافعل فامر
الملك رجاله باحضارها فاحضروهن .

ثم قال الملك هل لك من حاجة غيرها فاسئلني فيها فقال عبدالمطلب ايها
الملك ما اريد غير هذه فقال له الملك فلم لاتسئلني في بلدك فاني اقسمت لاهدمن
كعبتك و اقتل رجالكم لكن لعظم قدرك عندنا لو سئلتنى فيها قبلت سؤالك فقال
عبدالمطلب لاسئلك في شيء من ذلك قال ولم ذلك؟ قال ان لها مانعا يمنعها غيري.
فقال الملك اعلم يا عبدالمطلب اني اخرج على اثرك بجنودى ورجالى فنخرّب
المكة ونواحيها واقتل سكانها فقال له عبدالمطلب ان قدرت فافعل .

قال فانصرف عبدالمطلب ومرّ على الفيل المذموم فلما نظر الفيل الى عبدالمطلب
سجد له فقام الوزراء والحجّاب يلومون الملك في امر عبدالمطلب كيف خلى سبيله فقال
لهم الملك ويحكم لاتلوموني الم تروا كيف سجد لدالفيل بين يديّ والله لقد وقع لهذا
الرجل في قلبى هيبة عظيمة ولكن اشيروا على بما يكون من هذا الامر فقالوا لابلدنا
ان نسير الى مكة فنخرّبها و نرمى احجارها في بحر جدّة .

فعند ذلك امر الملك بالجموع والجيوش ان تزحف الى مكة ولما وصل عبدالمطلب
بالنوق الى مكة خرج اليه اقاربه وبنو عمه يهنّؤنه بالسلامة وقد كانوا يتسّوا منه فلما
نظروا اليه فرحوا به وجعلوا يتعلّقون به ويقبلون يديه وقالوا الحمد لله الذى حماك
وحفظك بهذا النور الحسن ثم سألوه عن الجيش فاخبرهم بقصته و خبر الفيل فقالوا
ما الذى تامرنا به فقال يا قوم اخرجوا الى جبل ابى قبيس حتى ينفذ الله حكمه ومشيته .
قال فخرج القوم باولادهم و نساءهم ودوابهم و خرج عبدالمطلب وبنو عمه و
اخوته واقاربه واخرج مفاتيح الكعبة الى جبل ابى قبيس وجعل يسير بهم الى الصفا و
يدعوا ويبكى ويتوسل بنور محمد ﷺ وجعل يقول يارب يارب اليك المهرب وانت المطلب
اسئلك بالكعبة العليا ذات الحجج و الموقف العظيم المقرب يا رب ارم الاعادى بهام
العطب حتى يكونوا كالحصيد المنقلب ثم رجع و اتى الى باب البيت فاخذ بحلقته و
هو يقول :

لاهم ان المرء يمنع رجلا فامنع رجلا
لا يغلبن صليبهم ومحالهم عدوا محالك
ان كنت تار كهم وكعبتنا فامر ما بدالك
جروا جميع بلادهم والفيل كي يسبوا عيالك
عمدوا حماك بكيدهم جهلا وما رقبوا جلالك
فانصر على آل الصليب وعابديه اليوم آلك

وقال ايضا شعرا:

يارب لا ارجو لهم سواكا يارب فامنع منهم حماكا
ان عدو البيت من عاداكا امنعهم ان يخربوا قراكا

واذا بهاتف يسمع صوته ولا يرى شخصه وهو يقول قد اجيبت دعوتك وبلغت
مسيرتك اكراما للنور الذي في وجهك فنظر يميننا وشمالا فلم ير احدا ثم قال لمن معه
وهم على جبل ابي قبيس وقد نشروا شعورهم وهم يتهللون بالدعاء ويستبشرون بالاجابة
ثم قال ابشروا فاني رأيت النور الذي في وجهي قد علا و انما كان ذلك كاشفا لما
طرقكم ففرح القوم وتضرعوا الى الله تعالى .

فبينما هم كذلك اذا اشرفت عليهم غيرة القوم وتقاربت الصفوف ولاح لهم بريق
الاسنة ثم انكشف الغبار عن الفيل فنظروا اليه كانه الجبل العظيم وقد البسوه الحديد و
زينوه بزينة واشتد قلقهم وانهملت عبراتهم وتضرع عبد المطلب ودعا فوالله ما اتم
عبد المطلب دعائه وتضرعه حتى وقف الفيل مكانه فصرخت عليه الفيلة وزجرته الساسة
فلم يلتفت اليهم فوقفت الجيوش ودهشوا .

فقال الاسود ابن مقصود وهو على السيف ما الخبر قالوا ان الفيل قد وقف فقال
للساسة اضربوه فضربوه فما حال ولا زال فتعجبوا من ذلك ثم امرهم ان يعطفوا رأسه
ففعلوا فهرول راجعا فامر برده فردوه فوقف فقال الاسود سحروا فيلكم .
ثم بعث الى الملك واعلمه بذلك فقال له اشر علينا فبعث ابرهة الى ابن مقصود
فقال ليس من جرب كمن لا يجر بابعث للقوم رسولا من عندك واطلب الصلح ولا تخبرهم

بامر الفيل لئلا يكون طريقا لطعمهم فيكم واطلب منهم رجالا بعدد من قتل منا و يقومون لنا بما افسدوا من كنيستنا فاذا فعلوا ذلك رجعنا عنهم .

قال فلما دخل رسول ابرهة على الاسود و كان اسمه حناطة الحميري و كان يهزم الجيوش وحده و كان له خلقه هائلة فقال له الاسود هل لك ان تكون انت الرسول اليهم فعسى ان يكون الصليح على يديك فقال حناطة ها انا ساير اليهم فان صالحونا و الارجعت برؤسهم ثم سار وهو معجب بنفسه فسأل عن سيد قريش فقالوا هو الشيبة النجار و كان عبدالمطلب قد تسلم من رواء غرة و علم انه رسول من القوم .

فلما نظر حناطة الى عبدالمطلب دهش و حار فقال له عبدالمطلب ما الذى اتى بك قال يا مولاي ان ابرهة قد عرف فضلكم و وهب لكم الحرم والبيت و قد ارسل اليك ان تقوم بديعة من قتل له او تسلم من رجالك بعددهم ثم تقوم له بثمن ما عدم من الكنيسة فاذا فعلتم هذا رجع عنكم .

فقال عبدالمطلب ما يؤخذ البريء بالسقيم ونحن من شيمتنا الامانة و الصيانة و نقبض ايدينا عن المظالم و نصرف جوارحنا عن المآثم ، فبلغ صاحبك عنا ذلك و اما هذا البيت فقد سبق منى القول فيه ان له رباً يمنع عنه فوالله ما كبير علي ما جمعتموه من الرجال فان اراد صاحبك السير فليسر وان اراد المقام فليقم .

قال فلما سمع الحناطة كلامه غضب و اراد ان يقتل عبدالمطلب فظهر لعبدالمطلب ما في وجهه فلم يمهل له دون ان قبض على محزمه و مراق بطنه و شاله و ضرب به الارض و قال وعزة ربي لولا انك رسول لاهلكتك قبل ان تاتي صاحبك .

فرجع حناطه الى الاسود و اعلمه بما كان من امره ثم قال هؤلاء قوم قد غلت دمائهم و الراى عندي ان لا ترسل القوم بعدهذا و اعلم ان مكة خلية من اهلها فاسرع الى الغنيمة قال الراوى فامر الجيوش بالزحف فساروا نحو الحرم .

فلما قربوا منه جائهم امر الله من حيث لا يشعرون و اذاهم بافواج من الطير كالسحابة المترادفة يتبع بعضها بعضا و هي كأمثال الخطاطيف يحمل منها كل طير ثلاثة احجار

احدها في منقاره واثنين بين رجليه كالعدس وكبيرها كالحمص وقد تعالت الطيور وارتفعت وامتدت فوق العسكر وانتشرت بطولهم وعرضهم .

فلما نظر القوم الى ذلك خافوا وقالوا ما هذه الطيور التي لم نر مثلها قبل هذا اليوم فقال الاسود ما عليكم بأس لانها طير تحمل رزقها لفرأخها ثم قال علي بقوسي ونبلي حتى اردّها عنكم فاخذ قوسه واراد الرمي فتصارخت الطيور مستأذنة لربها في هلاك القوم فما أتمّت صراخها حتى فتحت ابواب السماء و اذا بالنداء .

ايتها الطيور المطيعة لربها افعلوا ما امرتم به فقد اشتد غضب الجبار على الكفار .

ففتحت الطيور افواهها و كانت اول حصاة وقعت على رأس حناطه فنزلت من البيضة الى الرأس الى الحلقوم ونزلت الى الصدر وخرجت من دبره ونزلت الى الارض وغاصت فانقلب صريعا فتناثرت القوم يمينا وشمالا والطيور تتبعهم لاثحول ولا تزول عن الرجل حتى ترميه بالحصاة على رأسه فتخرج من دبره ولا يردّها درقة ولا جديد وان ابرهه لما نظر الى الطير وفعالها علم انه قد احيط بهم فولى هاربا على وجهه و اما الاسود فانه لما نظر الى ما نزل بقومه والحصى تتساقط عليهم وهم يقعون على وجوههم فاذا بطير قد القى عليه حجرا فوقه في فيه حتى خرج من دبره واتاه آخر فضربه في هامته فطلع من دبره فخر صريعا .

واعجب من ذلك ان رجلا من حضرموت كان له اخ فسأله المسير معه فابى وقال ما انا ممن يتعرض لبيت الله فلما نزل بهم البلاء خرج هاربا على وجهه والطير تتبعه فلما وصل الى اخيه وصف له العذاب الذي حل بالقوم ورفع رأسه واذا هو بطير قد رماه بحصاة على هامته وخرجت من دبره واما ابرهه فانه سار مجداً على فرسه ان سقطت يده اليمنى فتحير في امره فسقطت يده اليسرى ثم رجليه اليمنى ثم رجليه اليسرى فاتي منزله فحكى لهم جميع ما جرى لهم كلهم فما اتم حديثه الاورأسه قد وقع هذا ما جرى لهم . واما عبدالمطلب ومن معه فانهم اقاموا في ابتهاج ودعاء وتضرع وقد استجيب لهم ببركة رسول الله ﷺ وقالوا في دعائهم «اللهم ببركة هذا النور الذي وهبتنا

اجعل لنا من كيدهم فرجا واتصرا على اعدائنا» فنظروا هياكل الاعداء على وجه الارض مطروحة والفيل ولثى هاربا واما ما كان ممن فر من اهل مكة وسمع بما نزل باصحاب الفيل اتوا فرحين مستبشرين واقاموا مدة ينقلون الاسلاب والرحال و كان سعادتهم و سرورهم ببركة رسول الله ﷺ .

ثم ان عبدالمطلب كان ذات يوم نائما في الحجر اذ اتاه آت فقال له احفر طيبة فقال قلت له وما طيبة فغاب عني الى غد فتمت في مكاني فاتي الهاتف فقال احفر برة فقلت وما برة فغاب عني فتمت في اليوم الثالث فاتي وقال احفر مصونة فقلت وما مصونة فغاب عني واتاني في اليوم الرابع وقال احفر زمزم فقلت وما زمزم قال لا تنزف ابدا ولا تدم تسقى الحجيج الاعظم عند قرية النمل .

فلما دله على الموضع اخذ عبدالمطلب معوله وولده الحارث ولم يكن له يومئذ ولد غيره فلما ظهر له البناء وعلمت قريش بذلك قالوا له هذا بئر زمزم بئرنا اسمعيل ونحن فيه شركاء قال لا افعل لانه امر خصصت به دونكم فتشاوروا على ان يجعلوا بينهم حكما وهو سعيد ابن خثيمة وكان باطراف الشام فخرجوا حتى اذا كانوا بمفازة بين الحجاز و الشام بلغ بهم الجهد والعطش ولم يجدوا ماء فقالوا لعبدالمطلب ما نفعل قال كل واحد منكم يحفر حفيرة لنفسه ففعلوا ثم ركب عبدالمطلب راحلته و سار بها فنبع الماء من تحت خفها فكبر وكبر اصحابه وشربوا جميعهم وملئوا قربهم وحلفوا ان لا يخالفوه في زمزم و قالوا ان الذي اسقاه الماء في هذه الفلاة هو الذي اعطاه زمزم فرجعوا ومكنوه من الحفر .

فلما تمادى على الحفر وجد غزالين من ذهب وهما اللذان دفنهما جرهم ووجد اسيافا كثيرة و دروعا فطلبوه بنصيبهم فيها .

فقال لهم هلم الي من ينصف بيننا فنضرب القداح فنجعل للكعبة قدحين ولي قدحين و لكم قدحين فمن خرج قدحاه كان هذا له، قالوا انصفت فنجعل قدحين اصفرين للكعبة وقدحين اسودين له وقدحين ابيضين لقريش ثم اعطاه لصاحب القداح ودفع اليه أجرته وهو عبد هبل وهبل صنم في الكعبة ف ضرب بهما فخرج الاصفرين على

الغزالين وخرج الاسودان على الاسيف والدروع لعبدالمطلب و تخلف قدحا قریش
فضرب عبدالمطلب الاسيف ما بين الكعبة وضرب في الباب الغزالين عن الذهب واقام
عبدالمطلب لسقاية زمزم للحاج وما كان بمكة من يحسده ويضاده الارجل واحد وهو
عدى بن نوفل وكان ايضاً صاحب متعة وبسطة وطوليد وكان المشار اليه قبل قدوم
عبدالمطلب .

فلما قدم عبدالمطلب الى مكة وسوته اهل مكة عليهم كبر ذلك على عدى بن
نوفل اذمال الناس الى عبدالمطلب وكبر ذلك عليه فلما كان بعض الايام تسابا وتقاولا
و وقع الخصام فقال عدي بن نوفل لعبدالمطلب امسك عليك ما اعطيناك ولا يغرنك ما
خولناك فانما انت غلام من غلمان قومك ليس لك ولد ولا مساعد فبم تستطيل علينا و
لقد كنت في يثرب وحيداً حتى جاء بك عمك الينا وقد تم بك علينا فصار لك كلام .

فغضب عبدالمطلب لذلك وقال له يا ويلك تعيرني بقلة الولد لله علي عهد وميثاق
لازم إن رزقني الله عشرة اولاد ذكور او زاد عليهم لانحرن احدهم اكراماً واجلالاً لحقه
وطلباً لثاري بالوفاء اللهم فكثري العيال ولا تشمت بي اعدائي انك انت الفرد الصمد
ولا اعاين بمثل قولك ابداً .

ثم مضى واخذ في خطبة النساء والتزويج حرصاً على الاولاد ثم تزوج بست نساء
فرزق منهن عشرة اولاد وكل امرأة تزوجها كانت هي ذات حسن وجمال وعز في قومها
منهن منعة بنت حباب الكلاية والطايفيه والطيقيه بنت غندق واسمها سمراء وهاجرة
الخزاعية وسعدى بنت الكلاية وهاله بنت وهب وفاطمه بنت عمرو والمخزومية فاما
منعة بنت الحباب فانها ولدت له الغيداق واسمه الحجل وانما سمي الغيداق لمروته و
بذل ماله واما الفرعا فولدت له ابالهب واسمه عبد العزى واما سعدى فولدت له ولدين
احدهما ضرار والاخر العباس واما فاطمه فولدت له ولدين احدهما عبد مناف ويقال
له ابوطالب والاخر عبدالله ابورسول الله ﷺ وكان عبدالله اصغر اولاده وكان في
وجهه نور رسول الله ﷺ فاولاد عبدالمطلب الحارث وابولهب والعباس وضرار وحمره
والمقوم وحجل والزبير وابوطالب وعبدالله .

وكان عبدالمطلب قائماً مجتهداً في خدمة الكعبة و كان عبدالمطلب نائماً في بعض الليالي قريباً من حائط الكعبة فرأى رؤيا فأتته فرعاً مرعوباً فقام يجرّ أذياله ويجرّ ردائه إلى ان وقف على جماعته وهو يرعد فرعاً فقالوا له ماورائك يا اباالحارث انا نراك مرعوباً طائشاً .

فقال اني رأيت كان قد خرج من ظهري سلسلة بيضاء مضيئة يكاد ضوءها يخطف الابصار لها اربعة اطراف طرف منها قد بلغ المشرق وطرف منها قد بلغ المغرب و طرف منها قد خاض تحت الثرى وطرف منها قد بلغ عنان السماء .

فنظرت واذا رأيت تحتها شخصين عظيمين بهيمن فقلت لاحدهما من انت فقال انا نوح نبي رب العالمين وقلت للآخر من انت قال أنا ابراهيم الخليل جئتنا نستظل بهذه الشجرة فطوبى لمن استظل بها و الويل لمن تنحى عنها فاتتهبت لذلك فرعاً مرعوباً فقال له الكهنة : يا اباالحارث هذه بشارة لك وخير يصل اليك ليس لاحد فيها شيء و ان صدقت رؤياك ليخرجن من ظهرك من يدعو اهل المشرق والمغرب ويكون رحمة لقوم وعذاباً على قوم .

فانصرف عبدالمطلب فرحاً مسروراً وقال في نفسه ليت شعري من يقبض النور من ولدي و كان يخرج كل يوم الى الصيد وحده فاخذه ذات يوم العطش فنظر الى ماء صاف في حجر معين فشرب منه فوجده ابر من الثلج واحلى من العسل وا قبل من وقته وغشى زوجته فاطمه بنت عمرو فحملت بعبد الله ابي رسول الله فاتقل النور الذي كان في وجهه الى زوجته فاطمة فمارت بها الليالي والايام حتى ولدت عبد الله ابا رسول الله صلى الله عليه وآله فاتقل النور اليه فلما ولدته سطع النور في غرته حتى لحق عنان السماء . فلما نظر اليه عبدالمطلب فرح به فرحاً شديداً ولم يخف مولده على الكهنة و الاحبار فاما الكهنة فعظم امره عليهم لابطال كهانتهم و اما احبار اليهود فكانت معهم جبة بيضاء وكانت جبة يحيى بن زكريا و كان الدم يابساً عليها قد غمست في دمه و كان في كتبهم ان هذا الدم الذي في الجبة اذا قطر منها قطرة واحدة من الدم يكون قد قرب خروج صاحب السيف المسلول فنظروا الى ذلك الدم فوجدوا الجبة واذا بها قد

صارت رطبة يقطر منها الدم فعلموا انها قد دنا خروجه فاغتموا لذلك غماً شديداً وبعثوا الى مكة رجالا منهم يكشفون لهم عن الخبر ويأتونهم بخبر مولده .
 وكان عبدالله يشب في اليوم ما يشب اولاد الناس في السنة وكان الناس يزورونه ويتعجبون من حسنه وجماله و أنواره وقيل إنه لقي عبدالله في زمانه مالمقي يوسف الصديق في زمانه وذلك من عداوة اليهود وجرت عليه امور عظيمة و أحوال جسيمة فلما كملت لعبدالمطلب عشرة اولاد ذكورا و كان ولد له الحارث فصاروا أحد عشر ولداً ذكر ا فذكر نذره الذي نذر، والعهد الذي عاهد لئن بلغت اولادى أحد عشر ولدا ذكورا لأقر بن أحدهم لوجه الله تعالى .

فجمع عبدالمطلب أولاده بين يديه وصنع لهم طعاما و جمعهم حوله و اغتم لذلك غماً شديداً ثم قال لهم يا أولادى انكم كنتم تعلمون انكم عندي بمنزلة واحدة و انتم الحديقة من العين والروح بين الجنين و لو ان أحدكم اصابته شوكة لسائني ذلك ولكن حق الله أوجب من حقكم ومكان الله اعظم من مكانكم وقد عاهدته ونذرت له متى رزقني الله أحد عشر ولدا ذكرا لأنحرن أحدكم قربانا وقد اعطاني ما سالت وبقي علي الان ما عاهدته وقد جمعتمكم لاشاوركم فما أنتم قائلون .

فجعل بعضهم ينظر إلى بعض و هم سكوت لا يتكلمون فاول من تكلم منهم عبدالله أبو رسول الله ﷺ وكان اصغر أولاده فقال يا أبت أنت الحاكم علينا ونحن أولادك وفي طوع يدك وحق الله أوجب من حقنا وأمره أوجب من أمرنا ونحن لك طائعون وصابرون على حكم الله وحكمك وقد رضينا بأمر الله وأمرك وصبرنا على حكم الله وحكمك ونعوذ بالله من مخالفتك فشكره أبوه وكان لعبدالله في ذلك اليوم إحدى عشرة سنة .

فلما سمع أبوه كلامه بكى بكاء شديدا حتى بل لحيته من دموعه ثم قال لهم يا أولادى ما الذي تقولون فقالوا سمعنا و اطعنا فافعل ما بدالك ولو نحرنا من آخرنا فكيف واحدا منا فشكرهم على مقالتهم .

ثم قال لهم : يا بني امضوا إلى أمهاتكم و أخبروهن بما قلت لكم و قولوا لهن يفسلنكم و يكحلنكم و يطيينكم و البسوا افخر اثوابكم و دعوا أمهاتكم

و داع من لا يرجع ابدا فتفرقوا إلى أمهاتهم وأخبروهن بما قال لهم أبوهن ففاضت
لأجل ذلك العيون و ترادفت الأحزان قال ثم إن عبدالمطلب بات تلك الليلة مهموما
مغموما لم يطعم طعاما ولم يشرب شرابا ولم يغمض عينا حتى طلع الفجر ثم لبس
أفخر ثيابه و تردى برداء آدم عليه السلام وتعل بنعل شيث عليه السلام و تختم بخاتم نوح عليه السلام
وأخذ بيده خنجر ماضيا ليدبح به بعض أولاده وخرج يناديهم من عند أمهاتهم واحدا
واحدا فاقبلوا إليه مسرعين وقد تزيّنوا بأحسن الزينة .

فلم يتأخر منهم أحد غير عبدالله لأنه كان اصغرهم فسألهم عنه فقالوا ما لنا به
علم لا تعلمه فخرج إليه بنفسه حتى ورد منزل فاطمة زوجته فأخذ بيده فتعلقت به
أمه فجعل أبوه يجذبه منها وهي تجذبه منه وهو يريد أباه و هو يقول يا أمه
اتركيني امضي مع أبي ليفعل بي ما يريد ، فتركته و شفتت عليها فصرخت و قالت
لفعلك يا أبا الحارث فعل لم يفعله أحد غيرك وكيف تطيب نفسك بذبح ولدك فان
كان ولا بد من ذلك فخل عبدالله لأنه طفل صغير و ارحمه لأجل هذا النور الذي
في غرته .

فلم يكثر بكلامها ثم جذبه بيده واخذه من يدها فقامت عند ذلك تودعه
فضمته إلى صدرها وقالت خاشاك يارب ان يظني نورك وقد قلت حيلتي فيك يا ولدي
واحزنا عليك يا ولدي ليتني قبل غيبتك عنى وقبل ذبحك يا ولدي غيبت تحت الثرى
لئلا ارى فيك ما ارى و لكن ذلك بالرغم منى لا بالرضا سوقك من عندي من غير
اختياري فلما سمع ذلك أبوه بكى بكاء شديدا حتى غشى عليه وتغير لونه فقال عبدالله
لامه دعيني امضي مع أبي فان اختارني ربي كنت راضيا سامحا ببذل روحي له وان
كان غير ذلك عدت اليك .

فاطلقت أمه فمشى وراء أبيه ومع جملة اولاده الى الكعبة فارفعت الاصوات من
كل ناحية واقبلوا ينظرون ما يصنع عبدالمطلب باولاده واقبلت اليهود والكهنة وقالوا
لعله يذبح الذي نخافه ثم عزم على القرعة بينهم وجاء بهم جميعا للمنحر والخنجر بيده
يلوح الموت من جوانبه ثم نادى بأعلى صوته يسمعه القريب والبعيد وقال :

اللهم رب هذا البيت الحرام [والمشاعر العظام وزمزم والمقام] والحرم والحطيم وزمزم ورب الملائكة الكرام ورب جملة الانام اكشف عنا بنورك الظلام بحق ماجرى به القلم انك خلقت الخلق بقدرتك وامرتهم بعبادتك اللهم لامنك منك الا انت وانما يحتاج الضعيف الى القوى والفقر الى الغنى يارب وانت تعلم اني نذرت نذرا وعاهدتك عهدا على ان وهبتي عشرة اولاد ذكور لاقربن لوجهك الكريم واحدا منهم وها انا وعم بين يديك فاختر منهم من احببت اللهم كما قضيت وامضيت فاجعله في الكبار ولا تجعله في الصغار لان الكبير اصبر على البلاء من الصغير والصغير اولى بالرحمة اللهم رب البيت والاستار والركن والاحجار وساطع الارض ومجرى البحار ومرسل السحاب والامطار اصرف البلاء عن الصغار .

ثم دعا بصاحب الجرايد فقدرها وكتب على كل واحدة اسم ولد ثم دعا بصاحب القداح وهي الازلام التي ذكرها الله تعالى وكانوا يقسمون بها في الجاهلية فاخذ الجرايد من يده وساق اولاد عبدالمطلب وقصدهم الكعبة فاخذت امهاتهم في الصراخ والنياح والشق للجيوب كل واحدة تكي على ولدها وجميع الناس يبكون لبكائهم وجعل عبدالمطلب يقوم مرة ويقعد اخرى وهو يدعو يا رب اسرع في قضائك . فتطاوت الاعناق وفاضت العبرات واشتدت الحسرات فبيناهم في ذلك و اذا بصاحب القداح قد خرج من الكعبة وهو قابض على عبدالله ابي رسول الله ﷺ وقد جعل ردائه في عنقه وهو يجره وقد زالت النضارة من وجهه واصفر لونه وارتعدت فرايصه وقال له يا عبدالمطلب هذا ولدك قد خرج عليه السهم فان شئت فاذبجه او اتركه .

فلما سمع كلامه خر مغشيا عليه ووقع إلى الأرض وخرج بقية اولاده من الكعبة وهم يبكون على اخيهم وكان اشد هم عليه حزنا ابوطالب لانه شقيقه من امه وايه وكان لا يصبر عنه ساعة واحدة وكان يقبل غرته وموضع النور من وجهه ويقول يا اخي ليتني لأموت حتى ارى ولدك الوارث لهذا النور الذي فضله الله على الخلق اجمعين الذي يغسل الأرض من الدنس ويزيل دولة الاوثان ويبطل كهانة

الكهان فلمّا ولد النبي ﷺ كان يحبه أبوطالب حباً شديداً وكان يفتخر به ويقول له فدتك نفسي يا بن أخي يا بن الذبيحين إسماعيل وعبد الله .
رجعنا إلى الحديث الأول .

ثمّ لمّا أفاق عبدالمطلب سمع البكاء من الرّجال والنساء من كلّ ناحية فنظروا إذا فاطمة بنت عمرو أمّ عبد الله تحشو التراب على وجهها وتضرب على صدرها فلمّا نظر إليها عبدالمطلب لم يجد صبّراً وقبض على يد ولده وأراد أن يذبحه فتعلّقت به سادة قريش وبنو عبدمناف فصاح بهم صيحة منكّرة وقال يا ويلكم لستم أشفق على ولدي منّي ولكن امضى حكم ربّي وأبوطالب متعلّق بأذيال عبد الله وهو يبكي ويقول لأبيه أترك أخي وأذبحني مكانه فأنّي راض إن أكون قربانك لربّك . فقال عبدالمطلب : ما كنت بالذي أعرض على ربّي وأخالف حكمه فهو الأمر وأنا المأمور .

ثمّ اجتمع أكابر قومه وعشيرته وقالوا له يا عبدالمطلب عدّ إلى صاحب القداح مرّة ثانية فعسى أن يقع السهم على غيره ويقضى الله ما فيه الفرج فعاد ثانياً فخرج السهم على عبد الله فقال عبدالمطلب قضى الأمر وربّ الكعبة ثمّ ساق ولده عبد الله إلى المنحر والنّاس من ورائه صفوف فلمّا وصل المنحر غفل رجله بحبل . فعند ذلك ضربت أمه وجهها ونشرت شعرها ومزقت أثوابها ثمّ اضجعه وهو ذاهل لا يدري ما يصنع مما بقلبه من الحزن فلمّا راته أمّه أنّه لا محالة عازم على ذبحه مضت مسرعة إلى قومه وهي قد اضطربت جوارحها لمارات عبدالمطلب قد اضجع عبد الله ولده ليذبحه وهو لا يسمع عدل عاذل ولا قول قائل وضجّت الملائكة بالتسبيح ونشرت اجنحتها ونادى جبرئيل وتضرع إسرافيل وهم يستغيثون إلى ربّهم فقال الله تعالى يا ملائكتي إنّي بكلّ شيء عليم وقد ابتليت عبدي لانظر صبره على حكمي .

فبينما عبدالمطلب كذلك إذ أتاه عشرة رجال عراة حفاة في أيديهم السيوف وحالوا بينه وبين ولده فقال لهم ما شأنكم قالوا له لاندعك تذبح ابن اختنا ولو قتلنا

عن آخرنا ولقد كلفت هذه المرأة مالا تطيق ونحن اخواله من بني مخزوم فلمّا آهم قد حالوا بينه وبين ولده رفع راسه إلى السماء وقال يا رب قد منعوني ان امضى حكمك و اوفى بعهدك فاحكم بيني وبينهم بالحق وأنت خير الحاكمين .

فبينما هم كذلك إذا اقبل عليهم رجل من كبار قومه يقال له عكرمة بن عامر فأشار بيده إلى الناس أن اسكتوا ثم قال يا أبا الحارث اعلم أنّك قد أصبحت سيّد الأبطح والمحتوى عليها فلو فعلت بولدك هذا لصار سنّة بعدك يلزمك عارها وشنارها وهذا لا يليق بك فقال اترى يا عكرمة اغضب ربّي قال إني أدلك على ما فيه الصلاح قال ماهو يا عكرمة قال إنّ معنا في بلادنا كاهنة عارفة ليس في الكهّان اعرف منها تجدّث بما يكون في ضمير الناس وما يخفى في سرايرهم وذلك أنّ لها صاحباً من الجن يخبرها بذلك .

فلما سمع كلامه اصغى إليه وسكن ما به فاجتمع رايهم على ذلك فقالوا يا أبا الحارث لقد تكلم عكرمة بالصواب فاخذ عبدالمطلب ولده واقبل إلى منزله وأخذ في اهبه السفر إلى الكاهنة و أخذ معه هدية عظيمة وكان اسم الكاهنة أم ملخان ، فلما كان بعد ثلاثة أيّام خرج عبدالمطلب في قومه إلى الكاهنة فتقدّم عبدالمطلب إليها بعد ان دفع إليها الهدية فسألها عن امره فقالت اتزلوا وغداً اظهر لكم التعجب فلما كان غداة قد اجتمعوا عندها فانشأت تقول :

يا مرجباً بالفئة الاخيار	الساكن البيت مع الاستار
قد خلقوا من صاصل الفجار	ومن صميم العز و الانوار
خذوا بقولي صح في الآثار	انبئكم بالعلم و الاخبار
اهل الضيا و النور و الفخار	من هاشم سماه في الاقدار
قد رام من خالقه الجبار	ان يعطه عشرا من الازكار
من غير ما نقص باذن البارى	فواحد ينجره لانذار

ثم انها التفت الى عبدالمطلب و قال له انت الناذر قال نعم جئناك لتنظري في امرنا و تعلمي الحيلة في ولدنا فقالت و رب البنية و ناصب الجبال المرسية وساطح

الأرض المدحية ان هذا الفتى الذي ذكرتموه سوف يعلو ذكره و يعظم امره واني سأرشدكم الى خلاصه فكم الدية عندكم قال عشرة من الابل قالت ارجعوا الى بلدكم واستقسموا بالازلام على عشرة من الابل و على ولدكم فان خرج عليه السهم فزيدوا عشرة اخرى و ارموا بمليتها بالسهم فان خرج عليه دونها فزيدوا عشرة اخرى هكذا الى المائة فان لم تخرج على الابل اذبحوا ولدكم .

ففرح القوم ورجعوا الى مكة و اقبل عبدالمطلب على ولده يقبله فقال عبدالله يعز علي يا ابتاه شقاؤك من اجلي وحزنك علي ثم امر عبدالمطلب ان يخرج كلما معه من الابل فاحضرت وارسل الى بنى عمه ان يأتوا بالابل على قدر طاقتهم و قال ان اراد الله بي خيرا وقاني في ولدي و ان كان غير ذلك فحكمه ماض فيجعل اهل مكة يسوقون له كلما معهم من الابل و اقبل عبدالمطلب على فاطمة ام عبدالله وقد اقرحت عينها بالبكاء فاخبرها بذلك ففرحت و قالت ارجو من ربي ان يقبل مني الفداء و يسامحني في ولدي .

و كانت ذات يسار و مال كثير و كانت امها سرحانة زوجة عمر و المخزومي و كانت كثيرة الاموال و الذخاير و كان لها جمال تسافر الى العراق و جمال تسافر الى الشام فقالت علي بمالي و مال امي و لو طلب مني ربي الف ناقة لقد متها اليه و علي الزيادة .

فشكرها عبدالمطلب وقال ارجو ان يكون في مالي ما يرضي ربي و يفرج كربى واما الناس بمكة ففي فرح و سرور و بات عبدالمطلب فرحاً مسروراً ثم اقبل الى الكعبة و طاف بها سبعاً و هو يسأل الله تعالى ان يفرج عنه .

فلما طلع الصباح امر رعاة الابل ان يحضروها فاحضروها و اخذ عبدالمطلب ابنه فطيسه وزينته والبسه افخر اثوابه و اقبل به الى الكعبة وفي يده الحبل و السكين فلما رآته امه فاطمة قالت يا عبدالمطلب ارم ما في يدك حتى يطمئن قلبي قال اني قاصد الى ربي اسأله ان يقبل مني الفداء في ولدي فان نفدت اموالي و اموال قومي ركبت جوادي و خرجت الى كسرى و قيصر و ملوك الهند والصين مستطعما على وجهي

حتى ارضى ربي وانا ارجو ان يفديه كما فدى ابي اسماعيل من الذبح وسار الى الكعبة والناس حوله ينظرون فقال لهم يا معاشر من حضر اياكم ان تعودوا الى في ولدي كما فعلتم بالامس وتحولوا بيني وبين ذبح ولدي ثم ائنه قدّم عشرة من الابل واوقفها وتعلّق باستار الكعبة وقال :

اللهم امرك نافذ، ثم ائنه امر صاحب القداح ان يضربها فضر بها فخرج السهم على عبدالله فقال عبدالمطلب لربي القضاء فزاد على الابل عشرة و امر صاحب القداح ان يضربها فضر بها فخرج السهم على عبدالله فقال اشراف قريش لو قدّمت غيرك يا عبدالمطلب لكان خيرا فانا نخشى ان يكون ربك ساططاً عليك فقال لهم ان كان الامر كما زعمتم فالمسيء اولى بالاعتذار .

ثم قال : اللهم ان كان دعائي عنك قد حجب من كثرة الذنوب فانك غفار الذنوب كاشف الكرب تكررّ على بفضلك واحسانك .

ثم زاد عشرة اخرى من الابل ورمق بطرفه نجوا السماء وقال :

اللهم انت تعلم السر واخفى وانت بالمنظر الاعلى واصرف عني البلاء كما صرّفته عن ابراهيم الذي وقى .

ثم امر صاحب القداح أن يضربها فضر بها فخرج السهم على عبدالله فقال عبدالمطلب ان هذا لشيء يراد ثم قال لعل بعد العسر يسرا ثم اضاف الى الثلاثين عشرة اخرى فقال:

يا رب هذا البيت و العباد	ان بني اقرب الاولاد
وجبه في السمع والفؤاد	و امه صارخة تنادى
فوقه من شفرة الحداد	فانه كالبدن في البلاد

ثم امر صاحب القداح ان يضربها فضر بها فخرج السهم على عبدالله فقال عبدالمطلب كيف ابذل فيك يا ولدي الفداء وقد حكم فيك الرب بما يشاء ثم اضاف الى الاربعين عشرة اخرى و امر صاحب القداح ان يضربها فضر بها فخرج السهم على عبدالله فقالت امه يا عبدالمطلب اريد منك ان تتركني اسئل الله في ولدي فعسى أن يرحمني ويرحم ضعفي وحالتي هذه .

فقامت فاطمة وازافت الى الخمسين عشرة اخرى وقالت :

• يارب رزقني ولدا وقد حسدني عليه اكثر الناس وعاندني فيه وقد رجوته ان يكون لي سنداً وعضداً وان يوسدني في لحدى ويكون ذكرى بعدى فعارضني فيه امرك وانت تعلم يا رب انه احب اولادى اليّ و اكرمهم لى، و انى يارب فديته بهذه الفداء فاقبلها ولا تشمت بى الاعداء .

ثم أمرت صاحب القداح أن يضربها فخرج السهم على عبدالله فقال عبدالمطلب ان لكل شيء دليلاً ونهاية وهذا الامر ليس لى ولك فيه حيلة فلا تعودى الى التعرض فى امرى ثم اضاف الى الستين عشرة اخرى وقال :

اللهم منك المنع ومنك العطاء وامرك نافذ كما تشاء وقد تعرضت عليك بجهلى وقبيح عملى فلا تؤاخذنى ولا تخيب املى، ثم أمر صاحب القداح ان يضربها فخرج السهم على عبدالله فعند ذلك ضج الناس بالبكاء والنحيب .

فقال عبدالمطلب ما بعد المنع إلا العطاء وما بعد الشدة إلا الرخاء وانت عالم السرّ و اخفى ثم ضم إلى السبعين عشرة اخرى وأمر صاحب القداح ان يضربها فخرج السهم على عبدالله وأخذ عبدالمطلب الجبل والسكين بيده وهم الناس ان يمنعوه مثل المرة الاولى فقال لهم اقسمت بالله ان عارضني فى ولدى أحد لا ضربن نفسي بالسكين واذبح نفسي اتر كوني حتى اتفد حكم ربى فانا عبده وولدى عبده يفعل بنا ما يشاء ويحكم ما يريد فامسك الناس عنه ثم اضاف إلى الثمانين عشرة وجعل يقول يا رب إليك المرجع وانت ترى وتسمع ثم أمر صاحب القداح أن يضربها فخرج السهم على عبدالله .

فوقع عبدالمطلب مغشياً عليه فلما افاق قال واغوثاه إليك ربّ وجذب ابنه للذبح وضجت الناس للبكاء والعويل رجالاً ونساء فعند ذلك صاح عبدالله فى وثاقه و قال يا أبت أما تستحيى من الله كم تردّ أمره و تلجّ عليه هلم إلى فانحرنى فاني قد خجلت من تعرضك إلى ربك فى حقى فاني صابر على قضائه وحكمه وإن كنت يا أبت لا تقدر على ذلك من رقة قلبك على يا أبتاه فخذ بيدي ورجلي فاربطهما

بعضهما إلى بعض وغط وجهى لئلا ترى عينك عيني و اقض ثيابك عن دمي لكيلا تلتطخ بالدم فتكون إذا لبست أثوابك تذكرك الحزن على يا أبت وأوصيك يا ابتاه بأمي خيرا فأنني أعلم أنها بعدي هالكة لا محالة من أجل حزنها على فسكنها و سكن دمعها وإنني أعلم أنها لا تلتد بعدي بعيش أوصيك بنفسك خيرا فان خفت ذلك فغمض عينيك فانك تجدني صابرا .

ثم قال عبدالمطلب يعز علي يا ولدي كلامك هذا ثم بكى حتى اخضلت لحيته بالدموع ثم قال : يا قوم ما تقولون كيف اتعرض على ربي في قضائه وإنني اخاف ان ينتقم مني ثم قام ونهض إلى الكعبة فطاف بها سبعا و دعا الله ومرغ وجهه وزاد في دعائه وقال يا رب امض فأنني راغب في رضاك ثم زاد على الابل عشرة فصارت مائة وقال من أكثر قرع الباب يوشك أن يفتح له ثم قال اللهم ارحم تضرعي وتوسلي وكبرى ثم أمر صاحب القداح ان يضربها فضر بها فخرج السهم على الابل فنزع الناس عبد الله من يد أبيه واقبلت الناس من كل مكان يهنؤنه بالخلاص واقبلت أمه وهي تعثر في اذيالها فأخذت ولدها وقبّلته وضمته إلى صدرها ثم قالت : الحمد لله الذي لم يبتلني بذبحك ولم يشمت بي الأعداء وأهل العناد فيناهم كذلك إذ سمعوا هاتفا من داخل الكعبة وهو يقول : قد قبل الله منكم الفداء وقد قرب خروج المصطفى . فقالت قریش بنح بنح لك يا أبا الحارث هتفت بك وبابنك الهواتف وهم الناس بذبح الابل .

فقال عبدالمطلب : مهلا اراجع ربي مرة أخرى فان هذه القداح تصيب و تخطيء وقد خرجت علي ولدي تسع مرات متواليات وهذه مرة واحدة فلا ادري ما يكون من الثانية اتركوني اعاود ربي مرة واحدة فقالوا له افعل ما تريد ثم أنه استقبل الكعبة وقال اللهم سامع الدعاء وسابغ النعم ومعدن الجود والكرم فان كنت يا مولاي مننت علي بولدي هبة منك فاظهر لنا برهانه مرة ثانية ثم أمر صاحب القداح ان يضربها فضر بها فخرج السهم على الابل .

فأخذت فاطمة ولدها و ذهبت به إلى بيتها و اتى إليه الناس

من كل جانب ومكان سحيق وفج عميق يهنؤنها بمنة الله عليها ثم أمر عبدالمطلب أن تنحرا الابل فتحررت عن آخرها وتأنهبا الناس وقال لهم : لا تمنعوا منها الوحوش والطيروا نصرف فجرت سنة في الدنيا مائة من الابل إلى هذا الزمان ومضى عبدالمطلب و أولاده .

فلما راته الكهنة والاحبار وقد تخلص خاب املهم فقال بعضهم لبعض تعالوا نسعى في هلاكه من حيث لا يشعر به أحد فقال كبيرهم وكان يسمى ريان وكانوا له سامعين فقال لهم اعملوا طعاما وضعوا فيه سمّا ثم ابعثوا به إلى عبدالمطلب على حال الهدية إكراما لخلاص ولده فعزم القوم على ذلك فصنعوا طعاما ووضعوا فيه سمّا وارسلوا مع نساء متبرعات إلى عبدالمطلب وهن خافيات انفسهن بحيث لا تعلم أحديهن فقرعن الباب فخرجت إليهن فاطمة ورحب بهن وقالت من أين اتن قلن لها نحن من قرابتك من بني عبدمناف دخل علينا السرور لخلاص ابنك .

فاخذت فاطمة منهن الطعام فاقبلت الى عبدالمطلب فقال من اين هذا فذكرت له الخبر فقال عبدالمطلب هلموا الى ما خصكم به قرابتكم فقاموا و ارادوا الاكل منه واذا بالطعام قد نطق بلسان فصيح وقال لا تأكلوا مني فاتي مسموم و كان هذا من دلائل نور رسول الله ﷺ فامتنعوا من أكله و خرجوا يقتقون النساء فلم يروا لهن أثرا فعلموا انه مكيدة من الاعداء فحفروا للطعام حفيرة و وضعوه فيها .

وقال أبو الحسن البكري حدثنا أشياخنا و أسلافنا الرواة لهذا الحديث انه لما قبل الله الفداء من عبدالمطلب في ولده عبد الله فرح فرحاً شديداً فلما لحق عبد الله ملاحق الرجال تطاولت إليه الخطاب و بذلوا في طلب قربه الجزيل من المال كل ذلك رغبة في نور رسول الله ﷺ ولم يكن في زمانه أجمل ولا أبهى ولا أكمل منه وكان اذا مر بالناس في النهار يشمون منه رائحة المسك الاذفر والكافور والعنبر وكان اذا مر بهم ليلا تضىء من نوره الحنادس والظلم فسموه اهل مكة مصباح الحرم .

واقام عبدالمطلب و ابنه عبد الله بمكة حتى تزوج عبد الله بآمنة بنت وهب و كان السبب في تزويجها به أن الاحبار اجتمعوا بارض الشام و تكلموا في مولد

رسول الله ﷺ و الدم الذي قد جرى من جبة يحيى بن زكريا عليه السلام كما تقدم ذكره فلما أيقنوا أنه قد قرب خروج صاحب السيف المسلول و ظهرت انواره تشاوروا فيما بينهم و ساروا الى حبر لهم و كان في قرية من قرى الاردن و كانوا يقتبسون من علمه و كان ممن عمر في زمانه فقصده القوم .

فلما وصلوا اليه قال لهم ما الذي ازعجكم قالوا له انا نظرنا في كتبنا فوجدنا صفة هذا الرجل السفك الهتك الذي تقاتل معه الاملاك و ما تلقى عند ظهوره من الاهوال و الهلاك و قد قرب زمانه و قد جئنا نشارك في أمره قبل ظهوره و علو ذكره قال يا قوم ان من أراد ابطال ما أراد الله فهو جاهل مغرور و انه لكائن بكم و هذا الذي ذكرتم قد سبق امره عند الله فكيف تقدررون ابطاله و هو مبطل كهاته الكهان و مزيل دولة الصليان و سيكون له وزير و قرين فلما سمعوا كلامه خافوا و حاروا .

فقام حبر من أحبارهم يقال له هيوما بن داحورا و كان كافراً متمرداً شديد الباس فقال لهم هذا رجل قد كبر و خرف و قل عقله فلا تسمعوا من قوله ثم قال لهم أرايتم الشجرة اذا قطعت من أصلها فهل تعود خضرا قالوا لا قال فان قتلتم صاحبكم هذا الذي يخرج من صلبه هذا المولود فما الذي تخافون منه فقوموا هذه الساعة وخذوا معكم تجارة و سيروا الى البلد الذي هو فيها يعني مكة فاذا وصلتم دبّرتم الحيلة في هلاكه .

فصدقوا قوله وقالوا له انت سيدنا و عمادنا قال لهم افعلوا ما أمركم به و انا معكم بسيفي و رمحي ولكن ما اسير معكم حتى تعاهدوني ولا تخاذلوني فيعمد كل واحد منكم الى سيفه ليسقيه سمّا فاجابوه الى ذلك و افترقوا ثم اجتمعوا بايلة و خرجوا بجمالهم محملة بالتجارة و ساروا حتى وصلوا مكة فلما دخلوها سمعوا من ورائهم صوتا و هو يقول :

قصدتم لآزر القوم في السر والجهر	تراول مكرراً بالمعظم في القدر
ومن غالب الرحمن لا شك أنه	سيرميه باريه بقاصمة الظهر

ستضحون يا شرّ الانام كائنكم نعم اُسيقت للذّ باحة و النحر
فلما سمعوا كلام الهاتف هالهم ذلك وهمّوا بالرجوع فقال لهم هيوما لاتخافوا
من كلام هذا الهاتف فان هذا الوادى قد كثر فيه الكهان والسايطين وان هذا الهاتف
هو الشيطان قد علم قصدكم فعند ذلك تبادر القوم فكان كل من لقيهم يحسدّهم
يحسن عبدالله و جماله فوق في قلوبهم الكمد و الحسد فجعلوا يسوقون متاعهم و
لا يبيعون منه شيئاً وانما يريدون بذلك المقام بمكة في قتل عبدالله .
فاقبل يوماً عبدالمطلب وهو قابض على يد ولده عبدالله و مرّ باليهود وكان عبدالله
قد رأى رؤيا افزعته فخرج مرعوباً إلى أبيه فقال ما اصابك يا بني قال رؤياها لتنى
قال رايت سيوفاً مجرّدة في أيدي قرّة وهم قعود على ادبارهم وأنا انظر إليهم وهم
يهزون السيوف ويشيرون بها إلىّ فعلوت عنها في الهواء فبينما أنا كذلك وإذا بنار
قد نزلت من السماء فزادتنى خوفاً وقلت كيف خلاصى منهما فبينما أنا كذلك وإذا
بالنار قد وقعت على القرّة فاحرقتهم عن آخرهم فزادنى ذلك رعباً .
فقال له أبوه : وقاك الله يا بني البلاء شرّ ما تحاذر من الحساد والاضداد فان
الناس يحسدونك على هذا النور الذى في وجهك ولكن لو اجتمعت أهل الأرض
إنسها وجنّتها لم يقدروا على شيء لانه وديعة من الله عزّ وجلّ لخاتم الأنبياء وآله
وهي هنا احبار اليهود من الشّام وفيهم الحكمة والمعرفة فقم معي حتّى اقصّ عليهم
رؤياك .

فقبض عبدالمطلب على يد ولده عبدالله و دخلا عليهم فلما نظر إليه الاحبار
وهو كأنه البدر المنير نظر بعضهم إلى بعض و قالوا هذا الذى تطلبه فقال لهم
عبدالمطلب يا معاشر اليهود جئنا إليكم نخبركم برؤيا رآها ولدى هذا فقالوا له :
وماذا فقصّ عليهم الرؤيا فزادهم حنقاً عليه فقال له هيوما أيّها السيّد انّها اضغاث
احلام وأتم سادات كرام ليس لكم معاند ولا مضاد .

ثمّ انصرف عبدالمطلب بولده و اقاموا بعد ذلك أيّاماً يريدون الحيلة فلم
يجدوا إلى ذلك سبيلاً وكان عبدالله مغرماً بالصيد والقنص وكان إذا خرج إلى الصيد

لا يرجع إلا ليلا وكان يخرج مع أبيه فلم يجدوا إلى ذلك سبيلا حتى خرج ذات يوم فوجدوه وحده فخرجوا ورائه من حيث لا يشعر بهم أحد فقال لهم هيوما : ما انتظاركم وقد خرج الذي تطلبونه فقالوا له اننا نخاف من فتیان مكّة و فرسان بني هاشم وهم لا يطاقون وقد دنت لهم العمالقه وغيرهم و نخشى أن يشعروا بنا . فلما سمع هيوما كلامهم قال [خاب] ضلّ سعيكم فان كنتم هكذا فما الذي أتى بكم إلى ههنا فلا بد من قتل هذا الغلام ولو طال عليكم المقام و لم تجدوا يوما مثل هذا اليوم فاذا قتلنا وخفتم التهمة به فعلي ديتة وكانوا قد بعثوا عبدا من عبيدهم ينظر إلى أين يتوجه عبدالله فرجع العبد وأخبرهم أنه غاب بين الجبال والشعاب وقد خرج من العمران وليس معه انسان .

فغزم القوم على ما أمّلوه وجعلوا نصفا عند الامتعة والنصف الآخر أخذوا السيوف تحت ثيابهم وخرجوا قاصدين عبدالله والعبد امامهم حتى اوقفهم عليه وكان عبدالله قد صاد حمار وحش وهو يسلكه فنظر إلى القوم وقد اقبلوا عليه .

فقال لهم هيوما هذا صاحبكم الذي خرجتم من أوطانكم في طلبه فما احسن عبدالله إلا وقد احاطوا به وكانوا قد افترقوا فرقتين وقالوا للذين خلفوهم عند متاعهم إذا دعوناكم اجيبونا مسرعين فلما اشرفوا على عبدالله وقد سدّت الطرقات وزعموا انهم قد حكموا عليه فرفع عبدالله راسه إلى السماء و دعا الله تعالى واقبل إليهم وقالوا يا قوم ما شانكم فوالله ما بسطت يدي إلى واحد منكم بمكروه ابدا فتطالبوني به ولا غضبت ما لا قط ولا قتلت أحدا فاقتل به فما حاجتكم فان يكن سبقت مني فعلة سوء اليكم فأخبروني حتى اعرفها واليهود يومئذ تلثموا ولم يتبين منهم إلا حماليق الحديق فلم يردوا عليه جوابا .

فاشار بعضهم إلى بعض وهمّوا بالهجوم عليه فجعل نبلة في كبد قوسه ورمى بها نحوهم فاصابت رجلا منهم فوق ميثا ثم رماهم بأربع نبال اصابت أربعة رجال فاشتغلوا عنه بأنفسهم فأخذ الخامسة ليرميهم بها وانثا يقول: شعر ولى همة تعلقو على كل همة وقلب صبور لا يروع من الحرب

ولى نبلة ارمى بها كلّ ضيغم
فأربعة منها أصابت لأربع
أخذت نبالي ثمّ ارسلت بعضها
فتنفذ في اللبات والنجر والقلب
ولو كائروني صلت بالطعن والضرب
فصارت كبرق لاح في خلل السحب

فلما سمعوا ذلك منه قال له هيوما يا فتى احبس عنا نبالك فقد اسرفت في
فعالك و لقد قتلت منّا رجالا من غير ذنب ولا سابقة سبقت منّا إليك ونحن قوم
تجار ونحن الذين وقفت علينا بالامس مع أيك وكان لنا عبد قد هرب منّا فلما رايناك
انكرناك فعند ماعرفناك أنّك عبدالله فنحن مالنا معك طلالة وإنك لأعزّ الخلق
علينا وأكرمهم لدينا فامض لسبيلك فقد سمحنا لك بما فعلت فينا فقال لهم يا ويلكم
ما الذي تبين لكم منى أنّي عبدكم فهل عبدكم مثلي أو صفته صفتي أوله نور كنوري .
فقالوا له إنّما دخلنا الشكّ وأنت متباعد عنا فلما قربت منّا عرفناك فاسمح
لنا بما كان منا إليك فانا سمحنا لك بما كان وإن كان أعظم من ذلك إنّك قد قتلت منّا
رجالا لاذنب لهم ونحن حيث اكلنا طعام أيك وشربنا شرابه فنحن له شاكرون وأنت
أولى بكتمان ما كان اليوم منّا فلما سمع عبدالله كلامهم زعم أنّه حقّ وهو خديعة .
ثمّ أنّه ركب جواده وأخذ قوسه وعطف إلى ناحية المضيق الآخر فلما رآه
القوم قد أقبل عليهم يريد الخروج بادروا إليه بأجمعهم وجعلوا يرمونه بالحجارة
وقاموا إليه بالسيوف فجعل يكرّ فيهم كرّة بعد كرّة فعند ذلك صاح فيهم هيوما فتبادروا
إليه بأجمعهم وهو يكرّ فيهم يمينا وشمالا وكلّما رمى رجلا خرّ صريعا ونزل عبدالله
عن فرسه واستند إلى المضيق وقد اقبلوا عليه من كلّ جانب يرمونه بالحجارة .
فبيناهم في المعركة و اذاهم برجال قد اقبلوا بأيديهم السيوف مشهورة وهم
عراة مسرعون نحوهم فاذاهم بنوهاشم وبنو عبدمناف و فتیان مكّة وكان في أولهم
أبو طالب وحمزة والعباس فعند ذلك ناداه أبوه فقال يا بنيّ هذا تاويل رؤياك من قبل
فما استتمّ كلامه حتّى احاط بعبدالله إخوته وأقاربه .

قال البكرى و كان قد اخبرهم بالخبر رجل يقال له وهب بن عبدمناف لأنّه
أشرف عليهم في المعركة فهم ان ينزل فخاف على نفسه من كثرتهم فأتى الى الحرم

ونادى في بنى هاشم فلمّا رأهم اليهود ايقنوا بالهلاك وقالوا لعبدالله انما اردنا ان نعلم حقيقة الحال فقال عبدالله لهم ميهات لقد اجهدتم أنفسكم في هلاكى فهرب منهم جماعة و التجاؤا الى جبل وظنّوا أنهم قد نجوا وإذا أتاهم أمر الله فسقطت عليهم قطعة من الجبل فسدت عليهم المضيق فلم يجدوا مهربا و لحقهم عبدالمطلب وأصحابه و الفرقة التي كانت من الجانب الآخر مع هيوما، قتلوا منهم اناسا كثيرة .

وقال رجل منهم دعونا نصل مكة وافعلوا فينا ما تريدون فان لنا مع الناس أمتعة و أموالا كُنّا قد اخفيناها و انتم احق بها خذوها و لا تقتلونا فكتفؤهم عن آخرهم وأقبلوا بهم الى مكة واقبل عبدالمطلب على ولده يقبله ويقول يا ولدى لولا وهب بن عبدمناف اخبرنا بامرك ما كنا علمنا ولكن الله تعالى يحفظك .

فلما أشرّفوا على مكة خرج الناس يهنؤنهم بالسلامة واذا باليهود مكتوفين فجعل جملة الناس يرمونهم بالحجارة فقام لهم عبدالمطلب وقال ارسلوا بهم الى دار وهب يستقصوا على أموالهم ولم يبق لهم شيء فارسلوهم الى دار وهب .

فلما كان في تلك الليلة أقبل وهب على زوجته برّة بنت عبدالعزى وقال لها يا برّة لقد رأيت اليوم عجبا من عبدالله ما رأيته من أحد و هو يكر على هؤلاء القوم و كلّما رماهم بنبله قتل منهم انسانا وهو اجمل الناس وجها بما خصه الله تعالى من الضياء الساطع فامضى الى أبيه واخطبه لابنتنا وأعرضها عليه فعسى أن يقبلها فان قبلها سعدنا سعادة عظيمة قالت له يا وهب ان رؤساء مكة و ابطال الحرم و اشراف البطحا قد رغبوا فيد فابى عن ذلك وقد كاتبه ملوك الشام والعراق على ذلك فابى عليهم فكيف يتزوج بابنتنا وهي قليلة المال؟ قال لها ان لى عليهم اليد اننى أخبرتهم بامر عبدالله مع هذا اليهود .

ثم ان برّة قامت و لبست أفخر أثوابها و خرجت حتى اتت دار عبدالمطلب فوجدت يحدث اولاده بالخبر فقالت أنعم الله مساءكم و دامت نعمائكم فرد عليها عبدالمطلب التحية والاكرام وقال لها قد سلف لبعلك اليوم علينا يد لا تقدر ان تكافيه ابدا و له علينا أياذ بالغة بذلك و سنجازيه بما فعل انشاء الله تعالى فطمعت برّة في

كلامه ثم قال لها بلغى بعلك عنا التحية والاكرام وقولى له ان كان له لدينا حاجة تقضى انشاء الله تعالى مهما كانت .

فقال له برّة يا ابا الحارث قد طلبنا تعجيل المسرة وقد علمنا ان ملوك الشام والعراق وغيرهم تطاولت اليكم وقد رغبوا في ولدكم يطلبون اولادكم و انواركم المضيئة ونحن ايضا طمعنا فيمن طمع في ولدكم عبد الله و رجونا من رجل و قد رجوا وهب ان يكون عبد الله بعلا لابتنا وقد جئناكم طامعين وراغبين في النور الذى في وجه ولدكم عبد الله ونسألكم ان تقبلوها فان كان مالها قليلا فعلينا تجملها وهى هدية منا لابنك عبد الله .

فلما سمع عبد المطلب كلامها نظر الى ولده و كان قبل ذلك اذا عرض عليه التزويج من بنات الملوك يظهر في وجهه الامتناع وقال ابوه ما تقول يا بنى فيما سمعت فوالله ما في بنات أهل مكة مثله لانها محتشمة في نفسها طاهرة مطهرة عاقلة اديبة [دينة] فسكت عبد الله ولم يرد جوابا فعلم ابوه انه قد مال اليها .

فقال عبد المطلب قد قبلنا دعوتكم واجبنا ورضينا بابتكم قالت فاطمة زوجة عبد المطلب انا امضى معك اليها حتى انظر الى آمنة فان كانت تصلح لولدى رضىنا بها فرجعت برّة مسرورة فرحة بما سمعت ثم سارت الى زوجها مسرعة و بشرته و سمعت ام آمنة هاتفا في الطريق يقول بنح بنح لكم يا معشر اهل الصفا قد قرب خروج المصطفى فدخلت على زوجها فقال : ما ورائك قالت لقد سعدت سعادة علا قدرك في جملة العالمين اعلم ان عبد المطلب قد رضى بابتك ولكن مع الفرح ترحة قال وماهى قالت ان فاطمة خارجة تنظر الى ابنتك آمنة فان رضيت بها والا لم يكن شيئا وانى أخاف أن لا ترضى بها .

فقال لها وهب بن عبد مناف اخرجنى هذه الساعة الى ابنتك وزينيتها وألبسها أفخر الثياب و قلّديها أفخر ما عندك فعسى ولعلّ فعمدت برّة الى بنتها ولبستها أفخر ما عندها من الثياب والحلي و ضفّرت شعرها و اרכת ذوائبها على اكتافها و قالت لها يا ابنتى اذا أتتك فاطمة فتأدبى لها احسن الادب وارغبى في النور الذى في

وجه ولدها عبدالله .

فبينما هما في ذلك اذ اقبلت فاطمة وخرج وهب من المنزل و اذا بعبدالمطلب و ولده عبدالله فادخلوا فاطمة فقامت لها آمنة اجلالا وتعظيماً و رحبت بها احسن المرحب فنظرت إليها فاطمة و اذا بها قد كساها الله جمالا لا يوصف فلما رأت فاطمة ذلك الحسن والجمال وقد اضاء من نور وجهها ذلك المجلس ، قالت فاطمة يا برّة ما كنت عهديت ان آمنة على هذه الصورة ولقد رأيتها قبل ذلك مراراً فقالت برّة يا فاطمة كل ذلك ببر كتكم علينا .

ثم خاطبت فاطمة آمنة واذا هي أفصح نساء أهل مكّة فقامت فاطمة وامت إلى عبدالمطلب وعبدالله وقالت يا ولدي ما في بنات العرب مثلها أبداً ولقد ارتضيتها و ان الله تعالى لا يودع هذا النور الا في مثل هذه .

ولما وقع الحديث بين وهب وبين عبدالمطلب في أمر ابنته آمنة قال وهب يا ابا الحارث هذه آمنة هديّة مني إليك بغير صداق معجل ولا مؤجل فقال عبدالمطلب جزيت خيراً ولا بد من صداق ويكون بيننا وبينك من يشهد به من قومنا وقومك ثم ان عبدالمطلب هم ان يمد إليه شيئاً من المال ليصلح بدشأنها اذ سمع همهمة واصواتا فوثب وهب و سيفه مسلول ثم قاموا جميعاً .

قال أبو الحسن البكري وكان سبب ذلك ان اليهود الذين كانوا مجبوسين في دار وهب خدعهم الشيطان و زين لهم هيوبا انكم مقتولون لا محالة فقوموا جميعاً و خاطروا بانفسكم على عبدالمطلب وابنه عبدالله فان الموت قد وقع بكم اذ اهربوا على وجوهكم ثم ان هيوبا تمطى في كتافه فقطعه ثم حل جملة كتاف أصحابه فلما خلعهم قالوا بما نهجم عليهم وليس معنا سلاح فقال هيوبا نهجم عليهم بالحجارة هجمة رجل واحد وهم غافلون .

فسار القوم و اقبلوا وعبدالمطلب وولده عبدالله و وهب في دار وهب و المصباح عندهم واليهود يرونهم و هم لا يرون اليهود فرموهم بالحجارة التي كانت معهم فرد الله تعالى عليهم الحجارة فهشمت وجوههم ومنهم من وقع حجره في رأسه و منهم من

وقع في صدره وذلك بقدره الله تعالى لأجل النور الذي في وجهه عبد الله .

فحمل عليهم عبد المطلب ومن كان معهم فقتلوه عن آخرهم وكان عبد المطلب لا يفارقه سيفه حيثما توجه وبعد ذلك خرج عبد المطلب وولده و زوجته الى منزلهم وقالوا يا وهب اذا كان في غداة غد جمعنا قومنا و قومك يجهدون بما يكون من الصداق فقال جزاك الله خيرا .

فلما طلع الفجر ارسل عبد المطلب السى بنى عمه ليحضر و خطبتهم و لبس عبد المطلب أفخر أثوابه و جمع وهب ايضاً قرابته و بنى عمه فاجتمعوا في الاطاح فلما أشرف عليهم الناس قاموا اجلالا لعبد المطلب و اولاده فلما استقر بهم المجلس خطبوا خطبتهم و عقدوا عقد النكاح و قام عبد المطلب فيهم خطيباً فقال :

الحمد لله حمد الشاكرين حمداً أستوجبه بما أنعم علينا و أعطانا و جعلنا لبنيته جيرانا و لحرمة سكانا و ألقى محبتنا في قلوب عباده و شرفنا على جميع الامم و وقانا شر الافات و النقم و الحمد لله الذى احل لنا النكاح و حرم علينا [السفاح و أمرنا بالاتصال و حرم علينا] الحرام .

و اعلموا ان ولدنا عبد الله قد خطب فتاتكم آمنة بصدق معجل و مؤجل كذا و كذا فهل رضيتم بذلك من ولدنا؟ قال وهب قد رضينا منكم فقال عبد المطلب اشهدوا يا من حضر ثم تصافحوا و تهاووا و تصافقوا و تعانقوا و اولم عبد المطلب وليمة عظيمة فحضر فيها جميع اهل مكة و اوديتها و شعابها و سوادها فاقام الناس في مكة أربعة أيام .

قال أبو الحسن البكري : ولما تزوج عبد الله بآمنة اقامت معه زمنا و النور في وجهه لم تزل حتى نفذت مشيئة الله تعالى و قدرته و أراد ان يخرج خيرة خلقه محمد رسول الله ﷺ و أن يشرف به الأرض وينورها بعد ظلامها و يطهرها بعد تنجيسها أمر الله تعالى جبرئيل أن ينادى في الجنة الماوى أن الله جل جلاله قد تمت كلمته و مشيئته و إن الذي وعده من ظهور البشير النذير السراج المنير الذي يأمر بالمعروف و ينهى عن المنكر و يدعو الى الله وهو صاحب الامانة و الصيانة يظهر نوره في البلاد و يكون

رحمة على العباد ومن أحبه بشر بالشرف والحياء ومن ابغضه بسوء القضا وهو الذي عرض عليكم من قبل أن يخلق آدم ﷺ واسمه في السماء أحمد ﷺ وفي الأرض محمد وفي الجنة أبو القاسم .

فاجابته الملائكة بالتسبيح والتهليل والتقديس والتكبير لله رب العالمين وفتحت أبواب الجنان وغلقت أبواب النيران وأشرفت الحور العين وسبحت الاطيار على الاشجار فلما فرغ جبرئيل من أهل السموات أمره الله أن ينزل في مائة ألف من الملائكة إلى اقطار الأرض وإلى جبل قاف وإلى خازن السحاب وجملة ما خلق الله يشترهم بخروج رسول الله ﷺ ثم نزل إلى الأرض السابعة فأخبرهم بخبره ومن اراد الله به خيراً الهمة محبته ومن اراد به شراً الهمة بغضه وزلزلت الشياطين وصفدت وطردت عن الاماكن التي كانوا يسترقون فيها السمع ورجموا بالشهب .

قال صاحب الحديث : و لما كانت ليلة الجمعة عشية عرفة و كان عبدالله قد خرج هو وإخوته وأبوه فيبناهم سايرون وإذا بنهر عظيم فيه ماء زلال ولم يكن قبل ذلك اليوم هناك ماء فبقى عبدالمطلب و عبدالله متعجباً متفكراً ولم يجد طريقاً وقد قطع عليه الجادة فبينما هو كذلك اذ نودي يا عبدالله اشرب من هذا النهر فشرب منه و اذا هو أبرد من الثلج و احلى من العسل وازكى من المسك فنهض مسرعاً و التفت الى اخوته فلم يروا للنهر أثراً فتعجبوا منه .

ثم ان عبدالله مضى مسرعاً الى منزله فرأته آمنة طائشا فقالت له ما بالك صرف الله عنك الطوارق فقال لها قومي وتطهري و تطيبي و تعطري و اغتسلي فعسى الله ان يستودعك هذا النور فقامت و فعلت ما أمرها ثم جاءت اليه فغشيها تلك الليلة المباركة فحملت برسول الله ﷺ فاتنقل النور من وجد عبدالله في ساعته الى آمنة بنت وهب قالت آمنة لما دنا منى ولا منى اضاء منه نور ساطع وضياء لامع فانارت منه السماء و الارض فادهشني ما رأيت و كانت آمنة بعد ذلك يرى النور في وجهها كأنه المرآت المضيئة .

تمّ الحديث الشريف والخبر المبارك على ما روى في الكتب المسطورة والسلام
خير ختام على محمد وآله سادات الانام حوامل نور الله العظيم الكريم القديم عليهم
الصلوة والسلام الى يوم القيام .

والان شروع میکنم در مقصود و استعانت میجویم از ملک معین معبود بجهت
توفیق یافتن در شرح این حدیث شریف طویل الذیل و تحقیق جل مقاصد عظیمه و
تنقیح کل مطالب جلیله آن فانه الموفق والمعین واستمداد مینمایم از نوریاکمقدس
الهی محمدی و علوی و خلفاء راشدین ایشان علیهم السلام بجهت استقصاء در بطون اشارات
و لطایف و حقایق و کلمات معجزینات آن کما ینبغی بقدر و طاقت خود تا اشراق
نماید لمعه از این نور مقدس کریم در قلب فقیر شارح سقیم و محفوظ فرماید از خطرات
شیطان رجیم و امید آنست که انشراح صدر در شرح از لمعان اشعه این نور عظیم خداوندی
حاصل آید بقوله تعالی (أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو علی نور من ربّه)
و أقول تمت الדיباجه



هذه رسالة تسمى بالالهام الغيبي بحياة القلوب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

« قال الشيخ أبو الحسن البكري ره فروى عن أمير المؤمنين علي ابن ابي طالب عليه السلام » وانا أقول هو الامام الاعظم الاكرم الذي قال نحن وجه الله الذي يؤتى منه واسم الله الاعظم الذي قال انا اسم من اسماء الله تعالى وهو الاسم الاعظم وباب الله الافخم الذي ورد في حقه الباب المبطل به الناس وباب مدينة العلم الذي قال رسول الله ﷺ في شأنه انا مدينة العلم وانا مدينة الرحمة وانا مدينة الجنة وعلى بابها وجنب الله الذي هو سيد الموحدين والسند الاعظم للعارفين وأهل العلم واليقين امير المؤمنين عليه واولاده المعصومين صلوات الله التامات الزاكيات الناميات وسلامه الى يوم الدين انه قال ﷺ كان الله ولا شيء معه :

يعنى بود در قدم وهست وخواهد بود خداوند يگانه جلّت عظمته و نبود هيچ چيز با او از اشياء كونه عنصريه ماديه در عالم شهود و اشياء روحانية مجرّده در عوالم غيوب اصلا ومطلقا وبعبارة اخرى ذات احديّه مستجمع جميع صفات كماله وبس نه شريك داشت وانباز و نه حاجت و نياز، ابداع مبدعات مجردات و تكوين مكوّنات مخلوقات هنوز نفرموده بلكه نه معلومى بود و نه مجهول چنانكه در حديث جعفرى عليه السلام آنحضرت فرمود يا جابر «كان الله ولا شيء معه ولا معلوم ولا مجهول» .

وحضرت سيد الحكماء ابو الحسن الرضا عليه الصلوة والسلام در حديث عمران صابى فرمود: «ان الله المبدى الكائن الاول لم يزل واحدا لا شيء معه فردا لا ثانى له

لامعلوم ولامجهولا ولامحکما ولامتشابها ولا مذکوراً ولا منسیاً ولا شیئاً يقع علیه اسم شیء من الاشياء غیره ولامن وقت کان ولا الی وقت یکون ولا بشیء قام ولا الی شیء استند ولا فی شیء سکن وذلك کله قبل الخلق اذ لا شیء غیره .

پس درین کلام معجز نظام در توحید حضرت ملک علام نکات و دقایق و حقایق شریفه است که درک آنها محتاج است به بیان .

بیان اول - بدانکه افعال ماضیه و مستقبله آنچه در شان حق تعالی در کلام الله و کلمات حضرات اهل عصمت علیهم الصلوٰۃ والسلام ذکر شده مبرراً و معرّی از زمان است زیرا که از برای حق تعالی صفات کمالیه و افعال کامله آنحضرت زمانی نیست .
 كما ورد عن امیر المؤمنین علیه السلام «لا تحویه الاماکن ولا تضمّنه الاوقات سبق الاوقات کونه والعدم وجوده» و نیز از آنحضرت علیه السلام : «لیس له وقت معدود ولا أجل ممدود» .
 وایضاً وارد است «لا تضمّنه وقت ولا یتقدمه زمان ولا یزال وحدانیاً قبل بدو الدهور و بعد صرف الامور» و زمان که مقدار حرکت فلک است از برای موجودات واقع در دائرہ فلک و زمانیاست و فلک الافلاک که جزء اعلاّی عالم ملک و مبدء زمانست بیچار عالم که ملک و ملکوت و جبروت و لاهوتست از مرتبه ذات حضرت اقدس احدیت متنزل و محاط سه عالم دیگر است و تمامی چهار عالم محاط ذات پاک خداوندی اند که : «ان الله بکل شیء محیط» .

و مدت بقاء عالم ملک و شهود را که اسفل سوافل عوالم الهیه است بقوله تعالی (ثمّ ردّناه اسفل سافلین) زمان نامند و مدت بقاء عالم ملکوت را که باطن عالم ملک و محیط بآنست دهر نامند و مدت بقاء دو عالم جبروت و لاهوت که باطن و محیط بعالم ملکوتند ازل و ازل الازال نامند و دوام و بقاء ذات حضرت اقدس احدیت را اجل مجده سرمد نامند و گاهی ازل و ازل الازال گویند پس دایره زمان که اسفل از دوایر ثلاثه دهر و ازل و سرمد و محاط آنها است اقصر و اضیق از آنها است و احقر از آنست که وسعت دهد حق تعالی را چنانکه در احادیث قدسیه وارد است (لا یسعی ارضی ولا سمائی بل یسعی قلب عبدی المؤمن امتحن الله قلبه بالایمان) .

و تحقیق عوالم اربعه وسعۀ دایره و شرافت و رفعت هریک انشاء الله درین شرح مذکور خواهد آمد ، فعلی هذا ذات اقدس خداوند جل و علا ارفع و اعلى و اجل از زمان و مکانست بدرجات عدیده رفیعہ بلکه آنحضرت رفیع الدرجاتست بقوله تعالى (رفیع الدرجات ذوالعرش) یعنی خداوند صاحب سلطنت و بختگاهی است که درجات رفیعۀ عالیہ اش ارفع و متعالی از زمان و مکان است چه رسد بذات پاک بی نشان او جل کبریائہ .

و حدیث جعفری ؑ که در کافی مسطور است شاهد بر تعری افعال مستعمله در شأن حق تعالی از زمانست فرمود (كان اذلا كان فخلق الكان و المكان) یعنی بود خداوند جل مجده هنگامیکه زمانی نبود پس خلقت فرمود زمان و مکان را .
فعلی هذا لفظ كان که فعل ماضی است در این حدیث و کنت در حدیث قدسی که فرمود : «يا داود کنت کنزاً مخفياً فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لکی اعرف» و سایر افعالی که در شأن حق تعالی وارد است مجرد از زمانست و بمعنی کینونت ذاتیہ دائمیہ سرمدیہ است یعنی همیشه حق تعالی هست و هیچ شیء با او نیست و عارفی بعد از ذکر حدیث کان الله ولم یکن معه شیء گفت «الان کما کان» یعنی اگر کان را فعل ماضی زمانی در شأن حق تعالی تصور نمائی حال هم درین حکم مثل سابق است و اجل از آنست که تصور زمان در شأن او شود .

و وارد است (ليس عند ربی صباح و لاءساء) و حضرت سید العارفین ولیث الموحدين ؑ بیان معنی کان را بطور تأویل در شأن حق تعالی در خطبۀ وسیله فرموده «ان قيل کان فعلی تأویل ازیلّ الوجود وان قيل لم یزل فعلی تأویل نفی العدم» یعنی مقصود از قول کان در شأن حق تعالی کینونت و وجود ازلی دائمی است نه وجود زمانی که مسبوق بعدم سابق و معروض عدم لاحق باشد مثل ممکن حادث .

پس کان در شأن حق تعالی مجرد است از زمان زیرا که وجود قدیم و وجود جادث هریک در خود شأن آنست و قول لم یزل در شأن حق تعالی مأوّل بنفی عدم است یعنی عدم طاری و عارض وجود او جل مجده نشده زیرا که عدم را مطلقاً سابقاً لاحقاً

در ذات اقدس راهی نیست نه مثل ممکنات که سابق نبودند و بعد موجود شدند و بعد از موجود شدن باز معدوم میشوند چه آنها ممکن الوجود و معلل بعلت و مسبوق بموعد و محدود و مرکب و ناقص اند و حضرت اقدس احدیت واجب الوجود و تام الهویة و بسیط الحقیقه و کامل الذات است و محتاج بعلت سابقه نیست و وجود حقیقیش که کامل و تام است عین هویت ذات اوست و مانند ممکن عدم و وجود و قماً و وقتاً عارض او نگردد پس عدم از ذات قدیم او مطلقاً منفی است زیرا که در حکمت مبرهن است که « کلاً ثبت قدمه امتنع عدمه » چه همیشه ازلا ابدأ سرمداً بوده و هست و خواهد بود .

و ایضاً چون صرف در موجودیت و کمال است نقایص و اعدام را در ذات کاملش راهی نه، زیرا که صرف وجود نه مکرر میشود که شریک پذیرد و نه نقصان یابد که معدوم گردد اگر چه عقل را اطلاع بر تحدید صفت ذات کامل بغیرش نه اما از واجب معرفتش نیز محجوب و مستور نیست .

کما قال لیث الموحدين عليه الصلوة والسلام «لم تطلع العقول على تحديد صفته ولم يحجبها عن واجب معرفته» .

پس این نحو از معرفت که سلب نقایص و اعدام مطلقاً و نفی زمان و مکان ازلا ابدأ از ذات پاک قدیمش و اثبات وجود تام کامل الحقیقه صرف که عین هویت اوست جل مجده با سایر صفات کمالیه ثبوتیه بجهت حضرت جامع کامل عظیمش از واجبات معرفه ربویه اوست دامت کبریائه بجهة عقول بشریه .

اما معرفت حقیقه ذات اقدس و صفاتش از حوصله عقول بشریه خارج است کما ورد «ان الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار بقوله تعالى: «لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير» وطريقه تحصیل معرفت حق جل و علا انشاء الله درین شرح مذکور خواهد آمد.

بیان ثانی بدانکه احدی از طوایف ملین و صاحبان شرایع و دین و حکماء فلاسفه و مرتاضین هنود و غیر ایشان در وحدت ذات باری جل مجده که مبدء عوالم

غیب و شهود است اختلاف نکردند مگر بعضی از طبیعیین و دهریین و عبده اصنام که متدین بدین و شریعت رسولی نیستند و بهوای نفس خود در مبدء عالم کون سخن رانده‌اند و چون مخالفت تمامی انبیا و رسل را نموده کلامشان از حیز اعتبار و اعتنا ساقط است .

اما مشارب اهل توحید متخالف است بحسب اختلاف مدارك و نقصان عقول و قصور افهام از ادراك وحدت ذات حضرت ییچون او جل شانه و از نارسائی کشف و شهود ارباب قلوب از مشاهده مراتب رفیعہ و درجات عالیہ وحدت ذات آنحضرت جل سلطانه و اگر چه اهل توحید بسیارند اما مراتب ایشان بحسب فنون اعتقاد بر طبقات ثلاثہ است :-

طبقه اولی حکماء اسلامیین اند که بر طریقه دین حضرت سید المرسلین صلی الله علیه و آله میباشند و جمع میان فلسفه و این دین کرده‌اند .

طبقه ثانیہ حکماء قدما فلاسفه اقدمین اند که طوایف هند و مرتاضین از اهل جوک نیز بمشرب ایشان رفته‌اند و این دو طبقه ادراك توحید را بطریق عقل خود کرده‌اند اما جوکیان مدعی کشف‌اند در مذهب خویش .

و طبقه ثالثه عرفاء الهیین و حکماء محققین و اولیاء ربانیین اند ادام الله بر کاتهم که از خواص اُمت مرحوم حضرت خاتم النبیین و شیعیان خالص الولای حضرت آل طه و یس علیهم سلام الله رب العالمین میباشند که بمتابعت کامله شریعت مقدسه و بریاضات و مجاهدات شاقه بدنیه و نفسانیہ حجب و استار بشریه را دریده و با بصیرت قلبیه مکاشف و مشاهد انوار تجلیات مراتب وحدت ذات و صفات و افعال و آثار الهیه شده و مرآت قلوب حق نمای صافیۀ زاکیه ایشان مظهر وجه الله اعظم باقی آمده از مرتبه علم الیقین عقلی گذشته بمراتب عین الیقین و حق الیقین در کشف توحید و معرفت حقایق الهیه و اصول دین مبین خداوند رسیده‌اند .

قلوب این بزرگان در کشف حقایق غیبیه قلبیه مرآت حق نما و در شهود صور معانی شهودیه آفاقیه جام جهان نما است جناب لسان الغیب فرماید :

زملك تا ملكوتش حجاب بردارند هر آنكه خدمت جام جهان نما بكنند
 در احاديث اهل عصمت عليه السلام است «ان شيعتنا اولوا اربعة عين» يعنى : شيعيان
 ما كه از اشعه انوار ما مخلوقند صاحب چهار چشم اند دو در سر و دو در سر و بدو دیده
 سر و باطن خود كه بصيرت قلبيه نامند مشاهده مينمايند حقايق عالم وحدت و ملكوت
 و صور معانى عالم كثرت و ملك را و لهذا ايشانرا اهل الله اصحاب اسرار توحيد
 و ولايت و ارباب قلوب و اولياء الله نامند كثر الله امثالهم .

اما طبقه اولي كه حكماء اسلاميين اند چون جناب شيخ شهاب الدين
 سهروردي ملقب بشيخ اشراق و بسبب اشراق نور توحيد در قلبش بر رياضات و مجاهدات
 از اهل معرفت نيز محسوب اند و تصانيف عاليه در حكمت دارند مثل هياكل النور
 و كتاب حكمت اشراق وغيره و مصنفاتش دليل بر جلالت قدر اوست و او را شيخ
 مقتول گفته اند زيرا كه شهادت را در يافته اند .

و جناب مولانا صدر الدين غمدي شيرازي كه از افاضل و اماجد حكماء اشراق است
 و بعلو مشرب و كمال تدقيق و تحقيق و اجراء براهين حكميه در توحيد و فنون
 الهيات خاصه و عامه و طبيعيات و رياضيات منطق و تفسير سور و تاويل آيات كلام الله
 مجيد و احاديث اهل عصمت عليه السلام معروف آفاق، كتب و مصنفات آنجناب چون
 اسفار اربعه و شواهد ربويه و مشاعر و اسرار الايات و تفاسير سور متفرقه كلام الله
 و آية الكرسي و شرح بر كتاب شفا و حواشي بر حاشيه قديمه در فصاحت و بلاغت
 و رشاقت عبارات و متانت تحقيقات و تدقيقات و استحكام براهين و معارضه با حكماء
 اسلاميين مثل شيخ رئيس ابو علي سينا و مير صدر شيرازي و مير سيد شريف علامه
 و جناب شيخ اشراق منفرد و طاق است و مدت متمادي در خاك فرج قم كه مهبط فيوضات
 الهيه است مشغول بر رياضات بوده و بيان خلسات خود را در بعضي از كتب خود نموده
 ادعاء متابعت اهل كشف و شهود را دارد بخصوص متابعت شيخ محيي الدين عربي
 را قدس سره و قال صاحب الكشف در شان آنجناب گفته و عبارات و مطالب او را در
 كتب اسفار خود وغيره نقل نموده

وفقیہ شارح مدت متمادی کتب آنجناب را بطریقہ تحقیق و برهان در خدمت اساتید عظام و افاضل کرام این حکمت علیہ چون علین آشیان مولانا علی نوری و مولانا احمد یزدی طیب اللہ مضجعہما کہ در حکمت اشراق مانند خود در عالم آفاق نداشتند بدرسہ استفادہ کردہ ام و ریاضت علمی بسیار در این فن بردہ باہر اساتید بزرگوار حواشی چند بر کتب اسفار اربعہ آنجناب نوشتہ ام .

ولکن پس از زمان طویل در تحصیل علم و اکتساب حکمت درد طلب الہی و التہاب آتش شوق و محبت خداوندی در قلب ظہور نمود و بخدمت بزرگان از اہل اللہ و اولیاء اللہ و اہل کشف و معرفت مشرف شدم و از برکات انفاس طیبہ و بواطن مبارکہ ایشان مستفیض آمدم و بعنایت الہیہ از علم الیقین بعین الیقین و حق الیقین فایض شدم مطالب حکمیہ برہانہ اکتسایہ را لایسمن و لایغنی من جوع یافتہم زیرا کہ طلب الدلیل بعد الوصول الی المدلول عبث و مکر را الحمد للہ الہدی ہدانا لہذا وما کنا لنہتدی لولا ان ہدانا اللہ گفتہم .

و جناب شیخ محیی الدین عربی قدس سرہ کہ از افاضل حکماء اسلامیین و اماجد اہل کشف و معرفت و یقین اند و در میان اہل حکمت ملقب بصاحب کشف است و انسلاک آنجناب در طایفہ سیم اولی از انحراط در طایفہ اولی است و کتب و مصنفات آن جناب مثل فتوحات مکبہ و فصوص الحکم و غیرہ از نوادر کتب اہل حکمت اشراق و تصانیف اہل معرفت و اخلاق است و اشتہار آنجناب در میانہ اہل حکمت و معرفت زیادہ از حد تعبیر و بیانست و مشاہدہ کتب مسطورہ بجهت دریافت کمال حکمت و جلالت رتبہ معرفت آنجناب کفایتست .

و جناب محقق کامل جبر فاضل تلمیذ آنجناب شیخ صدر الدین قونوی علیہ الرحمہ است کہ بر طریقہ و مذهب او و شارح فصوص و اصطلاحات اوست و مبین طریقہ آنجناب در توحید الہی است و باجناب شیخ علاء الدولہ سمنانی علیہ الرحمہ کہ از اجلہ بزرگان اہل معرفت و کشفند رسایل و گفتگو دارند و از مشاہدہ شروح و مکاتیب او قدر مرتبہ علم و حکمت او ظاہر است مکاتیبش با جناب شیخ جلیل

مذکور در کتاب تذکره نفحات الانس جامی مسطور است ..

وجناب رئیس اهل العلم والحکمة ومعتقد اصحاب الکشف و المعرفة أبوعلی سینا الملقب بشیخ رئیس علیه الرحمہ کہ از مشاہیر اهل حکمت و مصنف فنون الہیات وطبیعیات و ریاضیاتست وثالث معلم اول ارسطاطالیس و معلم ثانی فارابی است وبسبب مهارت در فنون علم وحکمت بجز فن موسیقی اورا معلم ثالث نخواندند ورئیس گفتند تصانیف معتبره اودر حکمت چون کتاب شفا و اشارات وتعلیقات وغیره مستغنی از وصف است وحکماء شیعه اورا بر مذهب طایفه زیدیه دانسته اند معاصر باجناب قدوة العرفاء الالہیین شیخ الاولیاء الکاملین شیخ ابوسعید ابوالخیر قدس سرہ بوده واز تابعان آنجنابست .

وجناب قدوسی انتساب شیخ مشایخ العلم والمعرفة شیخ احمد احسائی روح الله روحه الشریف کہ از افاضل علماء متاخرین حکمت وحديث و معرفتست وآنجناب رادر فهم احادیث معصومیه ومطالب حکمت اشرافیه طورى خاص واصطلاحی جدید است کہ دخلى باصطلاح حکماء وعرفاء ندارد واصطلاحات خود را ازا حدیث و عبارات حضرت اهل عصمت عليهم السلام استنباط کرده وعلاوه بر تحصیل فنون علم بمتابعت عرفاء الہیین چون جناب نخبۃ الاولیاء الربانیین وعمدة العرفاء المحققین نقاۃ اولاد سید المرسلین سید قطب الدین محمد طاب الله ثراه بریاضات نفسانیہ اشتغال نموده بہ کشف علمی فایض شده تصانیف شریفه ایشان مانند شرح فوائد و شرح زیارت جامعہ وغیره مشہور وبمعارضہ با حکماء وعرفاء و علماء ظاہرین بسبب عدم اطلاع بر اصطلاحات ایشان معروفند .

وجناب میر محمد باقر الملقب بداماد علیه الرحمہ کہ از اجله حکماء اسلامیین وصاحب تصانیف عالیہ است چون کتاب قبسات و صراط المستقیم وجذوات وغیره واز برای جلالتش اینقدر کفایتست کہ استاد جناب صدالدین محمد شیرازی است وحکماء فلاسفہ سلف را شرکاء سالفہ خود میداند و در تصانیف حکمیہ خود میگوید قال شریکنا السالف افلاطون الالہی و شریکنا الاخر ارسطاطالیس الحکیم و عباراتش

در حکمت اسطغی قوی دارد و عبارت اسطغی فوق الاسطغیات از او اشتها
تام دارد .

خلاصه این ائمه سبعه از حکماء اسلامین در حکمت اشراق صاحب ید طولی
و تصانیف عالیه اند و امثال و اقران ایشان چون حکیم فاریابی و حکیم بهمن یار و
حکیم سنائی قدس سره که صاحب دوریاست حکمت و معرفتست و خواجه نصیرالدین
طوسی روح الله روحه و میر سید شریف علامه قدس سره الشریف جدی الاعلی و میر
صدرالدین دشتکی و ملا جلال دوانی و متابعین ایشان از متأخرین مانند مرحمت
پناهان مولانا محسن کاشانی و میر ابوالقاسم فندرسکی و آقا جمال خونساری و ملا
مصطفی قمشه و قاضی سعیدقمی و آقا محمد بیدآبادی و مولانا محراب گیلانی که صاحب
دوقن حکمت و معرفت است و مولانا علی نوری و مولانا احمد یزدی و امثال ایشان
که در معرفت توحید بطریقه علم یقینی عقلی سالک و اهل برهان اند و میگویند المتبع
هو البرهان .

و اکثر ایشان اطلاع از طریقه کشف و شهود قلبی ندارند مگر بطریق تبع
و تقلید و مطالب برهانی یقینی خود را در توحید و غیره مطابق با کلمات و احادیث
اهل عصمت علیهم السلام و اولیاء مکشفین ایشان مینمایند و استدلال بآیات کتاب الله و
احادیث معصومیه می کنند و ضروریات دین و مذهب را چون معراج جسمانی و معاد
جسمانی و غیره اگر چه به براهین حکمیه ایشان موافق نیاید به یقین قلبی تصدیق
می کنند و لهذا ملقب بحکماء اسلامین اند .

تمامی این طایفه و طبقه در تحقیق وحدت وجود و اصالت آن و بیان مراتب
عالیه و سافله وجود از مجردات و مادیات موافقند و اگر چه وجود را یکی از صفات
کمالیه ذاتیه حضرت واجب الوجود بالذات و عین ذات او میدانند اما چون مبدء
ایجاد مراتب و طبقات عوالم وجود است این صفت ذاتیه را موضوع علم حکمت خود
قرار داده اند .

و بحسب برهان وجود را بالحقیقه منحصر در ذات پاک حضرت واجب الوجود

و عین ذات اقدس او جل مجده دانسته و وجودات امکانیه از مجردات و مادیات و وسایط که نفوسند تا هیولای اولی وجود بالحقیقه نمیدانند و بر آنها وجود و موجود بالحقیقه اطلاق نمی کنند بلکه تمامی را ظهورات نور حضرت وجود و مراتب و تطورات و اظلال و عکوس وجود حقیقی الهی میدانند و از مرتبه نفس رحمانی که ظل وجود حق تعالی و فعل ساکن و جعل اول اوست تا هیولای اولی تمامی را مراتب نور و ظهور و ظل وجود حق تعالی میدانند که ساری و جاری در مراتب ممکناتست و این طبقه جلیله را دو برهان شرعی و عقلی در وحدت وجود و توحید وجود حق تعالی است که اس اساس بر این توحیدائمه این طایفه است برهان شرعی ایشان قوله تعالی «الم تر الی ربک کیف مد الظل و لو شاء لجعله ساکناً ثم جعلنا الشمس علیه دلیلاً» .

و این ظل وجود پروردگار را نور وجود حق تعالی و مشیت مطلقه و فعل ساکن و نفس رحمانی و وجود منبسط امکانی و رحمت واسعة الهیه نامند مثل نور آفتاب که ظل آنست و از سنخ و جنس ذات شمس نیست و اطفال و غافلان و نابخردان نور آفتاب را آفتاب گویند اما در نزد اهل عقل بین و هویدا است که این نور ظل شمس است و از سنخ و جنس آن نیست مثل نور سراج و نور قمر و کواکب و نور نار که هیچ یک از جنس اصل و مبدء خود نیستند همچنین انوار دیگر .

پس اطلاق اسم شمس و قمر و کواکب و شعله بر ذات آنها بالحقیقه میشود که اصل است و بر انوار آنها بالمجاز است لهذا نور آنها را ظل مینامند چنانکه حق تعالی در آیه تصریح فرمود و شمس و نورش را که ظل اوست دلیل بر شمس ذات اقدس خود و ظل وجود خود که رحمت واسعة و مشیت مطلقه اولی است فرمود تا ارباب عقول و هدایت توهم اشتراک واجب الوجود و ممکن الوجود و رب و مربوب را در حقیقت وجود و صفات کمالیه او که علم و قدرت و حیات و غیره است ننمایند اینست برهان شرعی الهی این طبقه جلیله بر توحید ذات واجب الوجود و وحدت وجود او جل مجده ند وحدت وجود واجب و ممکن که اهل صورت از کلام ایشان و کلمات

اهل الله توهم کرده اند فینهما بون بعید .

پس وحدت وجود مشهور میان طوایف حکماء اسلامیین و عرفاء الهیّین منظور نه وحدت وجود واجب و ممکن است بلکه وحدت وجود واجب الوجود است و بس . اما دلیل عقلی این طایفه جلیله بر توحید وجود حضرت واجب الوجود که باصطلاح ایشان وحدت وجود نامند موقوف بر يك مقدمه است که جناب مولانا صدرالدین غمد شیرازی در بعضی از تصانیف بیان نموده و آن این است که «صرف الشیء لا یتکرّر» و نیز «صرف الشیء لایمیزیه» یعنی صرف هر حقیقتی از حقایق امتیاز و تکرّر ندارد که تعدّد پذیر باشد و بیرهان وجوب وجود ذات حضرت احدیت میباید آن ذات پاک بسیط من جمیع الجهات و الحیثیات باشد .

پس لازم آید که صرف وجود در کمالات و صفات کمالیه باشد که اگر کمالی وصفتی را یا يك نحو وجودی را فاقد باشد صرف در کمال و وجود و صفات نخواهد بود پس مستلزم تر کتب اوست و تر کتب منافات با وجوب وجود دارد .

یعنی اگر شریکی از برای ذات پاک آنحضرت باشد البته فاقد وجود آن شریك بحکم اثنیّیت خواهد بود زیرا که اگر عین وجود آن شریك باشد تعدّد ندارند که اطلاق شریك بر او شود و با وجود دو بودن غیر یکدیگرند و فاقد وجود یکدیگرند پس لازم آید که ذات پاک مرکب از دو جهت باشد از وجود خود و فقد و عدم وجود شریك خود و تر کتب از دو جهت دلیل بر امکان ذات پاکست چه (کل ممکن زوج تر کیبی) و امکان غنای با وجوب وجود است که مفروض ما است پس لازم آید که ذات پاک حضرت واجب الوجود صرف در وجود و کل صفات و کمالات باشد و صرف شیء تعدّد و تکرّر و امتیاز پذیر نیست .

و از این برهان لازم آید که در متن واقع و نفس الامر وجودی بالحقیقه غیر از ذات پاک حضرت واجب الوجود نباشد و وجود و موجود بالحقیقه بر سایر ممکنات اطلاق نشود و منحصر در ذات اقدس جلّ کبریائه باشد پس در واقع ذات پاک حضرت واجب الوجود بالذات وجود و موجودیست که وجودش عین ذات اوست و بسیط بالحقیقه

و کامل الهویّه و جامع تمامی صفات و کمالات و نظیر و شریک خود در هیچ کمال و صفت و وجود در متن واقع ندارد و وجود تام بسیط حقیقی کامل منحصر بذات پاک اوست جلّ مجده .

این است وحدت وجودی که معتقد طایفه حکماء اسلامیون و عرفاء الهیونست فعلی هذا وجود در ممکنات را از صادر اول تاهیولای اولی وجود و موجود بالحقیقه نگویند بلکه وجودات افراد ممکنات را اظلال و عکوس و انوار حقیقت وجود حضرت اقدس احدیت دانند که بحسب مراتب مختلف بشدت و ضعفند و اطلاق اسم وجود و موجود و علم و قدرت و صفات کمالیه بر مراتب ممکنات بالمجاز است یعنی مجاز اشرافی که اصطلاح عرفاء الهیین است و برذات پاک حضرت واجب الوجود بالحقیقه می باشد .

فعلی هذا حق جلّ و علا از خلق خود خالی و خلق او نیز خالی از حق تعالی اند چنانکه عاثر است که (هو خلو من خلقه و الخلق خلو منه) و در عیون اخبار در مجلس مناظره متکلمین با حضرت سید الحکماء علی ابن موسی الرضا علیه السلام ماثور است که عمران صابی در سوالات خود عرض کرد (الا تخبرنی یا سیدی أهو فی الخلق ام الخلق فیه) .

قال مولانا الرضا علیه السلام هو أجل یا عمران عن ذلك ليس هو في الخلق ولا الخلق فيه تعالى عن ذلك وسا علمك ما تعرفه و لا قوة الا بالله أخبرنی عن المرآت ءانت فیها ام هی فیک ؟ بعد فرمود و لهذا امثال کثیره غیر هذا لا يجد الجاهل فیها مقالا و لله المثل الاعلی .

یعنی عمران عرض کرد ای آقای من آیا حق تعالی در خلق است یا خلق در اوست آنحضرت فرمود یا عمران خداوند اجل و اعظم از آنست که محل اشیاء ممکنه واقع شود یا حلول در آنها کند نه حق تعالی در خلق است و نه خلق در اویند متعالی است شأن جلالش از این بیان و زود باشد تعلیم کنم ترا آنچه شناسی آنرا نیست قوه شناسائی آنحضرت مگر بتوفیق او، خبرده مرا از مرآت که آیا تو در آنی یا

مرآت در تواس .

بعد فرمود از برای این مطلب امثال بسیار است غیر از این مثل که جاهل را مجال .
مقال در آنها نیست و از برای خداوند جل و علا مثل اعلی است از این امثله و این مثل
اعلی از آیه مبارکه «مَثَلُ نُورِهِ كَمَشْكُوتٍ» و آیه مبارکه «اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ» که
در شان حضرت محمدی و خلفاء راشدین آن حضرت ﷺ است ظاهر میشود زیرا که ایشان
نور و ظهور در رحمت و اسعه و مشیت کامله و مشکوٰۃ و مصباح انوار عظمت و کبریاء اویند
و انشاء الله حقیقت این مثل اعلی در شرح نور حضرت محمدی علوی علیهما الصلوٰۃ
و السلام در این حدیث شریف کثیر البرکات معلوم خواهد آمد .

این است برهان عقلی حکمی بر توحید ذات واجب الوجود که آنرا وحدت
وجود خوانند و مورث هیچ نقص و عیب در ذات پاک اقدس حضرت احدیت نیست
چه مطابق با آیات ینّات کلامیه و احادیث معصومیه ﷺ است و عقل را چاره
و بدئی از این توحید حقیقی نیست که تصدیق نماید و تمامی انبیاء و رسل صلوات
الله علیهم بر این توحید مبعوث شده اند اما فهم این توحید یا بطریقه عقل متین
است که تابع عقل رزین کلی الهی که حجت الله است شده باشد یا بطریقه کشف
قلبی است .

اما طریقه اولی از برای حکماء اسلامیین است که اهل برهان اند و برهان عقلی
خود را مطابق با کلام الهی و حجتهای او مینمایند و طریقه ثانی از برای طایفه
سیّم است که عرفاء الهیین اند چنانکه در ذکر طبقه ثالثه انشاء الله خواهد آمد و
اگر بعضی از علماء رسوم که از طریقه فهم براهین قطعیّه عقلیه و کشف قلبی در تجلیات
انوار توحید ذات واجب الوجود که بوحدت وجود نامیده شده مجروم اند و انکار
این مطلب حقّه عظیم را نمایند معذورند بر ایشان بحثی و حرجی لازم نیاید زیرا
که المرء عدو لما جهله .

مراتب چون بوق منزل افتاد در افهام خلایق مشکل افتاد

در حدیث است که «لوعلم ابوذر مافی قلب سلمان لکفره او لقتله» و فی حدیث

آخر او يقال رحم الله قاتل سلمان . و کلم الناس على قدر عقولهم خداوند تمامی را بجهت فهم توحید خود هدایت فرماید تا رفع اشکال شود .

اما طبقه ثانیه که قدماء حکماء اقدمین فلاسفه اند چون سقراط حکیم و بقراط حکیم و فیثاغورس حکیم و افلاطون حکیم الهی و ارسطاطالیس حکیم تلمیذ او و سایر تلامیذ او که طوایف ثلاثه اشراقیین و رواقیین و مشائیین اند و مرتاضین از براهمه هنود و جوکیان نیز بحسب مذهب خود در توحید قریب باین طایفه اند و لیکن فرق در میان ایشان بسیار است زیرا که ارسطاطالیس تلمیذ افلاطون و او تلمیذ فیثاغورس و او تلمیذ بقراط و او تلمیذ سقراط و او تلمیذ حضرت لقمان حکیم است و او اگر چه حکیم الهی و صاحب الهام باطنی است ولیکن خدمت انبیا را کرده است .

و این طایفه حکما نیز مدعی اند که ما علوم خود را از انبیاء سالفه اخذ کرده ایم و اگر چه بر طریقه ادیان انبیاء عمل نکرده باشند اما نباید معتقدات ایشان در توحید خلاف دین مبین و شریعت مقدسه حضرت ختمیه وَاللَّهُ تَعَالَى باشد چه توحید از اصول و ارکان دین الهی است و در اصول دین نسخ و اختلاف نیست .

پس مذهب این طایفه حکماء قدماء در توحید نیز مخالفت کلیه با مشرب حکماء اسلامیین ندارد مگر در بعضی خصوصیات که ذکر خواهد آمد بر خلاف مذهب براهمه از هنود و جوکیان در توحید که مخالفت با توحید حکماء اسلامیین دارد .

اما اعتقاد فلاسفه مذکورین در توحید بر وحدت ذات حضرت واجب الوجود است ولیکن حقیقت ذات پاک را متاصل بالذات میدانند و وجود او را عین ذات او دانند .

اما وجود را در ممکن مفهوم ذهنی اعتباری دانسته اند که عارض ذوات ماهیات امکانیه میشود و ماهیات امکانیه را اصیل بالذات میدانند بر خلاف آنکه حکماء اسلامیین وجود را در واجب و ممکن هر دو اصیل بالذات دانسته اند و ماهیات ممکنه را امور اعتباریه و حدود وجود آنها یافته اند و جناب صدر المتالیهین چون

مذهبش بر تاصل وجود است خود را، در این مذهب متفرد و مخترع دانسته و تعرضات بسیار بر جناب شیخ اشراق دارد زیرا که مذهب شیخ مذکور بظاهر قریب بمذهب فلاسفه قدما است .

اما بزرگان از اهل حکمت تاویل کلام او را بوضعی کرده اند که مطابق با مشرب حکماء اسلامین است و بنا بر آن تاویل نزاع ایشان لفظی است نه معنوی و این مختصر گنجائی بیان آنرا ندارد، خلاصه اختلاف میان حکماء اسلامین و حکماء فلاسفه قدما بجهات عدیده است .

اول آنکه طایفه اولی قایل بوحده وجود واجب الوجودند و وجود را بحسب حقیقت در واجب و بحسب ظل و نور در ممکنات مطلقا اصیل بالذات دانند .

اما طایفه ثانی قایل بوحده ذات واجب الوجودند و وجود را در واجب متاصل و عین ذات میدانند و در ممکنات غیر متاصل و مفهوم عارض ذوات ماهیات متاصله ممکنه دانسته اند .

و ثانی از جهات اختلاف آنکه طایفه ثانی عقل اول کلی را واسطه فیما بین حق تعالی و ممکنات مجردات و مادیات گفته اند و قایل بقول کلیه دیگرند که در تحت عقل اول کلی است بعدد انواع مادیة جسمانیة که هریک از آنها رب یکی از این انواع جسمانیة است و این عقول را ارباب انواع و مثل افلاطونیة نیز نامند .

و بعضی از طایفه ثانی که مشائین اند قایل بعقول عشره شده اند که عقل اول عقل فعال است و واسطه فیض حق تعالی و نه عقل دیگر بترتیب از آن ناشی شده از برای افلاک تسعد و ارسطاطالیس که از فحول طایفه ثانی و قدما حکما است در میمر چهارم از کتاب خود که مسمی بائولوجیا است گوید :

واقول إن الانسان الحسی إنما هو صنم للانسان العقلي والانسان العقلي روحاني و جميع اعضائه روحانية ليس موضع العين منه غير موضع اليد والامواضع الاعضاء كلها مختلفة لكنها كلها في موضع واحد .

پس مافوق عقل واسطه دیگر فیما بین خداوند و عقل قائل نیست اما حکماء اسلامیین بر طباق شریعت مقدسه ختمیه مشیت مطلقه الهیه را واسطه کلیه میدانند میانه حق تعالی و اشیاء ممکنه چنانکه ماثور است که اول ما خلق الله المشیه و نیز وارد است که «خلق الله الاشياء بالمشیه والمشیة بنفسها» و روح کلی و عقل کلی در تحت مشیت الله و امر خداوندی اند بقوله تعالی « یسلونک عن الروح قل الروح من امر ربی » .

پس روح کلی از امر الهی که مشیتست ناشی آمده و اول ما خلق الله روحی و اول ما خلق الله عقلی نیز وارد است و تعدد اولیت بحسب تعدد عالم مشیت و روح و عقل است زیرا که عالم مشیت لاهوتست و عالم روح کلی ذروه اعلائی جبروت و عالم عقل کلی صقع عالم جبروتست و جهات اختلاف میانه حکماء اسلامیین و حکماء فلاسفه اقدمین بسیار است اما قادح در مذهب توحید ذات اقدس و وحدت وجود او جل مجده نیست مگر اختلاف بحسب مشرب .

ووجه اعظم خلاف فیما بین این دو طایفه آنست که حکماء اسلامیین بر طریقه شریعت غرّا و ملت بیضای حضرت ختمیه محمدیه علیه الصلوٰه و السلام اند و حکماء قدماء اگر چه متابعت لقمان حکیم را کرده اند که آنحضرت تابع حضرات انبیا است ولیکن در مذهب توحید و مسائل حکمیه دیگر و بس اما اعتقاد به پیغمبری هیچ پیغمبر نداشته و تابع دینی و شریعتی در تربیت نفس خود نبوده اند .

زیرا که حکماء قدماء چنانکه عقل اول را واسطه در ایجاد عالم صورت میدانند اشعه انوار عقل را که در خود یافته اند رسول باطنی از جانب حق تعالی بسوی خود میدانند و خود را بواسطه این رسول عقلی باطنی از رسول ظاهری مستغنی دانسته اند چنانکه اعظم حکماء فلاسفه افلاطون الهی است که او را امام الحکما میخوانند و بعضی از موثقین او را معاصر با حضرت عیسی گفته اند و بعضی از ارباب سیر و تواریخ میانه اعصار ایشان فاصله بسیار گفته اند .

اما طایفه اولی مکاتب و تکلماتی که فیما بین او و آنحضرت وقوع یافته نقل

کرده‌اند و دلیل است بر آنکه آنحضرت را پیغمبر بجهت خود ندانسته‌اند بلکه پیغمبر از برای قوم جاهلین و غافلین داند یعنی عوام که آنها را از خواب غفلت بیدار کند و خود را بعقل و رسول باطنی خود بجهت ریاضات نفسانیه و عقلیه عارف بحق تعالی میدانسته و صورت مکتوبی که افلاطون خدمت آنحضرت نوشته این است که :

يا طيب النفوس المريضة بداء الجهل المكتنفة بالاكثاف الرذيلة المنغسة في العاليق البدئية المكدره بالكدورات الطبيعية يا من يوقظ القوم من رقدة الغافلين يا من ينبه العباد من مضيق الجاهلين ويا منجي الهالكين ويا غياث من استغاث ان ذاتا هبطت فاغتربت وتذكرت فمكنت فهل الى وصول من سبيل .

یعنی ای طیب نفسهای مریض شده بدرد جهل و پوشیده شده بکثافات بسیار پست و فرورفته در عالیق بدئیه و تیره شده به تیرگی طبیعت ای آنکسی که بیدار میسازی قوم را از خواب غفلت وای آنکسی که آگاه میگردانی بندگان را از تنگنای جهل جاهلین و ای نجات دهنده هالکان وای فریادرس طلب فریاد رسی کنندگان بدرستی که ذاتی که فرورفته باشد در پستی پس غروب کرده باشد و متذکر شود حالت خود را پس ممنوع باشد از مراجعت بسوی مقام اول خود پس آیا راهی هست من او را از برای وصول بعالم اول خود .

حضرت روح الله مسیح عليه السلام در جواب او نوشت :

يا من شرَّفك الله بالاستعدادات العقلية والرموزات النقلية لتكن طالبا لتنوير النفس بالانوار الالهية القدسية الجاذبة من الدار الدنيئة الفانية الى الدار الباقية التي هي محل الارواح الطاهرة و النفوس الزاكية فان مجرد العقل غير كاف الى صراط مستقيم .

یعنی ای آنکسی که مشرف ساخته‌است ترا خدایتعالی با استعداد عقلیه و رموزات نقلیه واجبست آنکه طلب کنی روشنی نفس را بنور الهی که پاک و جذب کننده است نفس را از دار دنیای پست فانی بدار اخرای باقی که محل ارواح طاهره و

نفسهای پاکیزه است پس بدرستی که محض عقل کفایت نمیکند رفتن راه راست را . پس از مکتوب افلاطون چنین مستفاد میشود که حضرت عیسی علیه السلام را مربی و پیغمبر از برای جهان میدانسته معذک سؤال از نجات نفس خود از غشاوات بدنیه و رجوع بآل عالم تجربی که عالم اول انسانست نموده ، آنحضرت بعد از تمجید او بکمالات عقلیه در جواب سؤال او فرمود که اگر چه تو صاحب عقل و مؤید باستعدادات و علوم عقلیه از حق تعالی شده اما بدان که عقل محض جزئی خودت کفایت از برای هدایت تو بسوی صراط المستقیم خداوندی نکند و وفا بتکمیل نفس تو در سلوک الی الله و وصول بحق تعالی نیز ننماید .

یعنی از عقل جزئی تو بدون مدد از عقل کلی حجة الله معرفت صراط المستقیم و کیفیت سلوک در آن از برای کمال نفس و وصول الی الله حاصل نیاید پس می باید طالب شوی تنویر نفس خود را بانوار الهیه قدسیه که کشاننده نفس است از داردنایای دنییه فانیه به دار عقبای باقیه عالیه که محل ارواح طاهره و نفوس ذاکیه است تا بکمال خود برسی و این انوار مذکوره نیست مگر با رسول الهی که صاحب عقل کلی و نفس قدسیه است و بجهت هدایت تمامی نفوس بشریه از جانب حق تعالی مبعوث است .

پس فریب نفس خود را بعلوم عقلیه جزئیه مخور و توسل به پیغمبر عصر خود بجو و متابعت کن او را بامر الهی تا ترا از نقصان نفس تو نجات دهد و نفست را از انغمار در حجب ظلمانیه طبیعت بنور خود بیرون آورد و نور آنحضرت مشعل راه تو شود تا ترا بعالم اول خود که عالم نفوس و ارواح پاک است برساند و نفس تو با نفوس جهان در احتیاج بسوی پیغمبر الهی تفاوتی ندارد .

مگذر از پیغمبر ایام خویش تکیه کم کن بر فن و بر کام خویش

پس بدانکه خود سری فلاسفه در سلوک الی الله و تکمیل نفس خود اعظم فنون اختلافست فیما بین حکماء اسلامیین و قدماء حکماء فلاسفه و موجب هلاکت ایشان است و باین جهت عرفاء الهیین دامت برکاتهم مذمت علم فلسفه را کرده اند و متابعت

آنها را باعث ضلالت میدانند .

جناب شیخ عطار علیه‌الرحمه فرماید :

کاف کفر اینجا بحق المعرفه دوست‌تر دارم ز فای فلسفه

ز آنکه این علم لزج چون ره زند بیشتر بر مردم آگه زند

یعنی علم فلسفه بسیاری از ارباب عقول قویه مستعده را مغرور میسازد و راه‌زنی از اطاعت پیغمبر و حجت‌الهیّه عصر خود میکند و چنین تصور مینمایند که بتدقیقات علوم جزئیّه عقلیه راه بحق تعالی خواهند یافت اما ندانند که بیشتر این صور علمیه حجب عقل و قلب ایشان خواهد شد و نور حضرت حجت‌الله از نور الانوار الهیه و موهوبیست ، اتصال با آنحضرت اتصال با حق تعالی و علوم و انوار و صفاتش تمامی از حق تعالی است معرفت و محبت آنحضرت معرفت و محبت خداوند است ، هر کس از نفس کلیه الهیه قدسیّه آنحضرت انقطاع حاصل کرد هالکست .

اما مذهب حضرات بر ائمه‌هنود و جوکیان که اهل ریاضتند در توحید آنستکه اصلاً واسطه فیما بین حق تعالی و خلق اوقایل نشده‌اند و نزول رحمت و فیوضات الهیه را بر خلائق بدون واسطه میدانند و وصول عباد را بذات اقدس احدیت بدون واسطه ممکن دانسته‌اند و این خبط و گمراهی عظیم است .

و اگر چه شارح کتاب جوك میگوید مذهب برهمنان هندو وحدت ذات حق تعالی و صفات کمال و مراتب تنزلات او و منشاء کثرت و پیدائی عالم و عالمیان مذهب حکماء متقدمین است و تفاوتی اگر یافته شود از روی اصطلاح و اختلاف لسان خواهد بود انتهی کلامه .

اما تفاوت بسیار است زیرا که حکماء متقدمین عقل کلی را واسطه فیما بین ذات پاک خداوند و خلق میدانند چنانکه مذکور شد و برهمنان اصلاً قایل بواسطه نیستند بلکه ذات باری تعالی را که برهم میخوانند عقل خالص می‌گویند چنانکه در دیباچه کتاب مذکور گوید :

ای طالبان شناخت حق تعالی وای جویندگان دریافت هستی مطلق گوش بمن

دارید و بشنوید که این ذات برهم که عقل خالص و بی مانند و بی همتا و بی نام و نشان و رنگ و صورت باشد باقی و پاینده و دریای ذوق و سرور ابدی بود و تغییر و تبدیل و حد و نهایت باو راه نداشته باشد .

ناگاه خود بخود در ذات خود اندیشه آفرینش نمود و بعد از آن از صفات اطلاق و بی قیدی فرود آمده کدورت و تیره گی دوئی را بخود راه داده از یکی و یگانگی بهزار تعین و هزار صورت شده ظهور کرده و هر تعینی را نامی و نشانی و عملی و کرداری درخور او بخشیده و موت و حیات و رنج و راحت و شادی و غم هر کدام را مقرر کرده و در این عالم موجود گردانید و هر کس را موافق سر نوشت او بر اهری داشت که درین عالم زندگانی کند و بعد از آن از برای آنکه این همه خلق و موجودات بر راه و روشن و پسندیده باشند و از طریقه راست تجاوز ننمایند و درین عالم توالد و تناسل کنند و هر طایفه بر راه و روشن پسندیده زندگانی نمایند و کیان و دریافت پیدا کرده و راه و حقیقت را یافته آخر کار بموجد رسند .

یعنی از صفات تن داری فانی گردیده بحق تعالی باقی گردند - مضمون کتابهای شریعت را بر زبان طایفه راهبران و دانایان راه حق روان ساخت تا ایشان این مضمون و حکمتها و قاعده ها را در میان خلق عالم منتشر سازند که هر کدام بروش پسندیده زیسته آخر ره بحق کنند و بموجد رسند انتهى کلامه .

و ظاهر این عبارت آنستکه ذات حضرت باری را جل سلطانة منزل در مراتب متکثره میداند و تعینات و کثرات را عارض ذات اقدس باری میگوید که مظاهر خود را از افراد انسانی بعد از تکمیل بموجد و کمال و تجرد از تعینات میرساند و از تعینات فانی و بخود باقی کند و این مطلب کفر بین است و حکماء قدماء بر این مذهب و اعتقاد نیستند و واسطه فیما بین ذات پاک و خلاق را عقل کلی میدانند چنانکه از ارسطاطالیس نقل شد که گفت : (الانسان الحسی صنم للانسان العقلی والانسان العقلی روحانی) .

اما با وجود این اعتقاد سخیف باطل بر همان و مخالفت ایشان با حکماء فلاسفه

وحکماء اسلامیین باز قائل بوحث ذات باری تعالیٰ کہ اورا برہم مینامند میباشند و بعضی از حکماء اسلامیین و اہل معرفت چون جناب شیخ احمد احسائی، توہم این اعتقاد را در حق جناب شیخ محیی الدین عربیٰ کردہ اند و اورا ممیت الدین خواندہ اند و از عبارت او کہ (سبحان من اظهر الاشیاء وهو عینہا) چنین یافتہ کہ حق تعالیٰ را عین ذات اشیاء بدون واسطہ میداند .

و جناب عمدۃ العرفاء الالہیین شیخ علاء الدولہ سمنانی قدس سرہ العزیز را کہ از اجلہ اہل معرفتست با جناب شیخ صدر الدین قونوی تلمیذ شیخ عربیٰ علیہما الرحمہ کہ مکاتیب و جواب چند است در تخطئه کردن این عبارت بہمان طریق کہ جناب شیخ احمد گفتہ اند بلکہ اول این تخطئه از شیخ علاء الدولہ است در عبارت شیخ محیی الدین و شیخ قونوی تلمیذش و شیخ مذکور توجیہ و بیان می کند این عبارت را بطریقہ اہل معرفت و توحید و مکاتیب و رسایل ایشان در کتاب نفحات الانس جامی مذکور است فارجمع الیہا ان اردت .

و خلاصہ جواب شیخ صدر الدین آنست کہ اہل معرفت و جذب در حالت بیخودی چنین شطحیات گفتہ اند و منظورشان نہ آنست کہ حقیقت ذات باری تعالیٰ تنزل در مراتب کثرت کردہ است و متکثر بصور مختلفہ گشتہ است بلکہ منظورش آنست کہ منزہ است کسی کہ ظاہر کردہ است اشیاء را بنور خود و حال آنکہ آنحضرت حقیقت اشیاء است .

یعنی اشیاء تحقق بنور اودارند و مراد از عین اشیاء یعنی حقیقت و ما بہ التحقق آنہا اعم از آنکہ حقیقت قریبہ باشد یا حقیقت بعیدہ از اشیاء پس واسطہ ذات پاک با اشیاء نور و ظهور اوست کہ ظاہر در مظاہر متکثرہ و متطور باطوار مختلفہ شدہ و بعد از خراب و فناء آنہا باز رجوع باصل خود کہ نور و ظهور حق تعالیٰ است خواهند نمود مثنوی :

سوی اصل خویش باز آمد شتاب
نی ز گلشنہا بر اورنگی بماند

ارجعی بشنید نور آفتاب
نی ز گلخنہا بر اورنگی بماند

وا از قبیل کلمات محیی الدین از برای مجذوبین از اهل معرفت عبارت بسیار است که مثل زده اند در تناسب عالم کثرت با عالم وحدت مثل آنکه گفته اند چون بخار از دریا برآید بخارش نامند و چون متصاعد شد و متراکم گردید ابرش نامند پس متقاطر گردید بارانش گویند چون در ثانی بدریا رسید بحرش خوانند از این قبیل امثله از برای توحید و نسبت کثرت با وحدت در حال شوق و غلبه جذب گفته اند :

اولا آنکه مقام تمثیل، غیر مقام بیان و تحقیق است ثانی آنکه منظور از این بحر نه بحر ذات اقدس احدیتست بلکه بحر واحدیتست که بحر صفات نامند و آنرا نور و ظهور و رحمت و وسعت و مشیت مطلقه گویند فعلی هذا عیب و نقصی در ذات پاک اقدس لازم نیاید چنانکه بعضی از اهل معرفت گفته اند :

البحر بحر علی ماکان فی القدم ان الحوادث امواج و انهار

وا از بعضی معتمدین از اهل فضل استماع شد که جناب شیخ محیی الدین عربی را در فتوحات مکیه دو عبارتست در یک موضع بطور اطلاق چنانکه مسطور شد و در موضع دیگر بطور تقیید چنین است که (سبحان من اظهر الاشياء وهو عینها بالظهور لا بالذات) و بنا بر این عبارت مطلقه راجع است بمقید چنانکه وارد است که (کلام الله یفسر بعضه بعضا) .

و درین صورت مطابق با تأویل مذکور است یعنی منزّه است آنکسیکه ظاهر ساخت اشیا را و حال آنکه او بظهور خود که نور و ظل حضرت اوست عین اشیا است نه بذات خود. بعبارة اخری حقیقت و عین اشیا ظهور و عکس و نور اوست نه ذات پاک او. فعلی هذا ارتفع النزاع .

اما طبقه ثالثه که مسمی بعرفاء الهیین و حکماء محققین و اولیاء ربانیین اند ادام الله برکاتهم ایشانند بزرگان این دین مبین و علماء متّقین و حکماء زاهدین و سالکان سبیل حق الیقین و مکاشفان اسرار توحید حضرت رب العالمین و مقربان بارگاه جلال و محرمان خاص بزم وصال و مشاهدان جمال با کمال حضرت ذوالجلال و صدر

نشینان صفه عزت وندیمان بساط قربت و سر بازان درگاه حضرت ربوبیت و عارفان اسرار وحدت و عشاق جمال حضرت الوهیت که تعریف ایشان بلسان قدس در حدیث قدسی (اولیائی تحت قبایی لایعرفهم غیری) است

آن حبیبان الهی که غیرت حضرت معشوق ازل پرده از جمال ایشان در عالم برنیفکند که نظر اغیار بر خسار ایشان نیفتد و در قباب بشریت این عزیزان را از خلق محجوب ساخت و با آنها در پرده غیب عشق باخت زیرا که چنانکه جمال ذات حضرت معشوق ازل عزیز است عشاق آن جمال نیز عزیزان بارگاه حضرت قدس و عزتند.

و ایشانند والیان ولایت الهیه محمدیه علویه علیهم الصلوة والسلام که محرمان اسرار ولایت و خزینه داران حکیم و علوم نبوت و مشعل داران صراط المستقیم هدایت و مصایح انوار حکمت الهیه و مفاتیح خزاین رحمت ربوبیه و بوابان ابواب جنت اخرویه که لسان حضرت خواجه کائنات علیه و آله الصلوة و التحیات از اشتیاق جمالشان بحدیث (آه واشوقاه من لقاء اخوانی فی آخر الزمان) ناطق آمد مدارك حکماء سابقین و لاحقین از فهم مدارك و درك معارف و شناخت مقامات و دریافت درجات این بزرگان دین عاجز است چه رسد بآنکه از حالات رفیع و مقامات عظیمه ایشان در دین بهره ور باشند. شعر :

عجب داری از سالکان طریق	که باشند در بحر معنی غریق
چو از باده عشق باشند مست	ز کونین بر یاد حق شسته دست
بسودای جانان زجان منفعل	بذکر حبیب از جهان مشغول
بیاد حق از خلق بگریخته	چنان مست ساقی که می ریخته
ن شاید بدارو دوا کردشان	که کس مطلع نیست بر دردشان
الست از از لسان همانا بگوش	بآواز قالوا بلی در خروش
یگروهی علمدار و عزلت نشین	قدیمهای خاکی دم آتشین
یکنفره کوهی زجا بر کنند	بهر ناله شهری بهم بر زنند
چو بادند پنهان و چالاک پوی	چو سنگند خاموش و تسبیح گوی

سحر که بگزینند چندانکه آب	فرو شوید از دیده‌شان کحل خواب
فرس کشته از بسکه شب رانده‌اند	سحر که خروشان که وامانده‌اند
چنان فتنه بر حسن صورت نگار	که با حسن صورت ندارند کار
سلاطین عزلت گدایان حی	منازل شناسان گم کرده پی
بسر وقتشان خلق کی ره برند	که چون آب حیوان بظلمت درند
دل آرام در بر دل آرام جوی	لب از تشنگی خشک بر طرف جوی
نگویم که بر آب قادر نیند	که بر شاطی نیل مستسقیند
گدایانی از پادشاهی نفور	بامیدش اندر گدائی صبور
دمادم شراب الم در کشند	اگر تلخ بینند دم در کشند
ملاحت کشانند مستان یار	سبکتر برد اشتر مست بار
نه تلخ است صبری که بر یاد اوست	که تلخی شکر باشد از دست دوست

چون جناب شیخ مصلح الدین سعدی - ره - خود از این طبقه جلیله است
 شرمه از حالات ایشان منظوم کرده و این طبقه جلیله عظیمه که شیعیان خالص
 الولای حضرت امیر المؤمنین و اهل بیت طاهرین علیهم السلامند در هر عصر از
 اعصار خدمت هریک از حضرات ائمه اطهار علیهم السلام بوده‌اند چون سلمان و مقداد و
 ابوذر و عمار یاسر و حذیفه یمانی و میثم بن یحیی و جابر بن عبد الله انصاری و
 اویس قرنی و کمیل بن زیاد نخعی صاحب اسرار حضرت امیر المؤمنین علیه السلام و بلال
 و قنبر و محمد بن ابی بکر و حذیفه غفاری و حبیب بن مظاهر و جبیر بن مطعم و جابر
 جعفی و مفضل بن عمر و معروف کرخی و ابی الصلت هروی و محمد بن اسحاق قمی و
 حسین بن روح و محمد بن علی السمری سلام الله علیهم و علی امثالهم اجمعین که اصحاب
 اسرار و محبت حضرات اهل بیت عصمت علیهم السلام بوده‌اند سوای اصحاب حدیث که در
 خدمت این بزرگوان باخذ احادیث حلال و حرام مشغول بوده‌اند و از اسرار بیخبر
 بوده‌اند و اسامی هر دو طایفه در کتب رجال کبیر مذکور است .

و این بزرگواران اسرار حقیقت و توحید و ولایت را در خلوت باین خواص

القا می فرموده‌اند و امر بکتمان از اصحاب حدیث دامت برکاتهم میکرده .
چنانکه جابر جعفی علیه‌الرحمه خدمت حضرت صادق علیه‌السلام عرض کرد که
پدر بزرگوارت پنجاه هزار حدیث و بروایتی هفتاد هزار اسرار ولایت و دین بمن تلقین
فرمود و امر کرد بکتمان آن تا حال باحدی نگفته و نمیگویم و نخواهم گفت و بسبب
این بارگران که آنحضرت بر من گذارده شبه جنونی مرا عارض میشود چکنم که قلبم
آرام شود فرمود میروی بمقابر و گودی میکنی سر در آن میکنی و میگوئی حدثنی
محمد بن علی الباقر بكذا و كذا و أحادیث اسرار را تکرار میکنی تا قلبت آرام
شود و جابر چنین کرده و آسوده شد .

و تابعان این اخیار و بزرگان شیعیان اعصار غیبت که اولیای کبار این امت
بوده‌اند و حاملان اسرار توحید و ولایت و حاویان علوم و انوار طریقت و حقیقت
و جامع علم و عمل و اخلاق و صاحب مجاهدات نفسانیّه و ریاضات شرعیّه بدنیّه و
زهد از دنیای دنیّه و تمتعات فانیّه بوده‌اند تا بکمال درجات معرفت و توحید ذات
و صفات حضرت احدیت جلّ مجده رسیده‌اند بسیار نادر و عزیز الوجود بوده‌اند و
مثل موالیان خود علیه‌السلام اهل خمول و عزلت بوده .

بلکه بمقاد (التقیه دینی و دین آباائی) چون در عصر تقیه بوده‌اند تقیه را واجب
شمرده اظهار اسرار توحید و ولایت بجز بمستعدان از طلاب الهی نمیکرده‌اند
مثل جناب شیخ معروف کرخی و شیخ سری سقطی و شیخ محمد حریری
صاحب مقامات حریری و سلطان ابویزید بسطامی و شیخ شقیق بلخی که جناب
شیخ ابن جمهور لحسانی که از اجلّه محدثین شیعه است در کتاب مجلی در
حق ایشان در مقام ذکر جلالت شان حضرات ائمه هدی علیهم‌السلام گفته که تدبیر
نمائید که حضرات ائمه دین و پیشوایان اهل یقین را در جلالت شان و قرب حضرت
احدیت همین قدر علامت بس است که مثل این زهاد و عباد و مرتاضین و مجرد دین
از روی صدق و ارادت و یقین سر بر آستانه ایشان گذارده خدمات خسیسه و زحمات
شدیده این حضرات را در کمال شوق و شغف میکرده‌اند .

مثل آنکه جناب ابویزید بسطامی که بسقائی حضرت صادق علیه السلام و معروف کرخی بدر بانی حضرت علی بن موسی الرضا علیهما السلام مفاخرت مینموده و بجرم تشیع بر باب آن حضرت شهید شد و در حال بیخودی بعضی شطحیات از بعضی از ایشان بی اختیار سرزده چون (سیحان ما اعظم شانی) و (لیس فی جبّتی سوی الله) و در حال هوشیاری دوستان بایشان عرض کردند تحاشی از آنها نموده که اگر دیگر وقت از ما سرزند ما را بکشید.

محبان منتظر بودند که باز این ترانه عاشقانه موحدانه از ایشان ظاهر شد کاردها بر بدن ایشان راندند اصلاً کارگر نیامد مثل آنکه در آب زنند و هر کس بهر عضوی از ایشان زده بهمان عضو خود خورده همگی مجروح افتادند تا وقت هوشیاری عرض احوال نمودند فرمودند پس بدانید که این کلام از ما نبوده و لیس علی الفانی فی الله و المعشی علیه حرج :

چون پری غالب شود بر آدمی	گم شود از مرد وصف مردمی
هر چه گوید او پری گفته بود	زان سری یا زین سری گفته بود
قوت حق کی کم از پریان بود	غالب او بر انس و هم بر جان بود

و از جمله تابعان اصحاب اسرار و مقتدیان باولیای کبار حضرات ائمه اطهار علیهم صلوات الله الملك الجبار خلفا بعد خلف پس از عصر سلف جناب شیخ ابوسعید ابوالخیر صاحب رباعیات و کرامات و شیخ ابوالحسن خارقانی و شیخ الاسلام هروی و خواجه عبدالله انصاری صاحب کتاب منازل السائرین و تصانیف عالیّه و مناجات و عین القضاة همدانی صاحب کتاب تمهیدات و شیخ عبدالله مغربی صاحب دیوان اشعار و توحید که جناب مولوی رومی در حق او گفته :

گفت عبدالله شیخ مغربی	شصت سال از شب ندیدم من شبی
مغربی را مشرقی کرده خدای	کرده مغرب را چو مشرق نورزای

و در قصیده اصطهبانات فارس مدفونست .

و شیخ ابوالخیر اقطع که در کوه قبلی شیراز مدفونست و شیخ نجم الدین

کبری مشهور بولی تراش و شیخ عبدالله خفیف که مدفنش در قلعه شیراز است و هر دو صاحب تصانیف عالیّه در توحید و معارفند و شیخ نجم الدین دایه که صاحب کتاب مرصاد العباد است در معارف مبدء الی المعاد و حضرت میرسید علی همدانی الملقب بعلی ثانی قدس سرّه که صاحب رسایل النور و شرح اسماء الحسنی است .
و جناب مولانا جلال الدین رومی که شیخ بهاء الدین عاملی علیه الرحمة در تعریفش گوید که :

من نمیکویم که آن عالیجناب هست پیغمبر ولی دارد کتاب
و جناب شیخ علاءالدوله سمنانی که خواجوی کرمانی در مدحش گفته :
هر کس بره علیؑ عمرانی شد باقی بحق و زخویشتن فانی شد
در ترك تعلقات دنیای دنی مانند علاءالدوله سمنانی شد

و شیخ فخرالدین عراقی صاحب دیوان اشعار و جناب سید علی ابن طاوس و صاحب مصباح کفعمی و جناب شیخ حافظ رجب برسی صاحب مشارق الأنوار فی اسرار اهل بیت الأطهار ﷺ و جناب شیخ فریدالدین عطار قدس سرّه صاحب یکصد و چهارده رساله در معارف و توحید و ولایت و جناب سید عبدالله دوانی مدفون در قصبه دوان کازرون که اهل معرفت و توحید بسبب علو کلامش از فهم رساله توحیدیش عاجز اند .

و ملاحسین کاشفی صاحب شرح دیوان و شرح مثنوی و تفاسیر و غیره و جناب شیخ محمد علی مؤذن صاحب تحفه عباسی و جناب شیخ نجیب الدین رضای اصفهانی عراقی صاحب کتاب سبع المثانی .

و حضرت قدوسی رتبت نخبه العرفاء الإلهیین و عمدة الأولیاء الربانیین نقاوة اولاد سید المرسلین ﷺ و نتیجه ذریه آل طه و یس ﷺ السید قطب الدین محمد شیرازی جدی الأعلی که صاحب قصاید غرّاء در توحید و ولایت مسبّی بفصل الخطاب و حکمة العارفین و غیره میباشند .

و تلامیذ آنحضرت جناب جامع المعقول والمنقول حاوی الفروع والاصول آقا

سید مهدی الطباطبائی الملقب ببحر العلوم طاب الله ثراه و جناب اکمل الاولیاء المتأخرین و قطب دایرة الابدال والاولاد فی الدین آقا محمد هاشما جدی الثانی روح الله روحه صاحب کتاب مناهل التحقیق و المکاتیب و جناب شیخ مشایخ العلم و المعرفة جامع فنون المعارف و الحکمة شیخ احمد احسائی صاحب تصانیف عالیہ .

و جناب افضل الحکماء و نخبه العرفاء و الاولیاء مولانا ملا محراب گیلانی قدس الله ارواحهم و سلام الله و رحمة الله و برکاته علیهم اجمعین میباشند که صاحبان تصانیف عالیہ در توحید ذات و صفات و افعال و آثار حضرت اقدس احدیت جل مجده هستند و کتب ایشان منتشر و مشتهر در آفاق است و امثال و اقران این بزرگان بسیار اند که اشتہار ایشان باین مرتبه نیست و بعضی صاحب کتاب و تصنیف نبوده و اگر بوده اند در اعصار سلف بوده و بالفعل از میان رفته .

اما مشرب این طبقه علیّه جلیله کثر الله امثالهم تناسب با مشارب حکماء اسلامیین و فلاسفہ متقدمین ندارد زیرا که مدار توحید این دو طبقه سابقه بر براهین عقلیّه و مدرك عقل متین است و مدركی فوق مدرك عقلی از برای انسان قایل نشده اند و کمال انسان را بعقل مہذب زکی میدانند و کمالی فوق علوم عقلیّه برہانیّه معتقد نیستند بر خلاف طبقه جلیله ثالثه که گفته اند :

ورای عقل طوری دارد انسان که میفہمد بآن اسرار پنهان

و میگویند کہ جمیع براهین کہ اہل حکمت با کمال دقت و امعان نظر عقلی در توحید الهی جاری کرده اند خواہ برہان انّی باشد یا لمّی ہمہ بر میگردد بدین عجایز کہ حضرت رسول خدا ﷺ فرمود (علیکم بدین العجایز) زیرا کہ براهینی کہ حکماء قدماء و متأخرین در کتب خود ثبت کرده اند باقسام مختلفہ بر توحید الهی مبدء آنها این مقدمہ است کہ (ولکل متحرک محرک) و بدیہی است کہ محرک عوالم عقل و نفس و اجسام فلکیّه و اجرام عنصریہ حق جل و علا است و قاطبہ حکماء را برہان توحیدی اینست و بس .

و این مقدمہ دین عجایز است کہ ذکر شد و رئیس حکما ابوعلی سینا گوید

(من لم یعرف الهیة والتشریح فهو عنین فی معرفة الله) کمال معرفة الله را بفهم هیئت افلاک و تشریح ابدان دانسته است و حال آنکه از این دو علم اتقان صنع واجب تعالی معلوم می شود و اتقان صنع دلیل بر علم صانع است نه توحید و معرفت او .
و جناب خواجه نصیرالدین طوسی در متن تجرید گوید (واتقان الصنع دلیل علی علمه) و بر فرض حصول معرفت از دو علم هیئت افلاک و تشریح ابدان معرفت علمی عقلی است بشرط آنکه عقل حکیم مستنیر بنور اطاعت شرع اظهر نبوی باشد و اگر نه این دو علم مورد یقین نشود زیرا که دهریین از این علوم آگاهند و یقین در مبدء عالم ندارند .

و فخر رازی را که جریده ذهنی و عقلی بسرحد کمال بود و ده برهان بر توحید که جاری میکرده و ده برهان دیگر بر خلاف آن قال الملوی الرومی :
گر کسی از عقل با تمکین بدی فخر رازی را ز دار دین بدی
ولهذا اهل الله و اهل معرفت را تکیه و اعتماد در توحید و معارف ذات و صفات الهیة بر عقل جزئی نیست .

فعلی هذا معتقد این طبقه ثلثه جلیله آنست که انسان را مدارك سبعه باطنیه است که آنها را مدارك سبعه انسانیه نامند و نیز گفته اند انسان را هفت غیب ادراکی است اول غیب حس و خیال . ثانی غیب نفس . ثالث غیب عقل رابع غیب قلب خامس غیب روح سادس غیب سر سابع غیب خفی است و نفس را مراتب اربعه است بقوله تعالی (ان النفس لا تمارة بالسوء الا ما رحم ربی) و قوله تعالی (ولا اقسم بالنفس اللوامة) و قوله تعالی (ونفس وما سواها فآلهمها فجورها وتقویها) و قوله تعالی (یا ایتها النفس المطمئنة ارجعی الی ربك راضیه مرضیه فادخلی فی عبادی و ادخلی جنتی) و قوله تعالی (وما یعقلها الا العالمون) و قوله تعالی (الا من اتی الله بقلب سلیم) و قوله تعالی (یسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربی) و قوله تعالی (انه یعلم السر و اخفی) . پس مدارك قلب و روح و سر و خفی که فوق مدرك عقلی میباشند ادراکاتشان نیز فوق ادراکات عقلیه و علوم است و تناسب با آنها ندارند زیرا که ادراك قلبی

کشف ملائکه و روحانین و صور حقایق افعال و احوال حسنه و سیئه و صور اخلاق و عقاید حقّه و باطله انسان در مرتبه آت قلب خود و استماع الهامات و اصوات ملائکه و ادراک روحی و سری و خفی^۱ مشاهده و معاینه انوار تجلیات توحید ذات و صفات و افعال و آثار حضرت احدیتست .

پس کشف و شهود و عیان را تناسبت با علم عقلی و ادراکات عقلیه نیست و عقل عاجز از دریافت این ادراکاتست بلکه هر یک از مدارک اربعه فوق عقل نسبت به یکدیگر مثل این مدارکست با عقل یعنی ادراکات هر مدرک فوق را مدرک ما تحت آن ادراک بتواند کرد .

پس قلب ادراک مدرکات روحی را نتواند کرد و روح ادراک مدرکات سری را نتواند نمود و سر^۲ ادراک مدرکات خفی را نتواند نمود چنانکه علوم عقلیه حجاب ادراکات قلبیه است همچنین مکاشفات قلبیه حجاب از مشاهدات روحیه است و مشاهده روحی نیز حجاب از معاینات سری^۳ است و ادراک سری حجاب از ادراکات خفی است زیرا که مقام خفی فناء فی الله و بقاء بالله است و اگر تفصیل ادراکات و مدرکات این مدارک اربعه فوق عقل را ذکر کنیم بطول انجامد .

اما کلام ما در مراتب توحید کشفی و عیانی این طبقه^۴ ثالثه جلیله است که بتجلیات انوار توحید ذات و توحید صفات و توحید افعال و توحید آثار از برای ایشان حاصل می شود .

پس از تمهید این مقدمات بدانکه با وجود تباین و اختلاف فیما بین حکماء قدماء و متأخرین که اهل عقل و بیان و علم اند با عرفاء الهی^۵ که اهل کشف و شهود و عیان اند بحسب مدرک و مشرب چنانکه ذکر آمد حضرات حکما را اشتباهات و خطا و لغزش در ادراک عقلی معنی توحید حضرت واجب الوجود بسیار است که خود متفطن بآنها نشده اند و لایشعر در داء عضال عویص الدفع شرک خفی واقع شده اند و بجز عرفاء محققین از این طایفه ثالثه کسی برخورد بخیط علماء در توحید عقلی و اشتباه متصوفه که اهل شطح و طاماتند در توحید کشفی نکرده است .

مثل جناب حضرت سلطان العارفين و قطب المحققين و نقاوة اولاد حضرت سيّد المرسلين و رئيس سلاله الاولياء المکاشفين سيّدی و سندی و فی علوم الحقایق مستندی و جدی سيّد قطب الدين محمد الشيرازي قدس سرّه العزيز که در تلو این طبقه جلیله ثالثه اشاره باسم شريف ایشان رفت رساله بخصوصه در بیان وحدت حقیقیه ذات حضرت واجب الوجود بالذات و نفی وحدت عدیده از ذات حضرت اقدس جلّ مجده تصنیف فرموده در کمال و جازت و متانت و بلاغت و سوق کلام ایشان گویا سیاق کلام حضرت معصوم (علیه السلام) است و اشتباه حکماء را مطلقاً و خبط متصوفه شطاحان را در توحید تصریح، و تقدس ذات پاک را از وحدت عدیده و بیانات عقلیه و کشفیه این دو طایفه تلویح فرموده و دریغم آمد که کلمات فصاحت بیانات آن جناب را بعینه نقل نکرده ترجمه نمایم .

لهذا آنرا عباراته البلیغه نقل کردم که اهل انصاف و فضل ملاحظه نمایند که حکماء محققین این امت مرحومه حضرت ختمیه و اولیاء ربّانیین و شیعیان حضرت علویه علیهم الصلوٰة والسلام که اخذ انوار حکمت خود را از مشکوة نبوت و ولایت حضرت محمدیه علویه صلوات الله علیهما بمقاد « یؤتی الحکمة من یشاء و من یؤت الحکمة فقد اوتی خیراً کثیراً » کرده اند حکیم حقیقی میباشد و اطلاق لفظ حکماء بر غیر ایشان ظلم است و انصاف دهند که چگونه بنور حکمت جلیله حضرات آل طه و یس علیهم سلام الله اجمعین این بزرگوار شرک خفی فیلسوفین را استنباط و اظهار فرموده :

[رسالة جناب سيد قطب در بيان وحدت حقيقيه]

فقال السيد السند الجليل والعارف الحكيم النبيل قدس الله سره .

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي انطقنا بمنطق من لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى
انطقنا لمعرفته في توحيده تعالى شانه بانوار حكمته سبحانه « يوئى الحكمة من
يشاء و من يوئى الحكمة فقد اوتى خيراً كثيراً » .

وجعل الخير الكثير ولأية الذين من والا هم فقد والى الله وهي الموهبة
العظمى والمملكة الكبرى و إذا رايت ثم رايت نعيماً وملكاً كبيراً .
والصلوة والسلام على رسوله المجتبى من خلايقه والمصطفى بانوار حقايقه
النور الساطع والبرهان اللاحق المرسل لوجوب الحجج والنور الازلي وظهور الفلج
والبرهان الواضح الجلى وإيضاح المنهج الواسع العلى فيجاء بالحكمة والكتاب
الهادي والمنهاج البادي وأقام اعلام الاهتداء و اثار منار الضياء اذ خاطبه الله تعالى
وسبحانه بقوله «إنا ارسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً و داعياً إلى الله باذنه وسراجاً
منيراً» .

ولقد سطع من شمس علومه أنوار حكمة آله الأئمة الأطهار كما لمع
من نوره هؤلاء الأنوار صلى الله عليه وعليهم وأنهم عيبة علم الله يصونونه مصونة
ويفجرون عيونهم وهم مفتاح المبهمات ودفاع المضلات بهم باب معرفة الله مفتوح
والعرفاء يغبقون كؤوس حكمتهم بعد الصبح «إن» الأبرار يشربون من كأس كان
مزاجها كافوراً عيناً يشرب بها عباد الله يفجرونها تفجيراً .

سيما مولانا المخصوص بآية «إنما وليكم الله» المنصوص بنص رسول الله «من
كنت مولاه فهذا علي مولاه» المرتضى بخطاب الله «إنما يريد الله ليذهب عنكم
الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً» .

اللهم اشرح صدورنا للإسلام والتسليم وافتح أبواب قلوبنا بأنوار معرفتك كي نوحّدك بالقلب السليم ونور قلوبنا بأنوار العلم الإلهي وفضل علينا بفضيلة حكمتك وفضلك الغير المتناهي وادنا بأنوار معرفتك حقايق الاشياء كما هي « كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا إنك كنت بنا بصيرا » .

أما بعد فيقول الفقير إلى الله الناطق بأنوار حكمة رسول الله الداعي إلى الله على بصيرة إن هذا لهو المنطق العلوي الحق المبين ولقد استنبطته من كلمات الإمام المبين سيد الحكماء المتألهين أمير المؤمنين عليه سلام رب العالمين قال رسول الله انا مدينة العلم وعلي بابها فأتوا البيوت من أبوابها فقل رب ادخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً هذا كتابنا من منطق العلوي ينطق بالحق فقل جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً .

ولقد تجلّى شمس كلماته ينطق بها عليه الصلوة والسلام في معنى توحيد الله سبحانه بالوحدة الحقيقية الأزلية المتعالية عن الوحدة الجعلية الخادئة العديّة كما سوف تشاهد في بزوغ أنوارها زهوق ظلمات الشرك الموهوم في منطق الفيلسوفيين حيث لم يقتبسوا نور توحيده تعالى شأنه من كلام الله الذي لم يكن له شريك في الملك وخلق كل شيء فقدره تقديراً .

ألم تسمعوا قوله تعالى «ليس كمثله شيء» حيث توهّموا الكليّة والجزئية في مفهوم المتعال ولا يطابق مفهومهم في معنى الوحدة التي زعموها لمعني وحدة مصداقه تعالى بوجه ما ، ان جعله جزئياً حقيقياً كالوحدات العديّة التي تشاربها بالتشخص في الخيال فلم ينتهوا بنهيه سبحانه (لاتضربوا الله الأمثال) سبحانه ربك رب العزة عما يصفون «لا يأتونك بمثل الا جئناك (من كلامه ﷺ) بالحق واحسن تفسيراً» .
انما الحكمة انوار الهيّة نبويّة علويّة روحانية لا وسوس خياليّة فلسفيّة ذهنيّة نفسانيّة وان معرفة الله سبحانه اجمالاً وهي العلم البسيط الموهوبى مجعولة في القلوب بالرحمة الرحمانية وتذكرة الايمان وهو العلم المركب المقاض مدعوة للانبياء بالهداية النبويّة الصمدانيّة وكلاهما انوار جليّة ايمانيّة وليست تلك

المعرفة اكتسابية لتكون محتاجة الى استعمال الالة القانونية اليونانية .
قال الله سبحانه «انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج نبثليه فجعلناه سمياً بصيراً
انا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً» واما معرفته سبحانه تفصيلاً وهي المقصودة
من ايجاد العالم و ابداع الخليفة الالهية الكلية حقيقة آدم فلا يكون الا بأوار
الحكمة التي يؤتيها الله سبحانه من يشاء وهي الخير الكثير الذي فسرهُ أئمتنا عليهم
الصلوة والسلام بولاية من والا هم فقد والى الله .

وليست الولاية الابتزكية النفوس بمنهاج الشريعة المصطفوية وآداب الطريقة
المرتضوية و التخلّق بالاخلاق الالهية الصمدانية و تلك التزكية هي الخروج من
ظلمات الطبائع الجسمانية ووساوس الاوهام الشيطانية و التقّس من الاهواء النفسانية
الى عوالم الارواح القدسية النورانية لا بالخروج من نور الفطرة الموهبة الى الخيالات
الملفّقة الفلسفية الظلمانية او زندقة بعض المتصوفين بالمكاشفات الاوهامية الشيطانية
«هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته و يزكيهم و يعلمهم
الكتاب و الحكمة.» و «لكم في رسول الله اسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر
وذكر الله كثيراً» .

فليتأسّ اولوا العلم الفضلاء الى رسول الله ﷺ ليتزكّى نفوسهم فيصير قلوبهم
مرآت انوار علوم ربهم الذي علّم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم و ليوزنوا معارفهم في
منهاج الحكمة المصطفوية بميزان المنطق العلوى المرتضوى و ليستعينوا من الشرك
المتوهم في المنطق الفلسفى الذى وضعوها لا بقلب سليم و عقل مستقيم فلم يعصمهم
الالة القانونية التي هي اساس الخطأ عن الخطأ و الشرك في توحيد الله العلي العظيم و
«لا عاصم اليوم من امر الله الا من رحم» سبحانه و تعالى عما يظنون .

لقد حصروا المفهوم في الكلّي والجزئي فتوهّموا مفهوم واجب الوجود كلياً
لا يمتنع فرض صدقه على كثيرين وصرّحوا ان معنى الفرض تجويز العقل ثم ادّعوا
انهم موحدون حيث زعموا انه لم يوجد الا فرد منها و امتنع غيره فحكموا بانه
سبحانه واحد عددي يشار اليه عقلاً بالتشخص و التحديد .

ولقد تخيلوا كما صرحوا به أن له تعالى مفهوما جزئياً حقيقياً مصداقه اول
الوحدات و جاعل الكائنات فأدخلوه في باب العدد و اشر كوه في معانى حقيقة وجوده
وأسمائه الحسنى مع الوحدات العددية عند التعديد (ذلك مبالغهم من العلم) سبحانه و
تعالى عما يقولون علواً كبيراً .

و لقد احتجب بصاير جمهور قلوب المتكلمين و كل من تأسى بهم من الفضلاء
المتفلسفين والفقهاء المجتهدين الذين قلّدوهم و اتبعوهم في أصول الدين بظلمات
سحاب ذلك الحصر الباطل المشهور الذى هو الفتنة العظمى والداهية العظلى في توحيد
الموحدين من ان يشاهدوا انوار شمس الوحدة الحقيقية التى مشهودة بحقايق
الايمان لبصاير قلوب كل الانبياء والمرسلين واولياء الله المقربين و الكبراء الفقراء
الحكماء الالهيين .

و العجب كل العجب ان الاحول لا يمكنه ان يتعقل مع وحدة وجود النهار
وجود نهار آخر و هؤلاء الذين يدعون التوحيد و يزعمون انهم موحدون يتعقلون
مع وحدة وجود الواحد الحقيقى الاحدى الازلى وجودات اخرى ، مع ان وحدة
وجود الله الواحد القهار اظهر في بصاير قلوب الذين ما عموا و لم يتعاموا عن فطرة
التوحيد من وحدة وجود النهار .

تبارك الله الذى قد طهر قلوبنا و السنتنا عن رجس ذلك الشرك و جعل في
سماوات ارواحنا نور فطرة الله التى فطر الناس عليها شمساً مضيئة وانوار آياته الكبرى
قمراً ولقد اصم صياح ذلك الحصر المذكور آذان قلوبهم من ان يستمعوا الى الاحاديث
والانبياء الحق من كلام امير المؤمنين عليه صلوات الله رب العالمين حيث قال بالصياح
العال في توحيد الله الكبير المتعال في خطبة له عليه الصلوة و السلام :

الحمد لله الذى لا يدركه الشواهد الى ان قال ﷺ : واحد لا بعدد ودائم لا بامد

و قائم لا بعمد .

وفي خطبة اخرى : الواحد لا بتأويل عدد و الخالق لا بمعنى حر كة .

و في خطبة اخرى : الاحد لا بتأويل عدد و الخالق لا بمعنى حر كة و نصب .

وفي خطبة اخرى لا يشمل بحد ولا يحسب بعد وانما يحد الادوات انفسها ويشير الى نظايرها وفي عبارة اخرى هو الله احد لا بتاويل عدد والصمد بلا تبعيض بدد . وفي دعائه عليه السلام واحد لا من عدد ودائم لا بامد وقائم لا بعمد . وفي خطبة اخرى ومن وصف الله فقد حده ومن حده فقد عدده ومن عدده فقد ابطل اذله .

وفي خطبة اخرى ومن اشار اليه فقد حده ومن حده فقد عدده . وفي توحيد الصدوق يرفعه الى شريح ابن هاني عن ابيه ان اعرابيا قام يوم الجمل الى على عليه الصلوة والسلام فقال يا امير المؤمنين اتقول ان الله واحد قال فحمل الناس عليه وقالوا يا اعرابي اما ترى ما فيه امير المؤمنين عليه السلام من هم القلب فقال امير المؤمنين عليه السلام دعوه فان الذي يريد اعرابي هو الذي يريد من التوفيق فقال يا اعرابي ان القول في الله واحد على اربعة اقسام فوجهان منها لا يجوز ان على الله عز وجل ووجهان منها يثبتان فيه فاما اللذان لا يجوز ان عليه فقول القائل واحد يقصد به الاعداد فهذا ما لا يجوز لان ما لا ثاني له لا يدخل في باب الاعداد (الى آخر الحديث) .

ولسوف تعلم ان ولايته عليه السلام مرآت توحيد الله تعالى وحينئذ يشاهد ان الولاية هي الخير الكثير في قوله سبحانه ومن يؤت الحكمة فقد اوتي خيرا كثيرا قال الله سبحانه ولو علم الله فيهم خيرا لاسمعهم ولقد استمع الفضلاء المتفلسفين صياح هذه الكلمات العليا من كلامه عليه السلام فتولوا وهم معرضون طائون انها عقلية فاولوها واعتصموا بالآلهم القانونية لتعصمهم عن الخطاء زاعمون انها عقلية فيجلوها فلم تعصمهم مراعاتها عن توهماتهم الاشتراك المعنوي واللفظي المستلزم لتوحيد سبحانه بالوحدة العددية التي تمنع عنها وحدته الحقيقة الازلية الا من تلفظ باصطلاحاتهم بمجرّد اللسان وكان قلبه مطمئنا بالايمان .

ولكن صياح ذلك الحصر في هذه النشأة قد ارتفع علا وعلى انباء جميع الانبياء والمرسلين والائمة المعصومين واكابر الفقهاء الحكماء المتألهين المتأسسين بهم في التوحيد

الذي هو اصل اصول الدين قال الله سبحانه (ولا يستوى الاعمى والبصير ولا يستوى الذنب يعلمون والذين لا يعلمون) .

حتى اني كلما تذكرت قوله ﷺ متنكباً من اهل عصره « كيف تراعى النبأ من اصمته الصيحة » صرت آيساً من ان اكتب براهين منطقته العلوى الحق النوراني من كتاب منطق الايمانيين لانقشاع سحاب ظلمات الحصر الباطل المشهور في منطق اليونانيين عن شمس معاني نصوص امير المؤمنين عليه السلام في توحيد الله سبحانه عليه صلوات الله رب العالمين عسى ان يستمع لها طلاب العلوم الدينية لكن يبرغ لهم انوارها اوربما يشاهدون في توحيدته تعالى معارفه اليقينية مثل قوله عليه السلام كل مسمى بالوحدة غيره قليل إلى غير ذلك من كلماته عليه السلام فيشموا بروق أسرارها حتى ايدني الله سبحانه بحوله وقوته وصمم عزمي بتأييده ونصرته وكفى بالله ولياً وكفى بالله نصيراً .

ولقد طال ما الهمني الله سبحانه أن علمت بعلم اليقين وشاهدت بعين اليقين أن ذلك الحصر الميشوم لقد صار اساس اساس اساس الداهية الكبرى والرافعة العظمى التي في عصرنا قد وقعت في كل ممالك ايران وربما يتعجب الفضلاء من كلامي ولكن سوف ابين شطراً منها بالبرهان هنالك لقد ذكرت قوله ﷺ « لاخير في الصمت عن الحكم كما لاخير في القول بالجهل » .

فقلت متى وحتى متى اصبر على تشنيع المتفلسفين المتفضلين الأغنياء على اكابر الفقراء الالهيين المتأسين بالأنبياء ولقد اوجب الله تعالى على أن لا اصمت عن الحكم بالحق فرايتني بحمد الله سبحانه مصدراً ان افسر بصوت عال و صياح عظيم نبأ عظيماً من انباء ذلك النبا العظيم الذي هم فيه مختلفون وقال الله سبحانه قل هو نبا عظيم انتم عنه معرضون حيث نص عليه الصلوة والسلام على توحيدته بالوحدة الحقيقية الازلية المتعالية عن الوحدة العددية بقوله مكرراً « واحد لا بعدد » فايست و اكشف غمائم الاوهام عن إدراك شمس حقيقتها التي هي وحدة الوجود والموجود بالمعنى الحق الذي عند العرفاء الالهيين لا مطلقاً .

فازهق بانوارها اللامعة من براهين منطقته العلوى الذي هو عندنا حق اليقين

ظلمات توهمات منطق هؤلاء المتفلسفين عسى ان يستيقظ لصيحتنا الرفيعة العظيمة العالية العلوية قلوب المؤمنين بكلماته الولوية عن نوم غفلاتها ويستفيق عقول المنكرين الظانين بتوحيد الله تعالى سبحانه ظن "السوء من سكرة اضغاث احلام المتفلسفين و توهماتهما و خزعبلاتها .

يا أيها السامع لهذا الصياح العظيم الرفيع الذي قد علا في لساني من باب مدينة العلم في الأرض المقدسة النجف الأشرف بشر المؤمنين به بان لهم فضلا كبيرا ولكن هذا الصياح لم يقد إلا الذين لم يطبع الله ولم يختم على قلوبهم يختم شرك أحد الاشتراكين فيصيب من وراء حجب الطبايع الجسمانية و الاوهام اليونانية على جبلتها الأصلية منورة لفطرة التوحيد إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أولقى السمع وهو شهيد .

يا أيها المستمع إلى كلمات سيّد الحكماء الالهيين استعد بالله في توحيد الله من تصورات منطق المتفلسفين وقل: «الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن» وكبره تكبيرا «صيحة تكبيرية الله اكبر من ان يوصف بالتشخص والتحديد لكن لا تتوهم انه يشار إليه سبحانه عقلا وإلى الوحدات العديدة في جنب لحاظ وحدة وجوده سبحانه .

فيكون حينئذ معيته معها بالمقارنة و غيريته بالمزائلة من حيث الاشارة العقلية المستلزمة للتعدد وتعالى الله سبحانه أن يوزن ذاته الازلية في الاوهام بميزان الحدثان والسماء رفعها و وضع الميزان وواضع الميزان لا يوزن بموازين العقول الجزئية الضعيفة الذين اعتصموا بالالة القانونيّة التي وضعوها الاوهام الفيلسوفيين ولم يعرفوا من معنى الواحد إلا الوحدة العديدة المشارة عقلا بالتشخص والتحديد ولم يشعروا بمعنى الوحدة الحقيقية الازلية الأحدثيّة المتعالية عن التعديد فلم يعلموا أنه ليست لحقيقة الوجود ولا لحقيقة الوجود بمعنييهما الحقيقيين ولا الحقايق أسماء الله الحسنی بمعانيها الحقيقية مفهومات كلية ولا جزئية كما توهموها .

لان لحاظ الكلية والجزئية إنما يتعقل في الوحدات العديدة وليست لمعاني

تلك الحقائق إلا الوحدة الحقيقية وكيف يدرك البصيرة الاحولية نور معنى شمس الوحدة الحقيقية و ليس مطمح انظار ادراكاتها العقلية الا معنى الوحدة العددية التي يلاحظ في زعم الاشتراكات المعنوية أو اللفظية الا من تلفظ باحدا لاشتراكين بمحض اصطلاحاتهم في اللسان وكان قلبه مطمئناً بالايمان .

و ليس منشاء تلك الداهية الصلحاء التي هي اختلافات الاعتقادات في التوحيد بين المشائيين و الاشراقيين و المتكلمين و المتصوفين و الفضلاء و الفقهاء الذين تابعوهم في اصول الدين الا مسجد ضرار المتفلسفين خلافا للانباء و المرسلين وليس اساسه الا منطق اليونانيين وذلك لانهم حصروا المفهوم في الكلّي والجزئي فوضعوا باصطلاحاتهم لفظ العلم و المتواطى و المشكك للمفهوم المتحد المعنى و لفظ المشترك اللفظي و المنقول و الحقيقة و المجاز للمتكسر المعنى .

فلم يسمّوا رايحة وحدته سبحانه و تعالى عن الكليّة و الجزئية و لم يسمّوا عبقة من معنى الوحدة الحقيقية المتعالية عن العددية فلم يضعوا الصديق لفظ الوجود و الموجود و الاسماء الحسنى على الواحد الحقيقي الاحدى الازلى الذى هو الله سبحانه و على الوحدات العددية التي هي مبدعاته سبحانه تعالى شأنه اصطلاحاً بلفظ آخر لكي يتكلّموا به عند اطلاقاتها .

فابتلى جمهورهم كما صرّحوا به ان مفهومات تلك الالفاظ مشتركات معنوية مقولة عليه سبحانه و عليها بالتشكيك وزعموا ان مبدعاته معد تعالى في حقيقة تلك المعانى شريك و طائفة منهم هربوا من الوقوع في بئر هذا الشرك الجلى ولكنهم لما لم يجدوا من حيث مراعات آلتهم القانونية اصطلاحاً آخر فوقعوا في ما يوحد الاشتراك اللفظي و لم يمكن لهم ان يهربوا عند توحيد الواحد الحقيقي الاحدى الازلى من الاشارة العقلية اليه سبحانه و تحديده و تعديده مع الوحدات العددية بالنظر الاحولي .

فخاضوا كالذين خاضوا و اعرضوا في اشراكهم عن توحيد اكابر الفقهاء الحكماء المتألهين بالوحدة الازلية الحقيقية التي هي دعوة كل نبي و ولي قال الله سبحانه

« ولا يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون » « هنالك ابلى المؤمنين و زلزلوا زلزالاً شديداً » .

و لقد تحير عقول اولي الالباب بسوء استعمال الالة القانونية في اتباع احدى الطائفتين اجتهدا وتقليدا قال امير المؤمنين عليه السلام « ما اختلف الاثنان الا كان احديهما ضلالة » و لم يقل عليه السلام و الاخرى هداية لأنه ربما كانت كلتاها ضلالة كما في زعم هذين الاشتراكين .

و لقد تخاطب اولئك الزاعمون و هؤلاء الزاعمون بالاشتراك المعنوي واللفظي كل واحد منهما صاحبه بانكم انتم الضالون الخاطئون و كلتا الطائفتين في الاستدلالات التي لاجواب لها عند الحكماء الموحدين فضلاء صادقون و في تخطئة كل واحد منهما صاحبه محققون و لا ينبغي تكذيب امثال اجلّة هؤلاء الافاضل الصلحاء قال الله تعالى: « يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن » .

و لكنهما من استعمالات آلتهم القانونية التي هي أساس الخطاء صاروا حيارى فلم يفهموا التوحيد الحق الذي في ألسنة كل الانبياء و المرسلين و لم يعلموا انهم ورثوها خلاصة امتهم الذين اتبعوهم في الدين بمنهاج الزهد عن الدنيا لمعرفة الله رب العالمين و انهم لهم الكبراء الفقراء العرفاء وهم اماجد الحكماء الالهيين و العلماء الربانيين و الفضلاء الصمدانيين .

و هنالك ما ميز الطائفتان توحيد هؤلاء الكبراء عن العقائد الفاسدة التي يريدونها طوائف من الملاحدة المتصوفين و انهم من حيث غبايتهم و ترك تزكية نفوسهم عن الطبائع الجسمانية و ظلماتها الهيولائية ما اقتدروا على تميز الحق عن الباطل بالاستبصار .

فولّوا وجوههم عن توحيد هؤلاء العرفاء الحكماء الكبار و لم يكن شأنهم الا رد كل طائفة منهم صاحبه كما هو بين العلماء مشهور و في تصانيفهم مسطور فتنازعوا أمرهم بينهم في ابطال كل واحد منهما زعيمه و ما ميزوا تمييزاً فاستراح هؤلاء الفقراء الاماجد من مدافعتهم و كفى الله المؤمنين القتال و كان الله قوياً عزيزاً

« و لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيراً ولينصرن الله رسله » انتهى كلامه اعلى الله مقامه .

و خلاصه كلام جناب سيد جليل فاضل و محقق عارف نبيل كامل روح الله و روح آنست كه حضرات حكماء متقدمين فلاسفه و متأخرين اسلاميين مدار بر اھين خود را بر منطق فلاسفه گذارده اند و در علم منطق ايشان مقرر است كه المفهوم اما كلي او جزئي و مفهوم واجب الوجود كلي يصح صدقه على كثيرين .

يعني مفهوم اشياء مطلقاً خواه واجب الوجود و خواه ممكن الوجود و خواه مفاهيم ذات و صفات و خلاصه آنچه حاصل ميشود در عقل از مفاهيم اشياء مطلقاً يا كلي است و يا جزئي و از اين دو قسم مفاهيم خارج ندانسته بلكه منحصر در اين دو قسم دانند .

و اما طائفة مشائين حكما مفهوم واجب را كلي دانسته اند كه ممكن است فرض صدق آن بر كثيرين يعني افراد كثيره واجب الوجود در ذهن مثل فرض صدق مفهوم شمس بر افراد عدیده اگر چه در خارج حقيقتش منحصر در فرد است همچنين حقيقت واجب الوجود نيز منحصر در فرد است در خارج و تعالى الله عن هذه العقايد علواً كبيراً .

زيرا كه برهان طائفة اشراقيين از حكماء كه « صرف الشيء لا يتكرر » و صرف الشيء لا ميز فيه سابقاً محقق آمد كه مثل و مانند و نظير از براي ذات حضرت واجب الوجود محال است چه اگر مثل ذات باري در خارج تصور شود لازم آيد كه صرف وجود و كمالات او تكرر يابد و اين خلاف فرض وجوب وجود واجب تعالى و محال است پس كلي بودن مفهوم واجب الوجود با اعتقاد مشائين مثل كلي دانستن مفهوم شمس باطل و كفر و تشبيه واجبست ب ممكن كه خلاف فرض وجوب وجود است .

و طائفة اشراقين كه جناب آخوند ملا صدرا خود را از ايشان و بر مذهب ايشان شريك اعظم اكمل متأخر از ايشان دانسته مفهوم واجب الوجود را بر خلاف

مشائین جزئی میدانند زیرا که مصداق او را جزئی حقیقی می گوید که وجودش متأصل بالذات است یعنی چون مفهوم وجود را کلی میدانند و لفظ وجود را مشترك معنوی میان وجود واجب تعالی و وجودات ممکنه می گوید لازم آید که وجود واجب الوجود يك فرد جزئی از این مفهوم کلی باشد و اگر چه وجود واجبی را وجود کامل تام الحقیقه است و وجودات ممکنه ناقصه الحقایق اند و شبهه عظیم بر او لازم آید .

اول آنکه وجود حق تعالی را جزئی حقیقی دانسته مثل سایر جزئیات امکانیه که مشار الیه در خیال می شوند بشخص اما می گوید تشخیص واجب تعالی عین وجود و وجود او عین ذات اوست پس تصدیق بجزئیت و تشخیص ذات واجب تعالی که موجب شباهت اوست بممکنات کرده و این باطل است بقوله تعالی سبحانه ربك رب العزة عما یصفون و لقوله تعالی لا تضربوا الله الامثال .

و ثانی آنکه چون مفهوم وجود را کلی دانسته است و حضرت واجب الوجود را يك فرد کامل آن مفهوم و افراد وجودات ممکنه را نیز افراد ناقصه مفهوم کلی وجود دانسته لازم آید که شریك و ثانی از برای حضرت واجب الوجود قایل باشد بلکه توانی و شرکاء لاتعد و لاتحصی و تعالی الله عن ذلك علواً کبیراً .

زیرا که واحدی که ثانی از جنس خود داشته باشد آنرا واحد عددی نامند چون زید و عمرو که ثانی از سنخ انسانی دارند واحد بالعددند و حق تعالی منزله است از وحدت عددیه بلکه وحدت ذات پاکش وحدت حقیقیه است که ثانی از جنس خود ندارد چنانکه حضرت رئیس موحدین امیر المؤمنین علیه السلام در خطب عدیده فرمود و احد لا بتأویل عدد و الاحد لا بتأویل عدد و لایشمل بحد و لایحسب بعد و هو الله احد لا بتأویل عدد و واحد لا من عدد و من حد و فقد عدد و من عدد فقد ابطال ازاله . و چون وجود حضرت واجب الوجود را با وجودات ممکنه در تحت مفهوم کلی وجود شمرده است باعث تصدیق بوحدت عددیه ذات پاک و بوجود شرکاء از برای آنحضرت شده و این عقیده مخالف با کلمات حضرت سید الموحدين علیه الصلوٰه و السلام در

توحید است و مورث شرك خفی و جلی است .

ویك شاهد دیگر بر این اعتقاد از آنجناب آنستکه مفهوم وجود را مشترك بالحقیقه فیما بین وجود واجب و وجودات ممکنات میدانند و اسم وجود را مشترك معنوی فردی میان افراد وجود واجب و ممکن گفته و تفاوت آنها را بشدت و ضعف دانسته که وجود واجب را شدید و قوی در موجودیت میدانند و وجودات امکانیه را ضعیف لهذا قول بوحدت عددیه در واجب الوجود بر آنجناب من حیث لایعلم لازم آمده و این اعتقاد مورث شرك است و خلاف وحدت، حقیقه است که مدلول کلام حضرت سلطان الموحدين علیه الصلوة و السلام است چنانکه ذکر آمد .

و بعضی دیگر از حکماء که نامیده شده اند به متکلمین مثل ملا عبدالرزاق لاهیجی در شوارق الانوار که شرح بر متن تجرید جناب خواجه نصیرالدین طوسی است بجهت خلاصی از محذور اشتراك معنوی قائل باشراك لفظی اسم وجود میانه افراد وجود واجب تعالی و ممکن الوجود شده و این اعتقاد نیز باعث بر تصدیق بوحدت عددیه است در ذات واجب الوجود و تفاوت در لزوم این محذور با اشراقیین ندارد زیرا که اشراقیین از حکماء وجود را در واجب تعالی و ممکنات متفق الحقیقه و حقیقت واحده میدانند که بشدت و ضعف مختلفند و باشراك معنوی بلکه فردی قائل شده اند .

و طایفه متکلمین اگر چه وجود را در واجب تعالی و ممکن مختلف بالحقیقه و اسم وجود را مشترك لفظی میدانند نه معنوی اما چون هر دو را در تحت اسم وجود مطلق شمرده اند باز ممکن را ثانی از برای واجب الوجود قائل شده اند مثل اطلاق لفظ جوهر بر حقایق مجرد و مادیه که متخالفة الحقیقه اند و مثال اطلاق لفظ عین بر حقایق مختلفه چون چشم و چشمه و غیره که اشتراك لفظی دارد .

پس همین قدر که حضرت واجب تعالی را با اشیاء دیگر خواه متفق الحقیقه باشند و خواه مختلف معدود در تحت يك مفهوم و اسم دانسته اند من حیث لایشعر قائل بوحدت عددیه در واجب تعالی شده اند و این اعتقاد باعث شرك خفی و

باطل است .

فعلى هذا مطلق حکماء خواه اسلاميین و خواه فلاسفة قدماء باين داء عضال عویص الدفع شرك خفى و جلی من حیث لا يشعر گرفتار شده اند و مزخرفات فاسدة خود را توحید و حکمت الهیة دانسته اند و این سوء اعتقاد بسبب استعمال آلات قانونیة منطقیه فاسدة ایشان و عدم متابعت کبراء حکماء الهیین و اهل معرفت پس بسبب کبر جبلی نفسانی که مانع از متابعت حق است از فهم توحید حقیقی و وحدت حقیقیة ذات پاک اقدس احدیت جل کبریائه محروم مانده اند .

معذلك بعضی از متکبرین ایشان که بهزار درد عزت و جاه و حسد و غرور نفس خود گرفتار بوده طعنه بر اقوال بعضی از بزرگان طایفة فقراء الهیین و عرفاء محققین زده که چرا بر عقل جزئی فلسفی در توحید ذات واجب تعالی طعنه زده یعنی میرسد باقر داماد که با سمش در طبقه اولی اشاره رفت بر جناب مولوی معنوی که با سم شریفشان در طبقه جلیله ثالثه اشاره شد در آنجا که مولوی علیه الرحمہ در مثنوی فرموده :

پای استدلالیان چوبین بود	پای چوبین سخت بی تمکین بود
گر کسی از عقل با تمکین بدی	فخر رازی راز دار دین بدی

و هذه الايات المزخرفات قالها بعض الفيلسوفين المتكبرين للحکماء الالهيين والفقراء الكبار العارفين والعلماء الربانيين دامت برکاتهم :

ایکه گفتی پای چوبین شد دلیل	ورقه بودی فخر رازی بی بدیل
فرق ناکرده میان عقل و وهم	طعنه بر برهان مزنی کیج بفهم
هست در تحقیق برهان اوستاد	داده خاک خرمن شبهت بیاد
در کتاب حق اولوا الالباب بین	وان تدبر را که کرده است آفرین
خار شبهت نیست جز در راه وهم	در خرد بد ظن مشو ای کیج بفهم
از هیولی و همها را پا کیج است	کیج نظر پندارد این ره اعوج است
ز آهن تثبیت فیاض مبین	پای استدلال کردم آهنین

پای برهان آهین خواهی براه از صراط المستقیم ما بخواه
پای استدلال خواهی آهین نحن ثبتناه فی الافق المبین
در کتاب ده قس بین صبح و شام عالم انوار عقلی و السلام
و حضرت جناب قطب المحققین السید السند سید قطب الدین عظیمی اطاب الله
نراه در جواب این حکیم فرموده انی لما رايت هذه الايات ولقد كتبها خلف کتابه
المسمی بقبسات هیچ الله غیرتی من هذه المزخرفات فقلت فی جوابه چنانکه در رساله
سابقه فرمودند :

« تذکرت قول مولانا امیر المؤمنین علیه السلام لاخیر فی الصمت عن الحكم كما لاخیر
فی القول بالجهل فقلت متى وحتی متى اصبر علی تشنیع المتفلسفین المتفضلین الأغنیاء
علی اکابر الفقراء الالهیین المتاسین بالأنبیاء علیهم السلام .
و منظور آنجناب از این عبارت میر داماد است زیرا که کتاب قبسات از
اوست پس فرمود :

بشنوید ای سالکان از من جواب کان بود در نهج حق فصل الخطاب
ای که طعنه میزنی بر مولوی ای که محرومی ز فیض مثنوی
مثنوی دریای نور جان بود نظم او پر لؤلؤ و مرجان بود
چند بیتی بی معانی گفته بهر خود خر مهره را سفته
کمترین بی نشانان قطب دین خادم قدوسیان عارفین
از زبان عارفان گوید جواب در بیانی همچو نور آفتاب
غیرت عرفان آن الهیان میکند گویا مرا در این بیان
ای که طعنه میزنی بر عارفان نیستی از حزب آن قدوسیان
هر که در انکار مردان حق است کائنا من کان او خود احمق است
هر که مولا را بگوید کور و هم کور و هم آنست و هست از اهل و هم
گر تو فهم مثنوی میداشتی کسی زبان طعنه می افراشتی
گر چه سستیهای استدلال عقل مولوی در مثنوی کرده است نقل

لیک مقصودش نبوده عقل کل
بلکه قصدش عقل جزئی فلسفی است
عقل جزئی چون مشوب ازو همها است
تو خودت هم فاضل و صاحب کمال
از هیولی و همها را پا کج است
پس چرا خود خار شبهت را بوهم
تو نخواندی مثنوی ای بی خبر
همچنانکه کرده وصف اصفیا

آفتاب معرفت را نقل نیست
شمس در خارج اگر چه هست فرد
شمس جان کان خارج آمد از ائیر
عافل آن باشد که او با مشعله است
پیرو نور خود است آن پیش رو
مظهر حق است ذات پاک او
عقل کلی اوست او مرد خداست
عقلهای خلق عکس عقل اوست
عقل عقلند اولیا و عقلها
تا چه عالمهاست در سودای عقل
این تفاوت عقلها را نیک دان
هست عقلی همچو قرص آفتاب
هست عقلی چون چراغ سر خوشی
عقل کلی مغز و عقل خلق پوست
ز آنکه قشر عقل صد برهان دهد
عقل جزوی گاه جنبش گه سکون

ز آنکه او هادیست در کل سبل
ز آنکه آن بی نور حسن یوسفی است
ز آنسبب مذموم نزد اولیا است
در کلام خویش گفتی این مقال
کج نظر پندارد این ره اعوج است
دیدۀ و گشته خود کور فهم
کوچها گفته است در جای دیگر
گفته در شان امام الأئبیا

مشرق آن غیر جان و عقل نیست
میتوان هم مثل آن تصویر کرد
نبودش در ذهن و در خارج نظیر
آن دلیل و پیشوای قافله است
تابع خویش است آن بی خویش رو
زو بیجو حق را ز دیگر کس مجو
عرش و کرسی رامدان کز وی جداست
عقل او مغز است و عقل خلق پوست
بر مثال اشتران تا انتها
تا چه با پهنای این دریای عقل
در مراتب از زمین تا آسمان
هست عقلی کمتر از ذره شهاب
هست عقلی همچو شعله آتشی
معدۀ حیوان همیشه پوست جوست
عقل کل کی گام بی ایقان نهد
عقل کلی فارغ از ریب المنون

عقل جزوی آفتش وهم است و ظن
 عقل جزوی عقل را بد نام کرد
 ز آنکه او با شهوتست ای پهلوان
 ای خنك آنکس که عقلش نر بود
 وای بر عقلی که آن ماده بود
 لاجرم مغلوب باشد عقل او
 عقل را اندیشه یوم الدین بود
 عقل باشد در اصابتها فقط
 عقل ایمانی چو شحنه عادلست
 شهر دل از آن شود امن و امان
 نورعشق و عقل کلی خود یکی است
 هر چه گویم عشق را شرح و بیان
 با محمد ﷺ بود عشق پاک جفت
 منتهی در عشق چون او بود فرد
 عقل در شرحش چو خردرگل بنفت
 آفتاب آمد دلیل آفتاب
 از وی از سایه نشانی میدهد
 عقل جزوی ناقص است و ابر است
 عقل جزوی را وزیر خود مگیر
 جزء تو از کل آن کلی شود
 غیر این عقل تو حق را عقلها است
 گر بیازی عقل در عشق صمد
 ز آن زنان مصر جامی خورده اند
 آن زنان چون عقلها در باختند

ز آنکه در ظلمات شد او را وطن
 کام دنیا مرد را ناکام کرد
 آنکه شهوت می تند عقلش مخوان
 نفس زشتش ماده و مضطر بود
 نفس زشتش نر و آماده بود
 چون بیجز خسران نباشد نقل او
 این هوا و حرص عالی بین بود
 وهم افتد در خطا و در غلط
 پاسبان و حاکم شهر دل است
 همچنین معنی ایمان را بدان
 کی محقق را درین معنی شکی است
 چون بعشق آیم خجل مانم از آن
 لاجرم او را خدا لولاك گفت
 ز آن مر او را زانیا تخصیص کرد
 شرح عشق و عاشقی هم عشق گفت
 گر دلیلت باید از وی رخ متاب
 شمس هر دم نور جانی میدهد
 کی کمال عشق را او درخور است
 عقل کل را ساز سلطان و وزیر
 نفس کل بر نفس تو غلی شود
 که بآن تدبیر و اسباب سما است
 عشر امثالت دهد بل هفتصد
 دستها را شرحه شرحه کرده اند
 بر براق عشق یوسف ساختند

اصل صد یوسف جمال ذوالجلال

ای کم از زن شو فدای آن جمال

بر تو خواندم چند بیت از مثنوی
ترجمه قرآن کتاب مثنوی است
او به از تو یافته قرآن را
گوئیا گر خوانده بودی مثنوی
با ادب گفتی سخن با عارفان
ایکه مینازی بقول فلسفی
فلسفی گر از اولوا الالباب بود
کی تناقض در میان نورها است
کی اولوا الالباب دارند اختلاف
هست ذم فیلسوفان بیشمار
شیخ عطار از کبار عارفان
کی شناسی دولت روحانیان
تا از آن حکمت نگردی فرد تو
کاف کفر اینجا بحق المعرفة
زائکه گر پرده شود از کفر باز
لیک این علم لزیج چون ره زند
شمع دین چون حکمت یونان بسوخت
حکمت یثرب بر است ای مرد دین
باز بشنو نظم شیخ عارفی

تا جوابت بشنوی از مولوی
معنی قرآن کلام مولوی است
معنی قد جائکم برهان را
گشته بودی از رجال معنوی
بر تصانیف ننازیدی چنان
شوگدای عارفان گر ز آن صفی
کی نقیض هم سخنها می نمود
قصه فیل است و وصف کورها است
نیست فیما بینشان جز ائتلاف
در کلام آن بزرگان گوش دار
همچنین فرمود بشنو این بیان
در میان حکمت یونانیان
کی شوی در حکمت دین مرد تو
دوست تر دارم زفای فلسفه
میتوانی کردن از وی احتراز
بیشتر بر مردم آگه زند
شمع دین زان علم نتوان بر فروخت
خاک بر یونان فشان از درد دین
در بیان ذم حزب فلسفی

شیخ بهاء الدین عاملی ره

قد صرفت العمر فی قیل و قال
واسقنی تلك المدام السلسیل
هاتها صهباء من خمر الجنان

یا ندیمی قم فقد ضاق المجال
انها یهدی الی خیر السبیل
دع کؤسا واسقنیها بالدنان

ضاق وقت العمر عن آلاتها	هاتها من غير عصر هاتها
قم أزل عنّي بها رسم الهموم	ان عمری ضاع في علم الزسوم
علم رسمی سرسر قیل است وقال	نه از او کیفیتی حاصل نه حال
طبع را افسرده گی بخشد مدام	مولوی باور ندارد این کلام
زان نگردد بر توهر گز کشف راز	گر بود شاگرد تو صد فخر راز
چند چند از حکمت یونانیان	حکمت ایمانیان را هم بدان
لوح دل از فضل شیطان بشوی	ای مدرّس درس عشقی هم بگوی
دل منور کن بانوار جلی	چند باشی کاسه لیس بو علی
سرور عالم شه دنیا و دین	سؤر مؤمن راشفا گفت از یقین
سؤر رسطالیس سؤر بو علی	کی شفا گفته نبی مقبلی
سینه را در عاشقی صد چاک کن	دل از این آلودگیها پاک کن
علم نبود غیر علم عاشقی	ما بقی تلّیس ابلیس شقی
ایها القوم الذی فی المدرسه	کلّما حصّلتّموه وسوسه
فکّر کم ان کان فی غیر الحبیب	ما لکم فی النشأة الاخری نصیب
اغسلوا یا قوم عن لوح الفؤاد	کلّ علم لیس ینجی فی المعاد

انتهی کلامه

و پس از تبیین خبط قاطبه حکماء در بیان وحدت وجود حضرت واجب الوجود بدانکه مشرب طایفه نالیه جلیله علیه که عرفاء الهیین و حکماء محققین و اولیاء ربانیین ادا الله بر کاتهم می باشند در توحید ذات حضرت اقدس احدیت جلّت عظمته چنانکه جناب سیّد المحققین و سند العارفین و قدوة الاولیاء الکاملین قطب الملة و الدین قدس سره العزیز درین رساله اشاره بآن فرموده وحدت ذات پاک اقدس حضرت واجب الوجود است بوحدت حقیقه که از حیطة عقول و افهام و مدارک و اوهام و قوانین منطقیّه و عقلیه بیرونست .

یعنی ذات اقدس را واحد نامند بوحدتی که ثانی از جنس خود ندارد و هیچ

شیء با اونه در حقیقت ونه در مفهوم ونه در لفظ و اسم شریك در این وحدت نیست و واحد باین معنی را بر هیچ واحدی از موجودات امکانیه اطلاق نکنند که شریك واجب تعالی شود بای "نحو من الشریكة زیر اکه آنحضرت را اصلاً و قطعاً شریکی نیست و این ذات اقدس کامل را در تحت هیچ مفهومی از مفاهیم کلیه و جزئیه داخل ندانند و با افراد ممکنه الوجود در حزب هیچ کلی و جزئی شمارند تا قرین و قسیم ممکنات گردد .

پس توحید حقیقی و وحدت حقیقیه ذات پاك واجب الوجود تعالی بمشرب این بزرگواران که مشرب حضرت سلطان الموحدین و اهل بیت طاهرین است علیهم السلام این است لا غیر بر خلاف حکماء فلاسفه قداماء و متأخرین اسلامین که وجود و موجود را موضوع علم حکمت خود مطلقاً قرار داده و گفته اند :

«الموجود اما واجب او ممکن والممكن اما مجرد او مادی والمجرد اما عقل او نفس و المادی اما صورة او هیولی او جسم والجسم اما طبیعی او تعلیمی» .

و هریك از این افراد و اقسام موجود را موضوع يك فنی از فنون حکمت الهی بمعنی خاص و الهی بمعنی عام و طبیعی و ریاضی قرار دادند و بجهت این اعتقاد که هریك از ممکنات را تمامی قسیم و شریك حضرت واجب الوجود تعالی شأنه قرار داده اند در شرك خفی و جلی واقع شده اند و لا یشعرا نه باین داء عضال عویص الدفع گرفتار آمده .

و از حضرت سلطان الموحدین امیر المؤمنین علیه الصلوة و السلام در جواب اعرابی مأثور است که فرمود «مالا ثانی له لا یدخل فی باب الاعداد الا ترى انه کفر من قال ثالث ثلاثة و قول القائل انه ربنا عز وجل احدی المعنی انه لا یقسم فی وجود ولا عقل ولا وهم كذلك ربنا عز وجل» .

یعنی آنکه ثانی از جنس خود ندارد داخل در باب اعداد نیست که با غیر خود شمرده شود در تحت مفهومی یا اسمی آیا نظر نمیکنی که کافر شد آنکه خدا را ثالث ثلاثة خوانده و معنی قول قائل که رب ما احدی المعنی است آنستکه منقسم

نمیشود در وجود و نه در عقلی و نه در وهمی چنین است پروردگار عزیز و جلیل است از آنچه موحدان و واصفان در شأن او گویند.

و این حدیث شریف علوی علیه السلام ابطال مذاهب این دو طایفه حکما را شامل است و این فساد عقیدت از ایشان در توحید که از قانون منطقی یونانی ایشان حاصل آمده نظیر شبهه ابن کمونه است که از حکماء یونانست و بر جم الشیاطین لاصحاب الدین مشهور است چون خواسته است شبهه در توحید نماید گفته است در برهان فرجه و غیره از حکما در اثبات توحید که چه عیب دارد که دو حقیقت مجهولة الکنه باشد که متخالف من جمیع الجهات و الحیثیات باشند و جهت تناسب و اشتراك بهیچوجه نداشته باشند که مفاسدیکه حکما در برهان فرجه بر اثنیست و تعدد واجب الوجود لازم آورده اند بر این دو حقیقت وارد آید و هر دو واجب الوجود باشند تا برهان فرجه و غیره نتوانند قدح این شبهه را نمایند.

پس حکماء اسلامیین دفع این شبهه عویص الدفع را کرده اند برهان (صرف الشيء لایتکرر) باین طریق که «ان واجب الوجود تعالی صرف فی الوجود و الکمالات والا لزم التکرر و صرف الوجود و الکمالات لایتکرر فالواجب تعالی لایتکرر و لا یعدد».

پس تحقق دو حقیقت مجهولة الکنه متخالفة الحقیقه که هر دو واجب الوجود باشند محال است و با وجود دفع کردن این شبهه عویص الدفع برهان مذکور بسبب خبط و غلط کردن در قانون منطقی خود واقع شده اند در شبهه دیگر نظیر آن که مورث شرك خفی و جلی است و احدی از ایشان شاعر بخطا و اشتباه خود در توحید نشده اند مگر حضرت قطب فلك حکمت و عرفان بطریقیکه بیان کرده اند.

اما معنی این وحدت حقیقه و توحید ذاتی حقیقی که مشرب طبقه ثالثه جلیله است بعبارة اخری آنستکه ذات اقدس حضرت واجب الوجود بالذات تعالی شأنه احدی الذات و واحدی الصفات و غیب الغیوب و بسیط من جمیع الجهات و الحیثیات و صرف در وجود و کمال است و حقیقتی است مجهولة الکنه والهویه که

هیچ مدیر کی از مدارك سبعة غیبیه و شهودیهٔ انسان وفا بدریافت آن حقیقت عظیمه و کشف آن ذات جلیله ننماید و بهیچ عبارتی و اشارتی آنحضرت را تعبیر و بیان نتوان نمود نعم ماقال :

دم وزن کاند عبارت نایدت او مگو کاند اشارت نایدت
نی اشارت می پذیرد نی بیان نه کسی زو علم دارد نه نشان
در صورتیکه اشارت پذیر نبود عبارت پذیر نیز نخواهد بود فعلی هذا در این
مشهد وحدت ذاتیه خفیه غیب الغیوبی صرف « کلت الالسن و انقطعت العبارات
وفنیت الاشارات وتاهت العقول وانمحقت القلوب و ماحت الارواح وزالت الاسرار » .
پس در این مشهد عظیم وحدت حقیقیه ذاتیه اسمی و رسمی و وصفی و نعمتی
و عبارتی و اشارتی و فهمی و وهمی و عقلی و کشفی و شهودی و عیانی راه ندارد نعم
ماقال العارف الانصاری الهروی علیه الرحمه :

ما وحد الواحد من واحد اذ کل من وحده جاحد
توحیده ایاه توحیده و نعت من ینعته لاحد

پس عارف بحقیقت این توحید ذاتی احدی نیست مگر حضرت ذات اقدس
احدیث بذاته ، این است تحقیق توحید حقیقی و وحدت حقیقیه ذات اقدس واجب
تعالی جل سلطانہ الازل و عظم کبریائه لم یزل بمشرب این طبقه جلیله ثالثه که اهل
تحقیق و عرفان و ولایت اند ادام الله برکاتهم باقتدا و اقتضای بموالیان خود که حبیبان
حضرت خداوندی اند ﷺ مطابق با آیات مبارکه کلام الله و احادیث کثیره از این
بزرگواران و کجا است درجه معرفت توحید ذاتی این طبقه جلیله ثالثه که عرفاء
الهیین و حکماء محققین اند بامعرفت توحید حکماء قدما و متأخرین و سفسطیات
ایشان که موجب هزار شرك خفی و جلی است .

و اگر قائلی گوید که فقره دعاء حضرت سید الساجدین ﷺ « یا الهی لك
وحدائیة العدد وملكة القدرة الصمد » منافی است با کلام حضرت سید الموحدین ﷺ
« واحد لا بتأویل عدد » زیرا که دعاء مذکور موهم اثبات وحدت عدیده است از برای

واجب تعالی و حدیث شریف مذکور نافی وحدت عددیه است از ذات اقدس .
در جواب گفته میشود که لام در «لك وحدانية العدد» از برای تملیکست
یعنی وحدانیة عددملك طلق تواست و فعل و صنع تواست نه آنکه ذات پاکت واحد
بوحدت عددیه است بلکه وحدت عددیه ظهور وحدت حقیقه ذات پاکست که
آنرا فعل و مشیت و رحمت و اسعۀ آن ذات اقدس نامند و اطلاق واحد بالعدد بر فعل
و صنع و مشیت ذات اقدس بسبب آنستکه اول ممکنات و مبدعات ذات پاک است
با مراتب ممکنه آخری که در تحت مفهوم ممکن داخل است، پس ثانی بلکه ثوانی از
جنس و سنخ خود که امکانست دارد و بودن این وحدت عددیه ظهور ذات اقدس
احدیست، منافات باوحدت حقیقه ذات اقدس ندارد، زیرا که وحدت حقیقه عین ذات
پاکست و آنوحدت عددیه فعل و خارج از ذات پاکست «فاین الفعل من المفاعل والصنع
من الصانع و الظهور من البطون و المظهر من المضمّر فلا منافاة» .

اما تطابق مشرب این طبقه جلیله ثالثه با مشرب انبیاء و مرسلین و اوصیاء
صدیقین علیهم سلام الله رب العالمین از کلام الله مجید بلسان حضرت رسول محمود
حمید صلی الله علیه و آله ظاهر آمد بقوله تعالی «هو الله الذی لا اله الا هو» و قوله تعالی
«قل هو الله احد الی لم یکن له کفواً احد» که دلیل بر نفی مطلق شرک خفی و
جلی از ذات اقدس اوست جل مجده .

پس قوله تعالی هو الله احد کلمه هواشاره است بر تنبیه غافلین از حقیقت ثابته
بالذات و واو اشاره است بغایب از ابصاریکه مدرك بعقول نیست یعنی بگو ایرسول
که آگاه شوید ای غافلین از حضرت پروردگار خود آنکه اوست خداوند احدی
الذات واحدی الصفات غیب الغیوب که صمد ولم یلد ولم یولد است .

یعنی لم یلد منه شیء ولم یولد هو من شیء زیرا که از ذات اقدسش شیئی تولد
نیافته و ناشی نشده که از سنخ و جنس او باشد چنانکه ولد و والد از یک جنسند و نیز
حقیقت ذات اقدسش از شیئی تولد نیافته و ناشی نیامده که جزء او یا فعل و صنع او
باشد تا امکان و تغیرش در هر دو حال تولید و تولد لازم آید و مر کب باشد که تر کب

لازم امکان وامکان لازم تولید وتوالدات و تمامی منافی با وجوب وجود است «تعالی عن ذلك علواً کبیراً» .

وقوله «ولم یکن له کفواً احد» یعنی احدی کفو و مساوق و شریک و همدوش ذات پاک حضرت اقدس احدیت نیست تامحدودات عظیمه کثیره مذکوره بعمل آید پس تکثر و ترکب وامکان و تجزئی و تغیر در ذات اقدس واجب تعالی قبل از خلقت و بعد از خلقت محال است بیرهان عقل و نقل و کشف .

و این براهین ثلاثه در اثبات این مطلب متوافق اند کما قال سید الحکماء ابوالحسن الرضا علیه السلام «قدیم لم یتغیر عز وجل» بخلق الخلق ولكن الخلق یتغیر بتغیره جل ذکره» .

و چنانکه حکماء مطلقاً در توحید علمی ذات اقدس احدیت بشبهه و شرک خفی افتاده اند و همچنین متصوفه ملاحظه که تصوف را بر خود بسته اند بجهت ترک تزکیه نفوس خود از حجب طبایع جسمانیّه و عدم تخلیه باطن خود از ظلمات هیولانیّه قدرت نیافتند بر بصیرت قلبیه تا تمیز حق را از باطل در توحید الهی بکشف توانند داد و گردان شدند از طریق توحید حقیقی کشفی این اولیای کبار و فقراء حکماء امت حضرت سید حکماء مختار صلی الله علیه و آله الاطهار و واقع شدند در شطح و طامات و کلمات موهّمه و همیه و عبارات باطله کفر آمیز خیالیّه که شبیه است بکلمات برهمنان هنود و موهّم آنست که واسطه فیما بین ذات پاک اقدس احدیت و خلق او نیست بلکه خلائق و موجودات امکانیه تعینات و تقیدات ذات پاک اویند «تعالی الله عن ذلك علواً کبیراً و سبحان الله عما وصفه الواصفون و وحده الموحدون» . چنانکه بعضی از عبارات اهل شطح از متصوفه سابقاً باتأویل آن ذکر کرده آمد و این رباعی جناب بابا افضل کاشی شبیه است بکلمات این طایفه :

حق جان جهانست و جهان جمله بدن	اصناف ملئکه حواس این تن
افلاک عناصر و موالید اعضا	توحید همین است و دگرها همه فن
ولیکن جناب مرحوم مولانا علی نوری فرمودند منظورش از لفظ حق در رباعی	

حق مخلوق به بوده است که فعل اول و صنع و رحمت و اسعه حق تعالی است که آنرا وجود مطلق نامند و متعین میشود بتعیّنات و تقیدات امکانیه بلا واسطه نه منظور حق حقیقی و ذات بذاته حق تعالی است جلّ شأنه که از اطلاق و تقیید هر دو منزّه و مقدس است.

و از جمله کلمات تامّه کامله اهل معرفتست «وجود الحق هو الله و وجود المطلق فعله و وجود المقيّد اثره» یعنی وجود حق حقیقی خداوندیست که از اطلاق و تقیید معرّی و متعالی است و وجود مطلق از قیودات و تعینات فعل و ابداع حضرت حق تعالی است و وجود مقيّد بقیودات امکانیه اثر حضرت حق تعالی است و کلمات متصوفه ملاحظه را نیز باین طریق تأویل نمود «العلم عند الله و ان الله اعلم بمقصد هم» و جناب سیدالحکما و سند العرفا و قطب الاولیا روح الله بعد از تزییف و ابطال مذهب مطلق حکماء در توحید که مورث وحدت عدیه و شرک خفی و جلی است اشاره بمذهب این طبقه ثالثه حقه در معرفت توحید نموده و فرمود بدرستی که معرفت اجمالی حق سبحانه و تعالی عالم بسیط موهوبی است که در قلوب مفلوّه است بر رحمت رحمانیه الهیه اولیه.

چنانکه در کتاب توحید صدوق از حضرت صادق علیه السلام مرویست که فرمود مفلوّر کرد حق تعالی خلاق را بر توحید در نزد گرفتن میثاق بر معرفت پروردگارشان و اگر نبود این فطرت نمیدانستند کیست رب و رزاق ایشان و نیز در دعا وارد است «اللهم اني اسئلك بتوحيديك الذي فطرت عليه العقول واخذت الموائيق».

و نیز از آنحضرت ﷺ که سؤال شد از معرفت که آیا مكتسب است فرمود نه چنین است عرض کرد از صنع خداوند است فرمود بلی نیست از برای عباد در معرفت صنعی و از برای ایشان اکتساب اعمالست و این معرفت اجمالیّه علم بسیط موهوبی است.

اما ایمان بحق تعالی را که علم مرکب نامند علم باین علم است که افاضه میشود بدعوت انبیا و هدایت رسول خداوندی و این معرفت فطریّه بسیطه و ایمان

من کتب مفاض هردو انوار جلیله فطریّه ایمانیه ایست که بسبب برخورد حضرات انبیا و رسل و تصدیق بایشان ظاهر میشوند از انسان و احتیاج ندارند هیچیک از آنها باستعمال آلت قانونیّه یونانیّه و استدلال پیراهین منطقیه حکمیّه چنانکه حق تعالی فرموده «انا خلقنا الانسان من نطفة امشاج نبثله فجعلناه سمیعاً بصیراً انا هدیناه السبیل اما شکراً و اما کفوراً» و درین معرفت فطریّه عوام و خواص و اهل صورت و معنی تمام شریکند.

و اما معرفت حق سبحانه و تعالی بر نهج تفصیل که مقصود از ایجاد عالم و ابداع خلیفه الهیّه کلیه که روح کلی و حقیقت آدم است و تمامی افراد بنی آدم بدعوت انبیاء و رسل باین معرفت هریک بقدر استعداد خود مکلف آمده اند بقوله تعالی «و ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون» ای ليعرفون و قوله تعالی «و ان اعبدوني هذا صراط مستقیم».

نیست این معرفت عظیمه جلیله مگر با نوار حکمت الهیّه نبویّه ﷺ که مسمی بخیر کثیر است در قوله تعالی «و من یؤت الحکمة فقد اوتی خیراً کثیراً» و حضرات ائمه ما علیهم السلام تفسیر فرموده اند بولایت «من والاهم فقد والی الله» یعنی ولایت اهل بیت محمد و آل اطهار اخیار ابرار علیهم صلوات الله المملک الجبار . و این معرفت عظیمه عطیه ایست ازلیه و عنایتی است جلیله سرمدیه و خیر کثیر است موهبیه که حق جل و علا بهر کس از بندگان مقبل خود خواسته عطا فرموده چنانکه فرمود «یؤتی الحکمة من یشاء و من یؤت الحکمة فقد اوتی خیراً کثیراً».

و دریافت این معرفت بر نهج کمال و بروز نور آن از فطرت نیست مگر بتزکیه و تطهیر نفوس از حجب ظلمات طبیعت بمنهاج شریعت مصطفویه و آداب طریقه حقه مرتضویه صلوات الله علیهما و تخلق باخلاق الهیّه صمدانیه که مورت گردد بروز و ظهور نور معرفت و ولایت را از مراتب و اطوار نفس و قلب انسانی و بیرون آید صاحبش از ظلمات طبایع جسمانیّه و وساوس اوهام شیطانیّه و تقدس

یابد از اهواء نفسانیه بسوی عالم ارواح قدسیه نورانیّه انسانیّه .
یعنی طالب این معرفت عظیمه و خیر کثیر میباید بریاضات نفسانیه و مجاهدات
شرعیّه از حجب طبیعیّه جسمانیّه و غشاوات بدنیّه بیرون آورد نور روح قدسی
انسانی خود را تا « لیمیز الله الخبیث من الطیب » در حق او صادق آید و بشهود
قلبیّه و روحیه و معاینه سرّیه مشاهده کند آیات انفسیه الهیه را بقوله تعالی « سربهم
آیاتنا فی الافاق و فی انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق » و متحقق گردد بعین
الیقین قلبی و حقّ الیقین روحی و سرّی خود بانوار حقیقیّه توحید ذات و صفات
خداوندی چنانکه حق تعالی فرموده « هو الذی بعث فی الامیین رسولا منهم یتلو
علیهم آیاته و یزکیهم و یعلمهم الكتاب والحکمه » .

یعنی اوّل موهبت خداوند رسالت رسول و بعثت اوست بعد اظهار آیات و
معجزات خداوی است از رسول ﷺ او و بعد تزکیه و تصفیّه نفوس امتست که
تسلیم کرده باشند در نزد خدا و رسول ﷺ او و پس از آنها تعلیم کتاب و حکمت
حق تعالی است که معرفت تفصیلیّه حضرت خداوندی است بایشان تا بکمال انسانیّه
فایض کردند و در این معرفت تفصیلیّه که حکمت ولایتست اقتدا بحضرت رسول
او واجبست بقوله تعالی « ولکم فی رسول الله اسوة حسنة لمن کان یرجوا الله و الیوم
الآخر و ذکر الله کثیراً » .

پس از این بیانات معلوم شد که حصول و دریافت معرفت تفصیلیّه تکلیفیّه
محتاج بخارج شدن از حجب ظلمات نفسانیّه طبیعیّه و وصول بانوار روحانیّه
قدسیّه است نه خارج شدن از نور معرفت فطریّه اولیه و دخول در اوهام و وساوس
فلسفیه بیراهین باطله منطقیّه که دأب حکماء متفلسفین است و بسبب عزت و شرافت
این معرفت جلیله تکلیفیّه و نفاست و جلالت قدر آن در حدیث شریف نبوی ﷺ
مائور است که « اطلبوا العلم ولو بالصلین » یعنی طلب فرمائید علم را اگر چه در چین
و صعب المنال و بعید الوصول باشد .

اما این چه علم است حضرت صادق علیه السلام فرمود : « ذلك علم معرفة النفس و فیها »

معرفه الربّ یعنی این علم شریف عزیزالوجود که اگرچه درچین بعیدالمسافه دنیا یافت شود طلبش بسبب تکلیف خداوندی و نفاست جوهر آن واجب است علم شناسائی نفس است که در آن شناسائی پروردگار است و مراد از معرفت نفس شناختن جوهر آنست که از نور پروردگار است و آنکه آنرا مراتب اربعه و غشاوات طبیعیّه است که مانع است از ظهور نور فطری و جوهر آن .

یعنی مادامی که مرتفع نشود این حجب ظلمانیّه ، انوار قلبیه روحانیه الهیه تجلی نخواهد نمود و مادامی که انوار تجلیات الهیه ظاهر نشود معرفت آیات انفسیه و قلبیه الهیه که معرفت الله است در قلب انسان حاصل نیاید پس حضرت شارع مقدّس بسبب شرافت و نفاست و عزّت علم معرفت الله تحریر و ترغیب بطلب و تحصیل آن فرموده اگرچه در چین باشد اما این چین نه از شهرهای این جهان است بلکه ازعوالم بی نشان است و نیز وارد است که «الایمان یمانی» و الحکمة یمانیة» پس این کدام یمن و چین است که حکمت و ایمان و معرفت جواهر ثمینّه معادن شریفه و اثمار اشجار لطیفه آنها است :

این وطن مصر و عراق و شام نیست این وطن شهرست کانرا نام نیست
زآنکه از دنیا است این اوطان تمام مدح دنیا کی کند خیر الانام
پس چین عالم آمیز و یمن حکمت خیز نفس قدسیه ملکوتیه الهیه و قلب مقدسه مطهره نورانیه حضرات اهل بیت عصمت و طهارت است که خانه امن و امان و ایمان و حکمت و عرفان خداوندی و بیت الله حقیقی است که ومن دخله کان آمنا .
اما چون این بزرگواران بر معطله اند چنانکه حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود انا البشر المعطله و نحن القصر المشید اهل صورت و شریعت غرا قناعت به ایمان ظاهری و تصدیق قلبی بایشان کرده اند و قانع بهمان معرفت ذوقیه فطریه جبلیه که در اول تکوین بایشان موهبت شده گردیده اند بقوله تعالی «کلّ مولود یولد علی الفطرة» ای فطرة التوحید و این طایفه علماء دین حضرت رسول خدا میباشند .
اما اهل معنی و خواص شیعیان خالص الولای این بزرگواران که صاحبان

شریعت غرّاً و طریقه بیضا و حقیقت حمرا میباشند بمتابعت کامله و مجاهدات نفسانیه در شریعت مصطفویّه و طریقت مرتضویه صلی الله علیهما بدرجات عالیّه معرفت تفصیلیّه باطنیه رسیده اند و صاحب توحید شهودی کشفی عیان اند و ایشان را عرفاء و اولیاء این دین مبین و امت مرحومه نامند که بشهر بند چین ولایت و یمن حکمت و هدایت قلوب این بزرگان واصل، و انوار موهویّه الهیّه حاصل نموده اند و چون سلمان محمدی ﷺ رضی الله عنه داخل در خانوادّه عصمت شده اند که سلمان منّا أهل البيت .

ولهذا ایشان ناامیده شده اند باهل معرفت و عرفا و حکماء واقعی این امت ایشانند نه طوائف دیگر و شان این طبقه ثالثه جلیله اجل از آنست که در صدد قدح طریقه و مذهب کسی بر آیند.

و جناب سیّد سند قدّس سرّه العزیز در اواخر این رساله و جیزه شریفه اشاره باین مطلب فرموده که حضرات عرفا فقراء کبار و حکماء محققین عالمقدار بسبب جلال شان و رفعت مرتبه خود مستغنی اند از رد کردن آن دو طایفه حکماء قدما و متاخرین و طایفه متصوفه ملاحظه چه هر یک از ایشان رد کرده اند صاحب خود را و ابطال کلمات یکدیگر را در توحید نموده اند چنانکه در تصانیف ایشان مسطور است. پس استراحت یافتند این طبقه رفیع از مدافعه آنها بقوله تعالی « و کفی الله المؤمنین القتال و کان الله قویاً عزیزاً و لولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع وبيع و صلوات و مساجد یدکر فیها اسم الله و لینصرن الله رسله » .

وقال السید السند الجلیل فی قصیده غرّاء إشارة إلى أن ثبوته سبحانه عن حیث فطرة الله التي فطر الناس علیها امر بدیهی مستغنی عن تخیلات الفیلسوفین و انهم ادعوا مناهج الانبیاء السالفین و تهافتوا فی توحیده تعالی بقولهم الناقصین ولم یتبعوا منهاج سیّد المرسلین و خلفائه الراشدين علیهم سلام الله اجمعین حیث انهم لم یقتدوا بالحکماء الالهیین و العرفاء الربانیین و اولیائهم و شیعتهم العارفین رضی الله عنهم فی الدین .

تعالى الله عن إثباته عقلا و تخيلا .
 بفكر الفيلسوفين اجمالا و تفصيلا
 الم يشهد اولوا الالباب في القرآن برهانا
 ليقتنروا إلى إثباته عقلا كما قيل
 وهبهم ان قد احتاجوا إلى إثباته زعما
 ولم يتدبروا القرآن اصغاء و ترتيلا
 فهل حين استفاقوا و اهتموا لم ينجلوا عقلا
 من الايات في القرآن اجمالا و تبجيلا
 و قال الله هل في الله شك فاطر العالم
 و كم من آية لاحت من القرآن تنزيلا
 وهم قد اعرضوا عنها ولم يتدبروا فيها
 قلوب قفلت من رين حب الجاه تفصيلا
 اولئك ما استفاقوا بل اصرّوا حيثما خاضوا
 على ما زخرفوا عمرا لدى الابحاث تسويلا
 هنالك اولوا القرآن بالادهام تصديقا
 فهم ماعولوا قلبا على القرآن تعويلا
 ولكن عولوا قلبا على الادهام و استعموا
 فلم يستكحلوا من حكمة القرآن تكحिला
 و حاروا في ثبوت وجوده سبحانه عقلا
 و في قيد التسلسل بعد محبوسون تخيلا
 و من بعد اللتيّ و التي لم يشبتوا شيئا
 سوى المعدود مع مجعولة في الذهن تمثيلا
 و وحدته تعالى عند من هو من اولي الالباب
 مقدسة عن الاعداد تحقيقا و تاويلا

كما اشرقت في فصل الخطاب شمس توحيد
 بها كانت هداية انبياء الله تبجيلا
 و ان الفيلسوفيين ما فازوا بها عقلا
 وما اقتبسوا حقايقها من العرفاء تكميلا
 لان الله ليس كمثله شيء و هم ظنوا
 لدى توحيده تعديده بالوهم تخيلا
 كما زعموا اشتراك وجوده الازلي اطلاقا
 مع الحدباء جل ثنائه عن كل ما قالا
 وهم ما وحدوا الله الجليل بغير تحديد
 وتعديد كما قد زخرفوا تلك الاقاويل
 وهم قد حصروا المفهوم في الكلّي والجزئي
 بمنطقهم خيال باطل عقلا و تخيلا
 وليس الله جزئيا حقيقيا كما ظنوا
 ولا كلي في مفهومه عقلا كما قالا
 ولمّا طال ما قد حاولوا في كعبة التوحيد
 فارسل ربنا في نطقنا طيرا ابائلا
 و انطقنا لدى ابطال منطقهم بتوحيد
 هو المشهود للعرفاء اجالا و تبجيلا
 كما حققت في فصل الخطاب شمس برهان
 يفوق على السموات العلى نورا كجبريلا
 ترى كحل الجواهر للبصرة في تصانيفي
 لتفتح عين قلبك في سبيل الله تعويلا
 لقد ابطلت منطق هؤلاء القوم برهانا
 بنور مناطق القرآن إذ رتلت ترتيلا

و يَبْتَئَا كَلامَ اللَّهِ بِرَهانَا الهيا
و عَقْلِيًّا بِنورِ القلبِ اَجْمالا و تَفْصِيلا
وهم ما ادرَكوْا بِرَهانِهِ سَبِحاَنَهُ علما
و ما اتَّبَعُوا نَبِيًّا بل اَضَلُّوا النَّاسَ تَضْلِيلا
هنا لك ضيِّعُوا اَعمارَ طالِبِ الهدى عَقْلا
و هم قَطَّاعِ نَهْجِ صراطِ نورِ العقلِ تَسْوِيلا
و ليسوا أَهلَ حِكمَتِهِ تَعَالى فَاجْتَنِبْ عَنْهُمْ
تَذَكَّرْ قَوْلَ سَيِّدِنَا عَلِيٍّ (عليه السلام) حَيْثُما قِيلا
ولا تُصَحِّبْ أَخا الجَهِلِ و إِيَّاكَ و إِيَّاهُ
فَكَمِ من جاهِلٍ ارْدَى حَكِيما حنَّ آخاهُ
يَقاسُ المرءُ بالمرءِ إذا ما هو ما شاء
و للشيءِ من الشيءِ مَقاييسُ و أَشْباهُ
و للقلبِ على القلبِ دَليلٌ حِينَ يَلْقاهُ

وقال أيضاً السيدُّ الجليلُ إشارةً إلى أنَّ مَدارِسَةَ كُتُبِ الفِلاسِفةِ تَضْيِيعُ الأَعمارَ
وأنَّ الفِكرَ في أَضْغاثِ أَحْلامِهِمُ غِشاوَةٌ لِلقُلُوبِ و يَبْعُدُ طالِبُ العِلْمِ من دارِ السَّلامِ :
الا يا من يَؤمِّلُ في صُرُوفِ العَمْرِ تَأمِيلا
تَيقِظُ لا تَعطِّلُ جَوْهَرَ الانْفاسِ تَعطِيلا
ولا تَرُكَنَّ إلى كُتُبِ الفِلاسِفةِ اَعْتَزَلْ عَنْهُمْ
و حَوِّلْ عَن دِراسَةِ هَؤُلاءِ القَوْمِ تَحْويلًا
فَهلُ الفِيتِ في شَرَحِ المِطالَعِ طالعا سَعدا
تَكونُ بِهِ سَعيدا يَومَ ياتِي المَوتُ تَعجِلا
و هل يَهْدِي الاِشْاراتُ الَّتِي لَمْ تَروْظَمانا
إلى غَيرِ السَّرابِ بَقِيعةٍ سَعيًا و تَحْصيلًا

و هل يشفى الشفاء وانهم لم يبرئوا عقلا
 من الجهل المركب بل أضلوا الناس تضليلا
 و هل دلتك حاشية القديم لشرح تجريد
 على العهد القديم وفزت بالتجريد تبتيلا
 واننى قد صرفت العمر في ابحاثهم قدرا
 فانقذنى رجال الله بالارشاد تكميلا
 عرفت الله في مرآت اهل الفقر ايقانا
 بنور هداية صقلت فيها القلب تصقيلا
 الا يا ايها الحيران في طلب الهدى اسرع
 تعال الى كلام الله تصديقا و تبجيلا
 الام تضيع عمرك فاعتصم بالحكمة العليا
 هلم و رتل القرآن في الاسحار ترتيلا
 الام تدقق الافكار في ابحاثهم فاجنح
 الى التحقيق و استرشد من الرحمن تبتيلا
 ذر التدقيق و استنجح من التحقيق و اعتصم
 تعال وثق بجبل الله تحصيلا و تعطيلا
 ودع اضغاث احلام الفلاسفة اجتنب عنهم
 وغسل لوح قلبك من كتاب القوم تغسيلا
 فاننى يعرفون الله بالاوهام تدقيقا
 و هم لم يعبدوا في قلبهم الا التماثيلا
 مواليهم اشحاء احباء لدنياهم
 فهل الفيت فيهم قط ايثارا و تنويلا
 و هم مستكبرون تكبروا عجباً بلا فصل
 و ما كبروا به بل كبروا تلك البراطيلا

اما تالله انصف في جوابي يا اخا فضل
 بما فضلتهم عقلا على العلماء تفضيلا
 تقول تشحن الازهان تدقيقاتهم كلاً
 وانت بها ابتغيت الجاه بل عللت تعليلا
 وفي مرآت قلبك رين حب الجاه والدينا
 و لن تجد الهدى الا اذا اصقلت تصفيلا
 اردت فضيلة تعلو بها في الناس اجالا
 زعمت خيالهم فضلا و قد خيلت تخيلا
 لقد صقلت مرآتا لنفسك كي ترى فيها
 وتعرف كلما قد سوت للجاه تسويلا
 ومن يبغى المعنى لا يشحن ذهنه الا
 لدى فكر المعنى كي يجيب الناس تعجيلا
 فكيف يشحن الازهان تدقيقاتهم الا
 لدى تبيان ما قد زخرفوا في البحث تفصيلا
 تلبذ ذهن من طلب الهدى في العلم تحقيقا
 تحوّل فهمه عن منهج التحقيق تحويلا
 و اكثر اهل جنات الهدى بلهاء كي تنجوا
 لكي لا ينقشوا في قلبهم تلك الاقاربا
 و ليس فطانة براء مثل بلاهة تنجي
 رأيت الفضل للبلهاء ان فضلت تفضيلا
 ومن يعرف حقيقة ما يقول القطب اشفاقا
 يسجل فهم منهاج الهدى في العلم تسجيلا
 قصيدتنا ضياء المهتدين تبصروا منها
 و سموها بمنهاج الهدى للعلم تكميلا

و پس از تحقیق مراتب ثلاثه معرفت توحید ذات اقدس حضرت واجب الوجود بمشرب طبقه ثالثه جلیله عالیہ ادام الله برکاتهم بدانکه بعضی از این طایفه که ارباب قلوب و مستفتحان ابواب غیب الغیوب و سرگشته گان بادیۀ شوق و لب تشنگان شراب ذوق که عشاق حضرت کبریاء و جلال و مشتاقان مشاهده جمال حق تعالی و وصال اند و مقامشان فوق درجه عقل و ازین طبقه علیه ثالثه محسوبند ، بسبب غموضت اسرار توحید حضرت احدیت و لطافت حقایق تجلیات حضرت صمدیت که مکشوف و مشهود قلوب زاکیه صافیۀ ایشانست و بجهت تنگی کلام و مقال از بیان کشف انوار جمال هر یک بحسب استعداد و صفات مرآت قلب خود با اشارات لطیفه و عبارات شریفه در معرفت مراتب توحید و حقیقت قناعت فرموده چنانکه حضرت سلطان الموحدین امیر المؤمنین علیه الصلوٰة و السلام در جواب کمیل بن زیاد النخعی از سؤال حقیقت اشارات چند فرموده که این شرح گنجائی حدیث مذکور ندارد .

اما توحید را آنچه بتحدید تعریف آورده اند مراتب چهار است :

اول توحید ذات حضرت بیچون ، و ثانی توحید صفات کمالیه آن ذات اقدس بی نام و نشان ، ثالث توحید افعال ، رابع توحید آثار است .

اما مرتبه اولی که توحید ذاتی و تجلی حضرت ذاتیه است از خصایص حضرات خاتم و ختمیون که خلفاء راشدین آنحضرتند علیهم السلام است زیرا که موجودی در دایره امکان اقرب از این بزرگواران بذات حضرت احدیت نیست چنانکه وارد است «لاتسبوا علیا فانه ممسوس فی ذات الله» و در احادیث نبویه وارد است «لی مع الله وقت لایسعی فیه ملک مقرب ولا نبی مرسل» و مراد از وقت مقامی است فوق مقامات قلب و روح و سرّ و خفی است زیرا که اهل عرفان گفته اند «فوت الوقت اشد من فوت الروح» .

و از شرح حدیث شریف که در بیان آنیم معلوم خواهد شد که نور حضرت محمدی و علوی و ذریۀ طاهرین ایشان علیهم الصلوٰة و السلام نور عظمت و کبریاء و ظهور اول حق تعالی و فعل ساکن و مشیت مطلقه و تجلی اول و رحمت و اسعۀ خداوندی است

واقرب ازاين نور مقدس عزيز بذات پاك اقدس موجودی نیست بلکه بعد از ذات اقدس بجز اين نور مقدس موجودی نیست که عارف باو جل مجده تواند شد .
واين حجاب عظمت و کبرياء از برای احدى از انبيا و اوصيا مکشوف نشده چنانکه وارد است که حضرت موسی هفتاد حجاب و راپس گذاشت و گفت «ربّ ارني» جواب شنید که «لن تراني ولكن انظر الي الجبل فان استقر مكانه فسوف تراني فلما تجلّی ربّه للجبل جعله دكّا وخرّ موسی صعقا» .

و ماثور است که حضرت سيّد سجاد عليه السلام در نزد تلاوت اين آيه شريفه بسيار گريستند راوی عرض کرد فدايت شوم باعث گريه شما در نزد وصول باين آيه چيست فرمود حضرت موسی در حين تجلّی و بيخودی مشاهده کرد که يكصد و بيست و چهار هزار کوه طور است و يكصد و بيست و چهار هزار موسی بر اين جبال طالب رؤيت شده اند و لن تراني شنیده اند و بظهور تجلّی الهی مصعوق و بيخود افتاده اند فرمود والله آنچه تجلّی کرد بر اين چهارصد و بيست و چهار هزار کوه طور و انيت اشخاص کثيره موسويه نبود مگر ذره از خردلی از شقصی از مثقالی از نور حضرت علی بن ابيطالب صلوات الله وسلامه عليه .

و نیز در حديث ديگر از حضرت صادق عليه السلام سؤال شد از ملائکه که رويين که چه طايفه اند از ملائک؟ فرمود «رجال من شيعتنا الاول مقامهم خلف العرش اذا اراد الله تعالى ان يتجلّی لموسى فامر بن جل منهم فتجلّی و خرّ موسی صعقا» .

يعنى اين تجلّی عظيم نورى که از کرويئين که شيعیان اولين ايشانند بوده که صد هزار کوه هستی را دريده و صد هزار موسی نبی را مست و بيخود کرده است تبارک الله از کبرياء و جلالته که حق تعالى بحضرات محمد و محمدیون صلی الله عليهم کرامت فرموده .

و در اثر است که حضرت خواجه کاینات فرمود يا علی کسی خدا را شناخت مگر من و تو و مرا شناخت مگر خدا و تو و ترا شناخت مگر خدا و من .
يعنى چنانکه ذات پاك اقدس احديت را احدى بحقيقت نتواند شناخت ذات

پاك حضرت خاتم و ختمیون ﷺ را هم كه نور عظمت و كبریاء و ظهور وحدت حقیقیه ذات اقدس احدیتست و آلاء و صنع و فعل و مشیت اوست جل مجده نیز احدی تواند شناخت مگر او جل مجده پس در حقیقت خداوند و نور اعظمش عارف یکدیگرند و بس و بجز ایشان دیگر چیزی و موجودی نیست كه تواند عارف آید چنانكه از اهل بیت عصمت ﷺ وارد است كه فرمودند حق تعالی است و ما اهل بیت و شیعیان ما و السلام .

و معذاك بجهت بی نهایتی بحر ذات احدیت و بیحد و غایتی بحار تجلیات ذاتیه كه علی الدوام بحكم دوام فیض و تقاضای اسم شریف فیاض بر ذات پا كشان وارد می آید لجه آشام لب خشكند و بر لسان مبارك حضرت سید مختار ایشان ﷺ «ما عرفناك حق معرفتك - و ما عبدناك حق عبادتك - و ما ذكرناك حق ذكرك - و ما شكرناك حق شكرك» وارد است .

فدای این كبریاء و جلال و این عظمت و كمال كه معرفت وحدت ذاتش بحد بیان و ادراك خفا و عیان بشری بلکه حضرت خیر البشر بیرون نیاید جائی كه علم افراز «لولاك لما خلقت الافلاك» علم عجز در معرفت حقتعالی افرازد ما فر و مایگان بی دولت راجه شایستگی عجز است .

منزه ذاتش از چند وجه و چون تعالی شأنه عما يقولون اما حضرات انبیا و رسل از این توحید ذات و تجلی ذاتی كه نور الانوار عظمت و كبریاء الهی و ذات باجمال و كمال حضرت محمدی و محمدیون صلوات الله علیهم است بجز بارقه و شعاعی و قطره از بحر نصیب ندارند چنانكه درین حدیث مشروح خواهد آمد و حضرات اولوالعزم و مرسلین ایشان بمقام تشیع این بزرگواران قناعت كرده اند بقوله تعالی «و ان من شیعه لا ابراهیم» در اثر است كه ای من شیعه علی علیه السلام .

و از حضرت امیر المؤمنین ﷺ در حدیث نورانیّه مأثور است كه فرمود: «اقامة ولايتی صعب مستعصب لا یحتملها الا ملك مقرّب او نبی مرسل او مؤمن امتحن

اللّٰه قلبه بالایمان فالملك اذا لم یکن مقرّاً لم یحتملها والنبي اذا لم یکن مرسلًا لم یحتملها والمؤمن اذا لم یکن ممتحنًا لم یحتملها» سلمان رضی اللّٰه عنه عرض کرد جعلت فداك یا امیر المؤمنین کیست مؤمن امتحان شده؟ فرمود آنکسی است که آنچه از فضایل و معارف و کلمات ما بر او عرض شود بقلب خاضع خاشع تصدیق نماید.

پس صاحبان این مشهد عظیم که وحدت ذاتیه و آیت کبرای الهیه است حضرت خاتم و ختمیونند چنانکه در شان آنحضرت ﷺ نازل آمد « ولقد رأى من آیات ربّه الکبرى » و حضرت امیر المؤمنین ﷺ فرمود: « وما الله آية اعظم مني » و نیز از آنحضرت ﷺ است که (ظاهری الامامة و باطنی غیب منیع لایدرک) یعنی اگر چه علماء امت به بعضی از صفات امامت من که ظاهر من است بر خورند اما باطن من غیبی است از غیوب الهیه که بدرک احدی بیرون نیاید.

پس آیات کبری و وحدت مطلقه و غیب ثانی و آلاء و نعماء خداوندی و رحمت واسعة و مشیت مطلقه الهیه که حقیقت واحد نور تجدی است بواطن این بزرگانست علیهم الصلوة والسلام که معرفت اللّٰه معرفت ایشان است و شناسائی ایشان شناسائی حق تعالی است که (من عرفکم فقد عرف الله ومن جهلکم فقد جهل الله).

و حضرت سید موحّدین امیر المؤمنین علیه الصلوة والسلام فرمود در حدیث نورانی « من عرفنی بالنورانية فقد عرف الله ومن عرفني بالنورانية و معرفتي بالنورانية معرفة الله و معرفتي بالنورانية و ذلك الدين القيمة ».

یعنی ای طالب معرفت پروردگار بدانکه شناسائی من بمرتبه نورانیت شناسائی خداوند و شناسائی حضرت خداوند شناسائی من است بنورانیت و این است دین قویم الهی که از عباد خود خواسته است، در باب شناسائی خود بنورانیت در حدیث مذکور فرمود: (كنت انا و محمد نورا بين يدي الله سبحانه و نهلك قبل ان يكون مسبح و مهلك) یعنی بودیم من و حضرت محمد ﷺ نوری در حضور حق تعالی و تسبیح و تهلیل می گفتیم او را پیش از آنکه موجودی باشد که تسبیح و تهلیل حق تعالی گوید چنانکه این مطلب در این حدیث شریف که در شرح آنیم

مفصلاً خواهد آمد .

اما مرتبه ثانیه ، توحید صفات کمالیه الهیه است و بیان آن موقوف بیک مقدّمه است بدانکه اهل معرفت که طبقه ثالثه جلیله اند سه ملاحظه و اعتبار بحسب عقل در ذات اقدس الهیه کرده اند و حکماء گفته اند (لولا الاعتبار لبطلت الحکمة) و بجهت تفهیم و تفهیم در محاورات القاب و اصطلاحات چند در مراتب ثلاثه مذکوره ذکر کرده اند و گفته اند :

حضرت هویت مطلقه که گوئیم ، عبارت است از ملاحظه ذات بحت بدون اعتبار صفات کمالیه و اسماء حسناء الهیه و بدون اعتبار عدم صفات و این حضرت را غیب الغیوب صرف و هویت مطلقه و باطن کل باطن گویند و حضرت احدیت که گوئیم عبارت است از ملاحظه ذات بحت بشرط اعتبار عدم صفات کمالیه چنانکه حضرت امیرالمؤمنین سید الموحّدین علیه الصلوٰة والسلام در خطبه شریفه از نهج البلاغه فرموده :

«اول الدّین معرفته و کمال معرفته التصدیق به و کمال التصدیق به توحیده و کمال توحیده الاخلاص له و کمال الاخلاص له نفی الصفات عنه بشهادة کل صفة أنّها غیر الموصوف و شهادت کل موصوف أنّه غیر الصفة فمن وصف الله فقد قرنه ومن قرنه فقد ثناه ومن ثناه فقد جزاه ومن جزاه فقد جهله ومن أشار إليه فقد حدّه ومن حدّه فقد عدّه ومن قال فیم فقد ضمّنه کائن لا عن حدث موجود لا عن عدم مع کل شیء لا بمقارنه و غیر کل شیء لا بمزائلة فاعل لا بمعنی الحركات و الالة بصیر إذ لا منظور إليه من خلقه متوحّد اذ لا سکن یستأنس به ولا یستوحش لفقده» إلى آخر الحديث .

و این يك حدیث در معرفت توحید ذات صفات بیچون از حضرت رئیس موحّدان کفایتست .

بدانکه مراد از نفی صفات از ذات ، صفات اضافیه است چون خالق و زازق و محیی و ممیت و امثال آنها نه صفات ذاتیه که عین ذات احدیتست زیرا که در

حدیث جعفری دیگر علیه السلام وارد است که «کَلَّمَ عِلْمَ وَكَلَّمَ قُدْرَةَ وَكَلَّمَ حَيَاتَ» و در حدیث دیگر است که (التوحید أسقاط الاضافات) و این دلیل است بر آنکه صفات منفیّه صفات ذات اضافیه اند که خارج از ذاتند پس اگر این صفات با ذات پاک باشند تعدّد قدماء لازم آید و نیز مستلزم احتیاج ذات است باین صفات و تعالی عن ذلك علوّاً کبیراً .

امّا صفات ذاتیّه که عین و حقیقت ذات اند بطوریکه آنحضرت فرمود مستلزم فسادهای مذکوره نخواهد بود و بنا بر اصطلاح این طبقه ثالثه جلیله حضرت احدیت را حقیقت الحقایق و مرتبه عما و غیب ثانی و مقام جمع الجمع نیز گویند . و گفته اند که حضرت واحدیت که گوئیم عبارت است از ملاحظه ذات اقدس با جمیع اسماء و صفات کمالیه و این را مرتبه الوهیت و مقام جمع و غیب مضاف نیز گویند و مسمی باسم الله است زیرا که معنی الله ذات مستجمعه جمیع صفات کمالیه است و قوله تعالی « قل هو الله أحد » اشاره بمراتب ثلاثه مذکوره است و اشاره بهویتی مطلقه که ذات احدیت میباشد واحد اشاره بمقام احدیت جمع است والله اشاره بمقام واحدیت جمع است .

و در حدیث باقری علیه السلام ماثور است که هاء در کلمه هو الله احد تنبیه بر حقیقت ثابتّه موجوده ایست که مبری از وصمت شك و شبهه و نقص و فناء و عدم و زوال است یعنی ثابت و باقی بنفس ذات خود است و احتیاج بغیر خود ندارد و غیر این حقیقت ثابتّه چیزی نیست و او اشاره بذات ثابتّه باقیّه واجبه غایبه از ابصار و حواس است و اشعار دارد بتقدس و غیبت و رفعت ذات اقدس از مدارك و حواس عباد .

و قوله تعالی « هو الله الذي لا إله إلا هو » نیز اشاره بهویتی ذات اقدس است معبر عنه بهو است و از برای این هویت مطلقه بحث باصطلاح این طایفه جلیله اسامی و القاب عدیده است : هاهوت و غیب الغیوب و الغیب المکنون المصنوع و مرتبه الهویّه و الغیب المطلق و الكنز الخفی و الوجود البحت و الغیب المسکوت عنه و ذات

الحق باعتبار الالامین وازل الأزال ومنتهی الاعتبار ومجهول النعت لا یحکم علیه و منقطع الاشارات والذات الساذج و وراء اللبس وغیب الهوية والعین الکافوری جل سلطانه وعظم امتنانه .

ونیز باصطلاح این طبقه ثالثه جلیله مرتبه واحدیته را لاهوت نامند والقاب واسامی عیدیه نیز دارد تجلی اول و تعین اول والقابلیة الاولى والرابطة بین الظهور والبطون وفلك الولاية والبرزخیة الكبرى و برزخ البرازخ و مقام او ادنی و العلم المطلق والوجود المطلق والوحدة المنتشئة و المحبة الحقیقیة المعبر باحبیت ان اعرف والحقیقة المحمدیه المسمی بالله یعنی ذات مستجمعة صفات کمالیه و بحر ثانی و بحر توحید و بحر البحور نیز گویند زیرا که بحار جبروت و ملکوت و ملک که بحار صفات و افعال و آثار است در تحت مرتبه این بحر ثانی لاهوت است و نور محمدی و نور الانوار و نور عظمت الهیه نیز نامند بقوله ﷺ (اول ما خلق الله نوری) .

و پس از تمهید این مقدمه شریفه بدانکه در این حدیث شریف که در شرح آنیم بیان مراتب ثلاثه توحید صفات و توحید افعال و توحید آثار در تلو ذکر ابداع نور حضرت محمدی و علوی ﷺ و مراتب آن مفصلاً خواهد شد حال حاجت بتکرار نیست که سبقت در ذکرش گیریم والسلام علی أنوارهم و اسرارهم و بواطنهم وظواهرهم خیر ختام .

پس قول حضرت امام ﷺ « كان الله ولا شيء معه » که اشاره بتوحید ذات اقدس حضرت واجب الوجود بالذات بیچونست بمشارب جمیع اصحاب ملل و نحل از اهل توحید مشروح و مبیین و محقق آمد .

فلنرجع إلى باقی الحدیث الشریف قوله ﷺ و روحی فدا کلماته العلیا : « فاول ما خلق الله نور حبیه محمد ﷺ قبل خلق الماء والعرش والكرسي و السموات و الأرض واللوح والقلم والجنة والنار و الملائكة و آدم و حواء بأربعة وعشرين و أربعمائة الف عام ، فلما خلق الله نور نبینا محمد ﷺ بقي ألف عام بین یدی الله

عز وجل واقفاً يسبحه و يحمده والحق تبارك و تعالی ينظر إليه ويقول يا عبدي أنت المراد و أنت المريد و أنت خيرتي من خلقي و عزتي و جلالي لولاك لما خلقت الافلاك من أحببك فقد احبته و من ابغضك فقد ابغضته .

یعنی اول چیزی که خلقت فرمود نور محبوب خودش حضرت محمد بود ﷺ پیش از خلقت آب و عرش و کرسی و سموات و ارض و لوح و قلم و جنت و نار و ملائکه و آدم و حواء بیچاره و بیست و چهار هزار سال، پس چون خلقت فرمود حق تعالی نور حضرت محمد پیغمبر ما را ﷺ باقی ماند هزار سال پیش روی خدای عز وجل ایستاده که تسبیح میکرد و تحمید مینمود و خداوند تبارک و تعالی نظر میفرمود بسوی او و فرمود ای بنده من توئی مراد و مقصود من و توئی مرید و قاصد من و توئی برگزیده از خلق من، قسم بعزت و جلال من که اگر منظورم اظهار وجود تو نبود خلقت نمیکردم افلاک را، کسیکه دوست دارد ترا پس بتحقیق دوست میدارم او را و کسیکه دشمن دارد ترا پس بتحقیق دشمن میدارم او را.

بیان بدانکه لفظ خلق در لغت بمعنی تقدیر و اندازه کردنست و این لفظ اغلب در ایجاد مادیات استعمال میشود مثل قوله تعالی « خلق السموات والأرض فی ستة أيام » زیرا که مادیات و جسمانیات صاحب قدر و اندازه اند و چون مجردات و روحانیات و انوار تجلیات الهیه را قدر و اندازه نیست لفظ خلق در این کلام معجز نظام بمعنی ابداع و اختراع است که ایجاد مجردات باشد و انشاء و ابتداء نیز بر ایجاد مجردات اطلاق میشود چنانکه عمران صابی از حضرت سید الحكماء علی ابن موسی الرضا علیه السلام سؤال نمود که :

« یاسیدی الا تخبرنی عن الابداع خلق هو ام غیر خلق ؟ قال الرضا علیه السلام بل خلق ساکن لا یدرك بالسکون وانما صار خلقاً لانه شیء محدث و الله الذی أحدثه فصار خلقاً له وانما هو الله عز وجل و خلقه لثالث بینهما ولا ثالث غیرهما . »

یعنی مراد از اطلاق خلق بر این نور مقدس مجرد حدوث ذاتی و تأخر ذات آنست از ذات حضرت مبدع و صانعش نه حدوث زمانی چنانکه سابقاً ذکر آمد چه

مرتبۀ این نور عظمت الهیۀ مافوق زمانست بسہ مرتبہ و مدت بقاء آنرا ازل و ازل الازال نامند و مراد آنحضرت از اول ما خلق نہ اولیت زمانہ است بلکہ بحسب رتبہ است یعنی این نور مجرد عظیم اول مراتب صنایع و بدایع خداوندیست و میانہ او و مبدعش چیزی واسطہ نیست بلکہ غیر این نور مجرد و مبدعش ثالثی نیست چنانکہ آنحضرت فرمود «لا ثالث بینہما ولا ثالث غیرہما» .

پس بیرہان حکماء اشراقی کہ «الواحد لا یصدر عنہ الا الواحد» وحدت حقیقیہ ذات اقدس مقتضی صدور واحد است ازو و بس و چنانکہ ذات اقدس از وصمت شریک منزہ است ظهور و فعلش نیز از شائبہ شریک مقدس است یعنی شریکی در مرتبہ خود ندارد پس ثالثی غیر از این دو حضرت بیرہان محال است و این بیرہان نیز معتضد است بکشف حضرات اہل عصمت علیہم السلام چنانکہ فرمود «لا ثالث غیرہما» .

و قول حضرت امام علیہ السلام «نور حبیبہ ﷺ بدانکہ اطلاق لقب حبیب بر نور و ظهور ذات اقدس از آنست کہ حق تعالی دوست میداشت قبل از ظهور نور خود معروفیت ذات خود را بصفات کمالیہ ذاتیہ چنانکہ در حدیث قدسی داودی علیہ السلام فرمود «كنت كنزاً مخفياً فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف» .

یعنی جواهر صفات ذاتیہ کہ در گنج ذات پاک من مخزون و پنهان و بوجود جمعی وحدانی اجمالی موجود بود محبت ذاتی از ذات اقدس بمعروف شدن این جواهر بہیجان آمد پس بتقاضای محبت ذاتیہ ابداع کردم خلق اول ساکن خود را و اظهار نمودم نور مجرد مقدس عظمت و کبریاء ذات خود را تا معروف شوم در مرآت آن نور بصفات کمالیہ خود .

پس اول ظهور از کنز مخفی حقیقت حبیبیہ است کہ محبوب ذات اقدس و ظهور جواهر مخزونہ ذات پاکست بحسب استجماع آن مرصقات کمالیہ ذات را بطور اجمال و این نور مقدس را تجلی اول نامند و در تجلی ثانی کہ ظهور این تجلی اول و مقام روح کلی اعظم است صفات کمالیہ بطور تفصیل اعتباری ظاہر خواهد آمد .
لہذا این نور مقدس را حبیب خود خواند و ملقب باین لقب گردید چنانکہ

روح اعظم را خلیفه خود خواند زیرا که ظهور حبیب او و مخلع بخلاص صفات کمالیه الهیه اوست و نام گذارد این نور مقدس را بمحمد زبیرا که حمد بازاء فعل جمیل اختیار است و این نور پاک فعل جمیل اختیاری اول خداوندیست که محمود و حمید و مجید است و آنچه حمد و ثنا از حضرت واجب و ممکنات مخلوقات سرزند بازای این فعل اول و صنع جمیل حق تعالی است .

و حامد چون از صفات اضافیه است که ذات منزله از آنهاست که « کمال التوحید نفی الصفات عنه » پس این نور مقدس هم حامد است و هم محمود و مجید و هم حمد ذات اقدس است بر فعل خود زیرا که مظهر مطلق صفات الهیه است و مقام محمودی که در کلام الله اختصاص بحضرت مجیدی وَاللَّهُ تَعَالَى دارد بقوله تعالی « عسی ان یبعثک ربک مقاماً محموداً » این مقام است که فوق مقامات قرب الهی و مسمی به اودانی است که آنحضرت در شب معراج بآن واصل آمده و لواء حمدی که در قیامت بدست مبارک حضرت غلی مرتضی علیه السلام است .

و حضرت رسول خدا وَعَلَيْهِ السَّلَام فرمود « آدم ومن دونه من الانبیاء تحت لوائی » علم این نور مقدس حضرت ختمیه است که تمامی حضرات اولوالعزم و رسل و انبیاء در تحت این لواء عظیم مجیدی وَاللَّهُ تَعَالَى اند و سوره حمد که مسمی بسبع المثانی و فاتحه کلام الله است صورت حقیقت این نور عظیم مقدس است که مرتبه حمد ذات است مر ذات خود را و فاتحه صحیفه عالم وجود است .

و بسبب اختصاص این نور مقدس عظیم بحضرت مجیدی وَعَلَيْهِ السَّلَام و عطای این مرتبه قرب بحضرت حبیب خود حضرات انبیاء و رسل و اولوالعزم از عطای سوره سبع المثانی ممنوع شدند و چون شایستگی حقیقت آنرا نداشتند در خور عطای صورت آن که سوره حمد است نیز نبودند مگر آنکه یاک آیه عام آنرا که « بسم الله الرحمن الرحیم » است بحضرت سلیمان بن داود وَعَلَيْهِ السَّلَام حق تعالی عطا فرمود که در اول مکاتیب خود مینوشت « انه من سلیمان و انه بسم الله الرحمن الرحیم » .

عرض کرد پروردگارا خواندن ترا باین اسم مبارک در نزد من بهتر است از این

ملکی که بمن عطا فرموده وحی شد یا سلیمان عجیبی نیست زیرا که اگر بنده مرا باین اسم مبارک پر رحمت بخواند بهتر از آنست که مملکت ترا در راه من بذل کند و فرمود ابن یک آیه از سبع المثانی است که بحضرت حبیب خود کرامت کرده ام عرض کرد پروردگارا چه شود اگر هفت آیه را تمام بمن مرحمت کنی وحی شد که از این تمنا بازگرد و اگر نه از درجه نبوت ساقط خواهی شد چه اختصاص داده ایم آنرا بحضرت محمد حبیب خود.

یعنی مقام حمد که نور عظمت و قرب ما است و سبع المثانی صورت آنست مخصوص ذات پاک حضرت حبیب ما است و هیچ یک از انبیا و رسل شایستگی این مقام را ندارند و در تحت مقام آنحضرت واقعند و بتو بسیار کرامت کرده ایم که یک آیه آنرا مرحمت کرده ایم قدر آنرا بدان، پس وجه تسمیه آنحضرت باسم محمد ﷺ و بقلب حبیب محقق گردید.

«قال الامام علی (علیه السلام) قبل خلق الماء والعرش والكرسى و السموات والارض الخ» بدانکه این قبلیت مثل اولیت نور مقدس نیز بحسب مرتبه است نه زمان زیرا که معلوم شد که زمانی از برای این نور مقدس نیست که آن باشد و این مخلوقات نباشند بلکه زمانی نیست که ذات پاک اقدس باشد و این نور مقدس نباشد پس همیشه ذات پاک اقدس احدیت بوده و هست و خواهد بود بوجود خود بالذات و نیز این نور مقدس بوده و هست و خواهد بود بوجود و بقاء ذات اقدس که مبدء و رب و حقیقت آنست و این مخلوقات نیز همیشه بوده و باشند بوجود و بقاء این نور مقدس که رب آنها است چنانکه در حدیث نبوی ﷺ است که سؤال شد از آنحضرت که پیش از آدم ابوالبشر چه بود فرمود آدم و سائل تکرار کرد سؤال را و همین جواب را شنید بعد آنحضرت فرمود اگر تا قیامت سؤال میکردی جواب گفتمی آدم.

در حدیث حسینی (علیه السلام) است در جواب سلمان که خداوند پنجاه هزار عالم آفرید و پنجاه هزار آدم و از هر آدمی تا آدمی پنجاه هزار سال بود و پدر مرا پنجاه هزار سال قبل از آدم اول خلقت فرمود.

بدانکه این کثرت اعداد دلیل بر لایتناهی خلقت انواع آدم و عالم است پس مراد ازین قبلیت تقدّم فعل و صنع است بر مخلوقات و مصنوعات بحسب مرتبه و همچنین تقدم صانع تعالی بر صنع خود بالذات و بحسب مرتبه و تعدد عالمها و آدمها منافات با حدوث زمانی آنها ندارد اما صنع را حدوث ذاتی است نه زمانی .

و حدیث علوی علیه الصلوة والسلام (نحن صنایع الله والناس صنایع لنا) اشاره بمرتبه نورانیت ایشانست که این نور مقدس است پس مراد از اولیّت و قبلیت تفاوت مراتب صانع و صنع و مصنوع است یعنی مرتبه حضرت صانع تعالی مقدم بر صنع است بتقدم ذاتی و مرتبه صنع نیز مقدم است بر مصنوع بالذات پس مصنوعات متأخرند بحسب مرتبه از صنع نه بزمان و صنع متأخر است بالذات و بالرتبه از حضرت صانع تعالی لهذا فرمود «بود خداوند و با او چیزی نبود» یعنی در مرتبه او چیزی غیر ذات پاک او نبود . و باین تحقیق مرتفع میشود شبهه اهل عقل که میگویند ذات اقدس حق تعالی فیاض علی الاطلاقست چگونه میشود که وقتی باشد که فیض او منقطع شود و فیضی و خلقی از او ناشی نشود ، گفته میشود که فیض الهی دائمی است و لیکن در مرتبه ذات حضرت فیاض نیست و پس از مرتبه اوست جل مجده پس گفته میشود که بود خداوند و با او چیزی نبود یعنی در مرتبه او چیزی با آنحضرت معیت بحسب رتبه نداشت و همچنین مرتبه فیض و صنع حق تعالی و فیض او جل مجده تا مرتبه زمانیّات که این مراتب را عوالم لاهوت و جبروت و ملکوت و ملک نامند و تقدّم و تأخر زمانی ندارند نسبت بیکدیگر ، پس تقدّم و تأخر زمانی منحصر در زمانیّات عالم ملک است و بس .

و قوله ﷺ « باربعة وعشرين واربعمة الفعام » یعنی ابداع و اظهار نور حضرت محمدی ﷺ پیش از خلقت ماء و عرش و کرسی و سماوات و ارض و غیره بود بچهار صد و بیست چهار هزار سال ، بدانکه سابقاً ذکر آمد که زمان بچهار مرتبه ازین نور مقدس عظیم منزل است و این سنین مذکوره سنین زمانیه نیست و سنین زمانیه منحصر در زمانیّات در عالم ملک و در دایره عالم ملکوت که اوسع و اعظم از

ملکست سنین دهریّه است و در دایره جبروت که اوسع و اعظم از ملکوتست سنین ربوبیت است که هر روزی بهزار سال زمانی مقدراست لقوله تعالی «إِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ» .

زیرا که دایره جبروت کرات نورانیّه عقل کلی و روح کلی است که رب دو عالم ملکوت و ملکند و در دایره لاهوت که اوسع و اعظم از جبروت و کرّه نورانیّه عظیمه این نور مقدس اعظم است سنین الوهیت است زیرا که این عالم لاهوتی را حضرت واحدیت نامند و مسمی بالله است بسبب مظهریت آن مرجمیع صفات کمالیه الهیه را و در تحت نور الانوار عظمت و کبریاء هویت ذات احدیت جلّت کبریائه واقع است و سنین الوهیت یومی از آن پنجاه هزار سال زمانی است لقوله تعالی «تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ» . یعنی روح اعظم کلی امری الهی که از عالم جبروتست و در تحت دایره عظیمه این نور مقدس اعظم لاهوتیست عروج مینماید بعالم لاهوتی فوق درجه خود که مقام او ادنی و قاف قرب خداوندیست بمدتی که مقدار هر روزش پنجاه هزار سال زمانی است تبارک الله از این وسعت دایره کرّه نورانیّه عظیمه لاهوتیه که سنین لاهوتیه الوهیتش بحساب عقلی نیاید .

و در احادیث معصومیه علیهم السلام وارد است که یوم پنجاه هزار سال در این آیه شریفه سلطنت حضرت محمدی صلی الله علیه و آله است در رجعت نه یوم قیامتست و مدت دوام و بقاء هویت ذات حضرت احدیت را جلّت ذکره که مسمی به لاهوتست سنین سرمدیه نامند که یوم آن حد و نهایت ندارد و اگر یوم سنین ربوبیت را حد هزار سال و یوم سنین الوهیت را حد پنجاه هزار سال در کلام الله معین فرموده یوم سنین سرمدیت را حد و نهایتی اصلاً در کلام الله و احادیث معین و مقرر نیست زیرا که ذات پاک حضرت اقدس احدیت را جلّت عظمتش حد و نهایتی اصلاً نیست پس دوام و بقاء آنرا نیز حدی و غایتی نیست و یوم که مدت طلوع شمس است تا غروب آن بهر معنی که در عوالم اربعه دارد که محدود است

بحدی از برای مرتبه ذات اقدس جلت کبریائه نیست چنانکه بزرگان گفتند
عند ربی لا صباح ولا مساء .

اهل عقل اینقدر از دوام بقاء ذات اقدس ادراک میکنند که همیشه بوده و
هست و خواهد بود ازلا ابدًا سرمدًا اما وسعت دایره بقاء ذات اقدس را نه بعلم
و نه بکشف و نه بشهود و عیان ادراک نتوانستند نمود تعالی الله عن ذلك علوا
کبیرا .

پس چنانکه ذات اقدس از توصیف و تعریف و بیان و اشاره و عبارت مسکوت
عنه است دوام بقاء آنحضرت نیز مسکوت عنه است. اما اگر خواسته باشی که بسعه
دایره کرمه نوریه این نور مقدس اعظم که عالم لاهوت و مقام او ادنی است فی
الجملة برخورد کنی -

ملاحظه کن که دایره عرش اعظم که فلك واسع و حد مشترك فیما بین عالم
جسمانیات و روحانیات است و سطح مقعرش داخل درعالم اجسام و منتهی الیه عالم
جسمانیست و سطح محدبش داخل درعالم ملکوت و بدایت عوالم مجرد است در
یکدوره که به بیست و چهار ساعت شبانه روزی طی میکند هشتاد هزار ساله
مسافت را قطع میکند، زیرا که بتقدیر اهل حکمت مقرر است که :

از مرکز خاک تا نهم چرخ فلك كهفغ رمبغ شمع ز فرسنگ بود

و این مقدار نصف قطر فلك الافلاك است و تمام قطر آن ضعف این عدد باشد
یعنی نفع نفوغ خفو فرسنگست که بقیاس مسافت شرعیه که روزی چهار فرسنگ
بحرکت متوسطه طی شود مسافت قطر فلك الافلاك بیست و سه هزار و سیصد و هفتاد
و سه سال و پنج ماه و هفده روز است .

و چون مقرر است در هندسیات آنکه محیط هر دایره ثلاثة امثال و سبع قطر
آن دایره است پس محیط فلك الافلاك قریب بهشتاد هزار ساله مسافت باشد تبارک
الله از این صنع .

و مؤید این مطلب از شریعت مقدسه در احادیث معراج وارد است که

براق دابّه بود از دواب جنت و سیرداد حضرت رسول خدا ﷺ را از مسجد الحرام تا مسجد اقصی که بیت المعمور آسمان است بمدت مسافت یکمאה و از مسجد اقصی تا عرش بمدت مسافت پنجاه هزار سال زمانی و این وسعتی که ذکر آمد سعت دایره عرش جسمانیست که در یست و چهار ساعت زمانی طی میکند هشتاد هزار ساله مسافت را و دایره عرش جسمانی با این وسعت در جنب دایره ملکوت که محیط و فوق آنست مأثور است که مانند حلقه ایست در فلات و بیابانی وسیع .

تبارک الله از وسعت دایره عالم ملکوت و سرعت سیر ملکوتیین که نفوس قدسیه الهیه کلیه حضرات اهل عصمت ﷺ و نفوس سایر انبیا و رسل و اوصیا و نفوس ناطقه مجردة انسانیة افراد بشر و نفوس فلکیه مجردة اند که فهم تحدید و تعدید ایام سنین آن عالم که سنین دهریه است متعسر بلکه متعذر است و همچنین دایره عالم ملکوت که این وسعت را دارد در جنب دایره عالم جبروت که کرات نورانیّه عقول و ارواح کلیه و محیط بملکوتست مثل حلقه ایست در فلات و بیابانی وسیع .

سبحان الله از وسعت دایره عالم جبروت و سرعت سیر جبروتیین که عقول و ارواح کلیه و جزئیّه اند و فهم تحدید و تعدید ایام سنین این عالم که سنین ربوبیت است اعسر بلکه اعذر است از اول و همچنین دایره عالم جبروت با این سعه که دارد و آنچه در آنست در جنب دایره عالم لاهوت که فوق و محیط بآن و عالم این نور مقدس اعظم او ادنی است مانند حلقه ایست در فلات و بیابانی وسیع .

بس سبحان الله از وسعت این دایره کره نورانیّه لاهوتیه و بسطت نور این عالم بی نهایت که ظهور ذات اقدس حضرت احدیّتست و سرعت سیر لاهوتیین که انوار الهیه اند که بعقل و کشف قلوب راست نیاید و ایام سنین این عالم که سنین الوهیت است بحد و عدّ نباید مگر باشاره که در کلام الله فرموده بقوله تعالی « فی يوم کان مقداره خمسين الف سنة » .

پس از تمهید این مقدمات بدانکه مراد از سبقت این نور مقدس مبارک بر خلقت ماء و عرش و کرسی و غیره بچهار صد و یست چهار هزار سال، رفعت و تعالی

مرتبه این نور عظیم مقدس است بحسب درجات عوالم ثلاثه لاهوت و جبروت و ملکوت بر مرتبه ماء و عرش و کرسی و غیره بسنین الوهیت نه سبقت بسنین زمانیه زیرا که عرش اعلی درجه عالم ملک است که عالم چهارم است نسبت بعالم این نور عظیم مقدس و زمان در تحت عرش است و در فوق آن زمانی نیست .

اما معنی تعداد و تخصیص باین عدد بدون زیاده و نقصان معلوم نیست بعقول ناقصه ما مگر از برای عقول کامله کلیه حضرات راسخان در علم که صاحبان علوم لدنیّه و عصمت اند علیهم السلام مثل تعیین یوم الهی به پنجاه هزار سال و تخصیص یوم ربوبی بهزار سال که از علوم اهل عصمت عَلَيْهِمُ السَّلَام است و چون مراد از سنین چهارصد و بیست و چهار هزار سال سنین الوهیت است زیرا که عالم این نور مقدس مبارك عالم الوهیت است پس هر یومی از آن پنجاه هزار سال است و هر سالی از آن سیصد و شصت و شش پنجاه هزار سال زمانی .

فعلی هذا تقدیر ایام و سنوات این سنین الوهیت را کسی بسنین زمانی نداند و نتواند نمود مگر حق سبحانه و تعالی جل مجده و اگر بالفرض منظور سبقت و تقدم این نور مبارك مقدس بحسب خلقت باشد چگونه ممکن است که در این مدت کثیره عیسر التقدیر حضرت صانع بیچون تعالی شانه بدون صنع و فیض و بدون مصنوع باشد و فیض از خداوند فیاض منقطع شود زیرا که تقاضای اسم الفیاض دوام فیض خداوندیست در هر عالمی از عوالم اربعه .

پس بپرهان عقل و شرع و بحکم و استیلاء و سلطنت اسم الفیاض ذات مبارك حضرت اقدس احدیت هرگز بدون فیض و صنع نخواهد بود و فیض و صنعش بدون مقاض و مصنوعی نباشد .

پس کلام در قیایت و بعدیت عوالم است بحسب ترتب و تقدم و تاخر نسبت یکدیگر و تاخر ذاتی و رتبی تمام عوالم اربعه از ذات اقدس حضرت صانع حقیقی تعالی شانه والسلام .

قوله عَلَيْهِمُ السَّلَام «فلما خالق الله نور نبينا محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بقى الف عام بين يدى الله

عز وجل واقفا یسبحه ویحمده .

بدانکه مراد از وقوف نور مقدس عظیم در پیش روی حق تعالی و تسبیح و تحمید او پروردگار را بیان حقیقت عبودیتست نسبت بذات اقدس احدیت جل مجده زیرا که این نور مقدس حقیقت عبودیتست که در شان آن وارد است «العبودیه جوهره کنهها الربوبیه» .

یعنی این نور عظیم حقیقت عبودیتی است که تمام عبودیت عباد در جمیع عوالم ظهور و نمایش از آنست و باطن و سر این جوهر عبودیت حقیقت ربوبیت ذات اقدس است .

و بیان عبادت این حقیقت کلیه الهیه ممکن نشود مگر بتقریب کردن حضرت امام علیا معانی عبادت غیبیه آنرا بطریقه تمثیل باذهان اهل حس و عقل زیرا که حق تعالی را جهات سته نیست که در پیش روی او عبادت و قیام ممکن شود و این نور مجرد و مقدس را نیز قامت و قدمی و صورت و لسانی نیست که واقف گردد در حضور پروردگار خود و تسبیح و تحمید گوید آنحضرت را و عالم صور مثالیه که عالم نفوس و اشباح ملکوتیه است بسه مرتبه از عالم این نور مقدس مجرد نازلست و این نور مقدس مجرد است از صور مثالیه و صور مادیه مطلقا بلکه از رقایق روحیه و حقایق عقلیه .

پس چون حضرات انبیا و اوصیا علیهم السلام مأمورند که معانی و حقایق عالم غیب را که بطریقه کشف و شهود قلبی و سری خود برخورد میکنند آنچه را مصلحت بدانند بخلائق برسانند تا کسانی که قوه برخورد ایشان را بسبب توقف در عالم حس و عقل ندارند بالمره از معرفت حقایق و معانی غیبیه محروم نمایند لهذا حالات و عبادات و معانی حقایق مجرد غیبیه و ملائکه را در صور امثله مناسبه از برای خلائق بیان می نمایند .

بدانکه فهم این مطلب عزیز و شریف و بیان رسالت و تنزلش در عوالم الهیه ازعالم لاهوت تا منتهی شود بعالم ملک جسمانی دنیا و شرح حالات روحانیه مجرد از

این نور مبارک و کیفیت انزال کتب و علوم و حکم بر حضرات انبیا و رسل و اوصیا علیهم السلام موقوف بمقدمات عرفانیه ثلاثه است :

مقدمه اولی بیان کیفیت رسالت این نور مقدس مجرّد است از حضرت ذات اقدس احدیت جلّ مجده که بحر قدس و معدن طهارت صرف است از جمیع اضداد و اشکال و معانی و صور در جمیع عوالم غیب و شهود تابعالم خاک که عالم اضداد و اشکال و مادیات و جسمانیات متکثره است .

مقدمه ثانیه بیان کیفیت انزال کتب و علوم و حکم الهیه و معجزات نبویه بر حضرات انبیاء و رسل و اوصیا علیهم السلام .

مقدمه ثالثه بیان حقیقت عبادات و طاعات و حالات حقایق مجرّد و انوار مقدسه غیبیه و اخبار از منیبات و حالات مجرّدات و روحانیات و اسرار انوار مجرّد و مقدسه در عالم اله .

بدانکه معرفت این مطالب ثلاثه شریفه از جمله معارف الهیه و مقاصد معظمه اهل معرفت و کشف است که عقول حکماء قشر وفا بدرک آنها کمتر کند مگر بطور تقلید که بمعجزات علم نبوت و ولایت حضرات نبی و ولی علیهم السلام حاصل نمایند و بعد تصدیق تقلیدی بر اقوال و افعال ایشان نمایند .

ولکن علماء ربّانین و عرفاء الهیین و اولیاء محققین این امت مرحومه بریاضات و مجاهدات و کشف و شهود عوالم مجرّدات و تایید واردات الهیه بر قلب خود دریافت معرفت تنزلات ذات و تجلیات انوار حقایق صفات کمالیه و ارسال رسل و انزال کتب و علوم و حکم و معجزات الهیه را کرده اند زیرا که از مرتبه علم الیقین گذشته و بمرتبه عین الیقین و حق الیقین و از مقام تقلید در دین رسته داخل در حزب اهل تحقیق شده اند .

اما مقدمه اولی بدانکه بمشرب این طبقه ثالثه جلیله مراد از ارسال حق تعالی رسول اعظم حقیقی خود را که آدم اول و حقیقت آدم ابوالبشر و خلیفه

خداوندیست در عوالم او انزال نور مقدس عظیم خود است از عالم اله بسوی عباد که در عالم کون و حجاب و ظلمتند تا بنور حضرت او نورانی و عالم گردند بر بوییت او جل مجده زیرا که اقرب موجودات تمامی عوالم بحق تعالی نور مقدس عظمت و جلالت آنحضرتست که آنرا فعل اول و صنع ساکن و رحمت واسعه و مشیت مطلقه و عبد حقیقی و حقیقت عبودیت نامند .

اما تنزل این نور مبارک مقدس الهی بطوریست که در هر عالمی از عوالم میجرده و مادیته بکسوت و لباسی در خور این عالم و شایستگی خود متلبس شود و خواص و صفات ذاتیه خود را که از حق تعالی نسبت بآن موهبت شده بتقاضای این عالم جلوه دهد و مانند سفیران سلاطین صورت از هر منزل بمنزلی دیگر نزول نماید و اهل آن منزل را از سلطنت حضرت مرسل خود با خبر و آگاه سازد و ایشانرا دعوت نماید بتوحید و طاعت حضرت خداوند مرسل خود تا بآخر منزل که مقصود حضرت مرسل اوست نزول اجلال نماید .

پس تنزل اول این نور مقدس الهی و سفیر خداوندی جل قدره بذروه اعلائی عالم جبروتست و بلباس روحی متلبس و اسم روح یابد و صبح روح پذیرد و خواص نورانیته ذاتیه او بصفات روحانیته جلوه گر شود و مایه حیات بخشی عوالم ماتحت خود گردد و بافاضه اشعه انوار خود حیات بخش بموجودات ماتحت خود گردد . و پس از آن تنزل بصفع عالم جبروت نماید و بلباس عقل و دانش کلی متلبس شود و خواص ذاتیه نوریته خود را بصفات عقلیه که علوم و حکم و کتابست جلوه گر نماید و صبح عقل پذیرد و نام عقل یابد .

و از آنجا کوچ کرده با لشکر ارواح و عسکر عقول که افاضات و اشعه اوست تنزل بعالم ملکوت کند و بلباس نفس قدسیه کلیه الهیه متلبس شود و خواص ذاتیه نوریته خود را بصفات کمالیه نفسانیته که رضا و تسلیم و زهد و ورع و تقوی و عدالت و غیره است جلوه دهد و صبح نفس پذیرد و اسم نفس یابد .

و در این عالم بتقاضای صفت قدرت پروردگار که بهمهرا خود در این سفر

آورده با صفات کمالیه دیگر چهارصد و بیست و چهار هزار شعاع از آن متشعشع شود و هر يك را بصورت نفس بزرگی و پیغمبری مصور فرماید و تمامی را جنود خود کند در نزول بعالم اسفل تا قدرت و عزت و شوکت حضرت مرسل خود را بخلائق و عباد او جلوه گر فرماید.

و تمامی این جنود بسبب تعشق و اخلاص باصل و مبدء خود در دور این نور مقدس طواف نمایند و يك يك از آنها بتدریج تنزل بعالم اسفل کنند وصیت نزول و مرثیه ورود این سفیر عظیم الهی را بخلائق رسانند چنانکه حضرت عیسی گفت بقوله تعالی «يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ».

تا آنکه بقدرت و حکمت حضرت حکیم مرسل علی الاطلاق خود يك ماده شریفه از مواد طبیعی و يك طینت طبیه از طینتهای اکتساییه از اشرف بقاع ارض را که سالها در انهار سلسبیل و زنجبیل و تسنیم و غیره جبرئیل بامر رب جلیل تربیت کرده تا مانند بیضه بیضاء درخشان و مطاف و مسجود ملائکه آسمان آمده و پس از آن با طینت طینیّه آدم ابوالبشر بدست قدرت الهیه تخمیر شده و در اصلاّب طاهره حضرات اولوالعزم و انبیا و رسل علیهم السلام و ارحام مطهره تربیت یافته و بمصفاّت اصلاّب و ارحام این بزرگان نیز مکرر تصفیه شده که «اشهد انك كنت نوراً في الاصلاّب الشامخة و الارحام المطهرة لم تنجسك الجاهلية بانجاسها» و بتقلیب در عباد ساجدین رو بکعبه قرب الهی اکتساب فیوضات نموده بقوله تعالی «و تقلبك في الساجدين».

و پس از این تطورات در اصلاّب طینت مضیئه مذکوره بصورت نطفه انسانیّه کامله در آخر الزمان که آخر درجه و مرتبه شجره عالم کون است مستعد نزول این نفس قدسیه کلیّه ملکوتیه که دامگاه این نور مقدس منتزلست گردد و بتقاضای این نفس قدسیّه الهیه این طینت مضیئه مقدسه متلبس شود بصورت کریمه انسانیّه که احسن الوجوه و اکبر حجت است بر خلق، عالم کون را بقدم میسنت لزوم خود مزین و مشرف ساخته و شخص انسانی مقدسش که با اسم نور ذات خود عجل مسمی است چون مرآت این نور مقدس عظیم الهی شده در لیلای جهالت و ظلمت کفر طبیعت عالم

عشق و ماده و اجسام را بمشعل انوار هدایت و صفات کمالیه و خواص ذاتیه نورانیّه خود روشن فرماید و صبغ انسان کامل یابد و بقلب رسول مختار و حبیب حضرت جبار معروف گردد و مستعد آن عالم کون را بمقاد «وما ارسلناک الا رحمة للعالمین» فیض و رحمت بخشد و متعطشان زلال هدایت را از عین کوثر عنایت خود سیراب فرماید و طالبان و سالکان الی الله را بسر منزل نجات و باقصر غایات کمال خود و وصال الهی رساند .

و کفار و مشرکان عرب بسبب حسادت نفسانیّه و غشاوات قلبیه و عمای باطنیه خود از مشاهده نورانیت باطن و ظاهر آنحضرت محروم مانند و آنحضرت را مثل خود دانند و بشر خوانند و کافر بنعمت عظیمه الهیه و نور عظیم قویم خداوندی گردند بقوله تعالی «فقالوا ابشر یهود و نسا فکفروا» .

و هر قدر بسبب رأفت و رحمت جبلیّه خود اظهار معجزات و علوم و معارف الهیه و کرامات که از خواص نور مقدس عظیم ذاتی موهوبی الهی اوست فرماید و اتمام حجت الهی را برایشان کند عناد قلبی آنها بسبب حسد نفسانی زیاد گردد که «ولا یریدهم الا طغیاناً و کفراً» .

اما شیعیان و مؤمنان که از اشعه نور فطری آنحضرت بسبب تناسب ذاتی بمحض اندک ظهور علم و کرامتی سر تسلیم و اطاعت در پیش رویش گذارند و ایمان بنورش آورند و آنحضرت را بشر نخوانند بلکه نور نور خداوند دانند «و قالوا ما هذا بشر» و بکشف قلبی و مشاهده روحی و سری نورانیّه باطنیه آن حضرت را بینند و ایمان بآن آورند و معرفت او را بنورانیت که معرفت الله است حاصل نمایند و تصدیق بحدیث آنحضرت کنند که «من رأى فقد رأى الحق» .

و با وجود این همه عنایت و اهتمام حضرت خداوندی در ارسال نور مقدس خود از اقصای عوالم امکان بر سالت بسوی عالم کون و حجاب و ظلمت بسبب عزت و عظمت آن حضرت و جلالت حضرت وصی و برادر و شقیق نورش علی مرتضی علیهما صلوات الله مجهول القدر و المعرفه در میان عام امت مانند و بعد از وفات آن حضرت غیر از سه نفر الی

چهار نفر که حضرات سلمان و مقداد و ابوذر و عمار اند رضي الله عنهم کسی عارف بر تبه عزت و جلالت این دو بزرگوار نشد این است طریقه ارسال رسول الهی از عالم اعلیٰ بعالم اسفل کون و بیان معرفت آن حضرت که مفصلاً درین حدیث شریف انشاء الله شرح خواهد شد .

پس معلوم گردید که نور مقدس مجرّد عظیم الهی غیبی و سفیر حبیب ربّانی لاریبی چه قدر عوالم را طی کرده و بچه لباسها متلبّس آمده تا کسوت صورت انسان کامل پذیرفته آدم نما است اما نه آدم است بلکه حقیقت آدم است و از ابناء رجال بشریه نیست لقوله تعالی « وما کان محمداً اباً احداً من رجالکم ولكن رسول الله و خاتم النبیین » .

و منظور حق تعالی از فرستادن این سفیر ربّانی و رسول نورانی درین سفر و طی این مراحل اظهار سلطنت اوست در عالم کون که مرآت سلطنت کبرای الهیه است و ارسال نور مقدس عظیم حضرت خود را بصورت آدم از برای اِلَف و انس خلایق است بصورت مبارک او تا از معنی و حقیقت او که نور خداوندیست بواسطه تناسب صورتش مستفیض شوند و اطاعت و خدمتش کنند و انکارش ننمایند و لهذا حضرت حبیب خدا در بیان معرفت خود فرموده « کنت نبیاً و آدم بین الماء والطين » .

هنوز آدم میان آب و گل بود که احمد شاه ملک جان و دل بود یعنی نبوت من نه امروز نیست بلکه تا خداوند قدیم بوده من با او بوده و رسولش بوده ام و امروز بصورت شما از برای شما و رسانیدن شما را بخدا و فیض رحمت و فضل او مبعوث شده ام اگر قدرم را بدانید و بمراسم اطاعت و خدمت قیام نمائید اما « ذلك فضل الله یوتیه من یشاء » .

ذیل و تسمیم :

بدانکه دلیل بر آنکه رسالت حضرت محمدی تخصیص بر سالت در عالم کون و اجسام بعد از تولد آن حضرت ندارد حدیث جعفری علیه السلام است که در کتاب بحار ماثور است که آنحضرت فرمود یا مفضل آیا میدانی که خداوند تبارک و تعالی مبعوث

فرمود حضرت رسول خود را در حالی که روح میبود بسوی انبیا ﷺ در حالی که ارواح میبودند پیش از خلقت خلائق بدو هزار سال؟ گفتم بلی.

فرمود آیا میدانی آنکه روح آن حضرت دعوت کرد ارواح انبیا را بسوی توحید خداوند و طاعت و متابعت امر او و وعده جنت داد ایشان را بر آن و وعید فرمود مخالفان و منکران توحید و طاعت خداوند را با تش؟ گفتم بلی یا بن رسول الله (تا آخر حدیث).

فعلی هذا بقرینه این حدیث معلوم می شود که روح مقدس کلی آن حضرت در عالم ارواح مرسل بسوی ارواح انبیا و مخالفانست و عقل کلی آن حضرت در عالم عقول بر عقول انبیا و نفس کلیه آن حضرت در عالم نفوس بر نفوس انبیا و نور عظیم مقدس آن حضرت در عالم انوار بر انوار انبیا و شخص جسمانی شریف لطیف آن حضرت در آخر عوالم الهیه که عالم کون و اجسام است بر تمامی عباد مبعوث و رسول است.

پس رسالت آن حضرت اختصاص بعالم دنیای دنییه فانیه ندارد و اگر اهل صورت اقتضای بر نبوت صورت آن حضرت نمایند بجهت قصور از معرفت باطن آن حضرتست، پس کمال معرفت مقتضی آنست که ایمان آورند بر سر و علانیه حضرت محمدی و آل اطهار او که «آمنت بر سر آل محمد و علانیتهم».

و از جمله اسرار حضرات آل محمد ﷺ حدیث علوی ﷺ است که نیز در کتاب بحار مرویست از ابن نباته که حضرت امیر المؤمنین ﷺ فرمود آگاه باش بدرستی که من بنده خدا و برادر رسول خدا و صدیق اول آن حضرت هستم که بتحقیق صدیق کردم آن حضرت را در حالیکه آدم عیانه روح و جسد بود و بعد بدرستی که من صدیق اول آن حضرت هستم در میان امت شما بحق پس ما اهل یتیم او لون و ما اهل یتیم آخرون تا آخر حدیث.

فعلی هذا در هر عالمی که حضرت محمدی رسول خدا باهل آن عالم بوده حضرت امیر المؤمنین و ائمه طاهرین ﷺ نیز ائمه و اوصیا و خلفا و صدقین آن حضرت در رسالت بوده اند و از یکدیگر جدا نبوده اند چنانکه وارد است که

فرمودند تفريق نکنید میانه ما اهل بیت را عَلَيْهِمُ السَّلَام .
 و از احادیث دیگر نیز معلوم میشود که حضرت علی رضی الله عنه شقیق حضرت
 محمد مصطفی صلی الله علیه و آله در نورانیت است و باین جهت آن حضرت را برادر خود خواند
 در صورتیکه در عالم انوار شقیق و باهم باشند در عالم ارواح و عقول و نفوس که در
 تحت عالم انوار است البته باهم بوده اند چنان که در عالم صورت با هم بوده اند .
 و نیز در کتاب بحار از جابر جعفی از حضرت ابو جعفر علیه السلام مرویست که
 فرمود یا جابر بدرستی که حق تعالی اوّل خلقت خلق فرمود حضرات محمد و عترت
 هداة مهديون عَلَيْهِمُ السَّلَام را پس بودند اشباح نور پیش روی خداوند .

گفتم چه چیز است اشباح ؟ فرمود ظلّ نور و ابدان نورانیّه اند بدون روح
 و تمامی مؤید بودند يك روح که روح القدس است و عبادت میکردند آن حضرت
 و عترتش حق تعالی را و باین جهت خلقت فرمود ایشان را علماء حکماء و بررة اصفیا
 که عبادت میکردند خداوند را بصلاة و صوم و سجود و تسبیح و تهلیل و حج .
 و این حدیث دلیل است بر اتحاد روح ایشان و تکثر ابدان نورانیّه ایشان
 که همیشه با هم در تمامی عوالم الهیه بوده اند و ابدان متکثره نورانیّه ایشان
 مؤید يك روح بوده اند و این معرفت فوق معرفتی است که از حدیث سابق معلوم
 میشود زیرا که حدیث سابق دلیل است بر بودن حضرات ائمه هدی عَلَيْهِمُ السَّلَام در عوالم
 فوق این عالم با حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله و تصدیق کردن بر آن حضرت در آن عالم و
 این حدیث دلیل بر وحدت روح و تکثر ابدان ایشان است فتبصر .

مقدمه ثانیه بدانکه کیفیت وحی علوم و حکم الهیه و کونیه بر حضرات
 انبیا و رسل آن است که علوم ربّانیّه و حکم الهیه و کونیه اوّلاً بوجود جمعی
 وحدانی اجمالی کلی از این نور مقدّس عظیم که مظهر علم و صفات کمالیه الهیه
 است افاضه میشود بر روح کلی آن حضرت که صورتش اسرافیل است بامر الهی
 و از روح مذکور بر عقل کلی آن حضرت که صورتش جبرئیل است .
 و بعد از آن این علوم کلیّه جمعیّه دفعهً واحدهً نازل میشود در شب لیلة

القدر بر قلب مبارک آن حضرت که مرآت حق نما است بقوله تعالی « إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدَرِ » و قوله تعالی « إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مِهَارَكَةِ » و قوله تعالی « نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ عَلَى قَلْبِكَ » و پس از آن بر حسب تقاضای وقت و احتیاج امت بتدریج بواسطه جبرئیل بر نفس قدسیه کلیه ملکوتیه اش نازل میشود و از آنجا در خیال لطیفش صورت جزئیة کلمات و الفاظ متمثل گردد و جبرئیل بافصح عبارتی که تمثل یافته بر لسان مبارکش جاری سازد و کفار و مشرکان بگمان آنکه آن حضرت از پیش خود سخن میگوید و از این معنی غافلند که نور الهی بلسان آن حضرت ناطق است و اگر نه چرا فصحاء و بلغاء از ایتیان بمثل آن کلام عاجز آمدند و بعد از عجز گفتند « إِنْ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ » .

و تمام این اعتراضات و کفر و شرک بآن حضرت و بکلام خداوند بسبب عدم معرفت باطن آن حضرت است که نور مقدس حق تعالی است و آنانی که عارف بودند نیز بسبب حسادت و عداوت و هم سری و هم چشمی انکار کردند و خود را هلاک نمودند و کافر شدند .

گر چه قرآن از لب پیغمبر است هر که گوید حق نگفت او کافر است و تفصیل وحی علوم الهیه و کتب سماویه بعد از این زیاده از این ذکر خواهد شد .

مقدمهٔ ثالثه بدانکه حقیقت عبادات و طاعات و حالات حقایق مجرّده و انوار مقدسهٔ الهیه غیبیه و اخبار از مغیبات و حالات و مجرّادات و روحانیات و اسرار انوار مقدسهٔ مجرّده آن است که این حالات و صفات و اعمال غیبیه از برای حضرات انبیا و رسل و اوصیا عَلَيْهِمُ السَّلَام متمثل میشود بصور مناسبه در قلب ایشان که عالم ملکوت الهیه است بصورت عبادت و قیام و تسبیح و تقدیس و تحمید و ایشان بصیرت قلب خود مشاهده میفرماید و حکایت مینمایند از برای امت .

مثل آنکه معنی حضور و توجه این نور عظیم مقدس در نزد پروردگار خودش قیام متمثل میشود و تقدیس و توحید و تحمید فطریش نسبت پروردگارش متمثل

میشود بلفظ تسبیح و تهلیل و تحمید زیرا که در حال توجّه نفس قدسیه کلیّه حضرات انبیا و اوصیا علیهم السلام بعالم نورانیت این نور مقدّس عظیم بصورت مبارکه لطیفه انسانیّه بنظر قلبی ایشان جلوه گر و مصوّر گردد که در قیام و قعود و رکوع و سجود است و تسبیح و تهلیل و تحمید بلسان فصیح مینماید و این بزرگواران بکشف قلبی خود اخبار از حالات این نور مقدّس باّمّت میکنند بطوریکه مشاهده کرده اند نه محض تمثیل عقلی است بلکه بیان تمثّل قلبی خود است در حالات این نور مجرّد مقدّس و علی هذا القیاس سایر حالات حقایق مجرّده و اخبار از آنها فتدبّر .

بعد بدانکه مراد بوقوف هزار سال در حضور حق تعالی کثرت توجّه بلکه دوام توجّه این نور مقدّس است بحق تعالی زیرا که حقیقت ذات آن توجّه و حضور حق تعالی است و سابقا ذکر شد که تعیین و خصوصیت این اعداد از علوم معصومیّه است که امّت را علم بآن حاصل نیامده و حال آنکه هزار سال از سنین ربوبیت است و عالم این مقدّس عالم الوهیت است و مقتضی سنین الوهیت است و الله تعالی و سفرائه اعلم ، و پس از فهم مقدمات ثلاثه سهل میشود فهم اغلبی از مطالب این حدیث شریف که در شرح آنیم فتدکر .

قوله عليه السلام : « والحق تعالی ينظر إلیه یقول « یا عبدی أنت المراد وأنت المرید وأنت خیرتی من خلقتی و عزّتی و جلالی لولاک لما خلقت الافلاک من أحبّک فقد أحبّته و من أبغضک فقد أبغضته » .

بدانکه نظر فرمودن حق تعالی بسوی این نور پاک اشاره بمراقبت و قیومیت ذات اقدس است مرفعل و نور و ظهور خود را چه ذات پاک حق تعالی اگرچه معطی عیون و بصر است اما منزّه از عین و نظر است پس بصیر بودن حق تعالی بمعنی عطاء بصر است باهل ابصار چنانکه وارد است که (ان الله عالم بمعنی انه معطی العلم للعلماء) یعنی چون عطای علم بعلماء نموده دلیل است بر علم او و همچنین است بصیر بودن او و کلمه ينظر ویقول در اینجا مثل کان در اول حدیث از معنی زمان مستقبل

منخلع است و آنچه از افعال در این حدیث بحق تعالی نسبت داده شده تمامی چنین اند .

و معنی آن است که همواره ذات پاک ناظر بعبد خود است بنظر قیومیت و محبت زیرا که این نور عبد حقیقی و محبوب اوست و اینکه این نور مقدس را عبد خود خواند از آنست که عبد ملک طلق مولای خود است و این نور پاک نیز فعل و ملک ذات اقدس است و آنچه از وجود و کمالات دارد مال و عطا و موهبت اوست جلّ مجده و بقیومیت ذات اقدس قایم است که اگر ربط آن با ذات اقدس که حقیقت آنست منقطع آید البته حقیقت آن فانی شود .

یعنی حیث ذاتش حیث ربط با ذات اقدس است پس انقطاع ربط باعث فناء ذات اوست پس بقاء ذات اقدس دائم و باقی است و از خود خالی و فانی ، لهذا عبد حقیقی حضرت قیوم باقی و مربوب واجب تعالی است اما ظهور ذات نیز باین نور مقدس است و اگر این نور ظاهر نشده بود ذات باقی در حجاب خفا و کمون مستتر بود و معروف و معبود نبود چنانکه صاحبان این نور مقدس گفته اند (ولولانا معابد الله) ظهور تو بمن است و وجود من از تو ولست تظهر لولای لم اکن لولاک اما قول حق تعالی بآن که توئی مراد و مقصود بهمان معنی که در صفت حبیب بیان شد و توئی مرید بهمان معنی که در صفت عبدیت بیان شد بعلاوه آنکه این نور مقدس مظهر تمام صفات کمالیه ذات اقدس است که از آن جمله مراد و مرید است .

پس چنانکه عبد واقعی ذات اقدس منحصر باین نور مقدس است نیز مرید و قاصد ذات اقدس منحصر باین عبد حقیقی است و بس زیرا که بجز ذات اقدس و عبد او چیز دیگر نیست که مراد و مرید تواند بود بحکم آنکه ثالثی بجز این حقیقت حادثه و ذات اقدس قدیم نیست چنانکه وارد است که (لا ثالث لهما ولا ثالث غیرهما) .

پس آنچه از سماء ربوبیت ذات اقدس از شؤونات ذاتیه و فیوضات غیبیه

نزول نماید در ارض طیبه این نور مقدس ظاهر شود و آنچه از این ارض قابلیات و نور مقدس عبودیت تأمه طلوع نماید از معانی و لوازم عبودیت صاعد و متوجه به حضرت ذات اقدس شود چون حقایق تسبیح و تهلیل و غیر آن.

و اینکه این نور مقدس را مختار خود و برگزیده از خلق خود خواند زیرا که مبدء موجودات و اشرف وجودات امکانیه است و اقوی و اشرف و اعز و ارفع و اعلی از این نور مقدس در جمیع مراتب امکانیه نیست پس زبده زمره موجودات عوالم امکانست، از آنکه محقق آمد که ظهور تمام عوالم ماتحت این نور مقدس از آنست و اوست اصل جمیع موجودات و بذر شجره وجود و رحمت مطلقه الهیه و ظهور تمام مراتب، و حیات تمام عوالم وجود بفیض این نور مقدس عظیم است پس مختار و مصطفی بسبب شرافت و کمال ذاتی خود است.

و حق تعالی بسبب عزت و اصطفاء این نور مقدس قسم بعزت و جلال کبریا و خودش که حقیقت این نور است یاد فرمود که توئی غایت خلقت افلاک یعنی ظهور تو و اظهار کمالات و سلطنت تو مقصود من است از ایجاد افلاک. چه افلاک و مافیها بمنزله پوستست و ظهور صفات و کمالات و حسن ذات تو در مرآت آنها مغز و لب آنها است و غایت هر ذی لبی لب و مغز آنست و حاصل هر مرآت حسن مرآئی در آنست چنانکه غایت وجود انسان صغیر، روح و عقل و علم اوست که لب و مغز انسانست.

همچنین غایت وجود انسان کبیر که عالم افلاک و مافیها است نیز عقل کلی و روح کلی است که ظهور این نور مقدس است در عالم و چون محل تعلق روح و عقل در انسان صغیر قلب اوست همچنین محل تعلق روح کلی و عقل کلی عالم حضرت انسان کامل الهی است که صاحب این نور مقدس است و بمنزله قلب عالم است لهذا مقصود و غایت خلقت عالم است بقوله تعالی «لولاک لما خلقت الافلاک».

بعد فرمود محب و دوستدارنده تو محبوب من است زیرا که تو محبوب منی و محب تو مظهر نور تو است پس لازم آمد که محبوب من باشد بالتبع تو و بسبب ظهور نور تو در او چنانکه حق تعالی بصورت مبارک این نور مقدس که حضرت خاتم انبیا است

خطاب فرمود «قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله» .

و فرمود مبغض تو مبغض من است زیرا که مبغض محبوب مبعوض محب است و تمامی اوصاف و احکامیکه نسبت باین نور عزیز مقدس داده در شأن مظهر کاملش که حضرات خاتم و ختمیونند و صاحبان این نور مبارک مقدس اند نیز وارد است علیهم الصلوة والسلام الی يوم القيام .

«ثم قال الامام (عليه السلام) فتالاً نوره وارتفع شعاعه فخلق الله منه اثني عشر حجاباً اولها حجاب القدرة ثم حجاب العظمة ثم حجاب العزة ثم حجاب الهيبة ثم حجاب الجبروت ثم حجاب الرحمة ثم حجاب النبوة ثم حجاب الكبرياء [الكرامة خل] ثم حجاب المنزلة ثم حجاب الرفعة ثم حجاب السعادة ثم حجاب الشفاعة» .

یعنی نظر داشتن و التفات کردن ذات اقدس حضرت خداوندی باین صنع عظیم و نور مقدس کریم و توصیف فرمودن آن بفضایل عبدیت و مرادیت و مریدیت و مختاریت و محبوبیت که دلیل بر کمال قرب و عزت ربیت اوست باعث گردید تالو و درخشیدن این نور مقدس و ارتفاع شعاع آنرا یعنی توجه و التفات حق تعالی باین نور مقدس در تالو و علو شعاع آن افزود .

و این کلام حضرت امام (علیه السلام) اشاره بآنست که امداد ذاتی علی الدوام از ذات اقدس حضرت احدیت بعد حقیقی و صنع ساکن و فعل اول و رحمت واسعة و مشیت مطلقه و نور مقدس مبارک او میرسد و به امداد ذات پاک قوت بر قوت و کمال بر کمال و بها بر بهائش می افزاید بقوله تعالی «بل یداه مبسوطتان ینفق کیف یشاء» بعد حقیقی ابداع فرمود از شعاع این نور مقدس دوازده حجاب و ستر که امهات صفات کمالیه و عوالم مجردة متنزله این نور عظیم است چون جبروت و ملکوت .

و سابقاً در بیان مشرب طبقه ثلثه جلیله در توحید و اشارات و اصطلاحات ایشان ذکر آمد که از مراتب و درجات ذات اقدس حضرت رفیع الدرجات مرتبه واحدیتست که عبارتست از ملاحظه ذات اقدس با جمیع اسماء و صفات کمالیه و این را مرتبه الوهیت و مقام جمع الجمع یعنی جمیع صفات و غیب مضاف گویند یعنی مضاف بغالم ظهور و زیر

که اول ظهور کنز مخفی ذات اقدس است و مسمی بالله است چه الله اسم است از برای ذات مستجمعه بجمع صفات کمالیه .

و منظور ایشان از این مرتبه اشاره بظهور فعل و تجلی اول الهی است که این نور عظیم مقدس است و آنرا عالم لاهوت نامند و جامع جمیع صفات کمالیه ذات اقدس علی الاجمال است پس اصطلاحات این طبقه جلیله با اصطلاحات احادیث معصومیه اگر چه مختلف باشد با حقیقت مقصود ایشان اختلاف ندارد .

عبارت تاشتی و حسنک واحد و کل الی ذاک الجمال یشیر

اما این نور مقدس لاهوتی چون تجلی اول الهی و غیب ثانی است صفات کمالیه در آن ظهور ندارد بلکه مشتمل است بر حقایق صفات کمالیه بوجود جمعی وجدانی و حضرت خداوندی بحکمت بالغه و قدرت کامله خود بیک نظر جواهر امهات صفات کمالیه خود را با سم حجب از خزینه این نور مقدس مبارک جلوه گر ساخت زیرا که این نور اعظم امر خداوندیست و مشتمل بر تمام خزاین الهیه است چنانکه وارد است که «یا من خزائنه بین الکاف والنون» .

و اعظم از تمام صفات کمالیه ذاتیه صفت قدرتست که مدار تمام صفات و امر خداوندی است زیرا که بدون قدرت هیچ صفتی ظهور ندارد و بقدرت جمیع صفات و افعال و آثار ظاهر شوند و لهذا صفت قدرت را اول حجب اظهار و ذکر فرمود بعد بتعاقب و ردیف آورد آن حضرت صفت قدرت را بصفات ثلاثه عظمت و عزت و هیبت زیرا که عظم و عزت و مهابت از نتایج قدرتند بظهور آن صفت حاصل آیند .

بعد آن حضرت ذکر فرمود حجاب صفت جبروت را که اشاره بعالم جبروت است که تالی و شعاع عالم لاهوت و امر است و از این صفت قهر و غلبه و استیلائی خداوندی بر ماتحت این عالم ظاهر آید و بعقب و ردیف آورد آن حضرت این صفت عظیمه جبروت را بسه صفت دیگر که رحمت و نبوت و کبریاء است .

اما رحمت بسبب آنکه صفت روح اعظم الهی است که در ذروه اعلائی جبروت جا دارد بقوله تعالی : « یسئلونک عن الروح قل الروح من امر ربی » و صاحب

این روح اعظم امری الهی را بصفه رحمت ستود بقوله تعالی « وما ارسلناك إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ » .

وبعد از این روح کلی اعظم ، حجاب نبوت کلیه که عقل کلی الهی است در صقع عالم جبروت و مقابل ذرّۀ اعلاّی آن ظاهر و ناشی آمد و عقل کلی بمعنی دانش کلی الهی است و بسبب استجماع این عقل کلی جمیع علوم الهیه و علم کونیّه آن را نبوت مطلقه و کتاب مبین الهی و امّ الکتاب و لوح محفوظ نیز گویند زیرا که نزول علوم و احکام کتب سماویه که از برای حضرات انبیا و مرسلین شده از این کتاب مبین و لوح محفوظ و عقل کلی است .

و این عقل خاص بحضرت پیغمبر بزرگ جلیل ما است که فرمود (اول ما خلق الله عقلی) و مرتبه سیم این نور مقدس است که نور آن حضرت است چنانکه فرمود (اول ما خلق الله نوری) پس نبوت هر پیغمبری از این نبوت مطلقه کلیه که مبدء نبوت است ناشی شده و عقول کلیه جمیع انبیا و رسل از عقل کلی آن حضرت که عقل اولست ظاهر آمده چنانکه فرمود « آدم و من دونه من الانبیاء تحت لوائی » . پس بسبب آنکه نبوت تمام انبیا ظهورات نبوت کلیه مطلقه آن حضرت و کتب سماویه جمیع رسل ، اجزاء و ادراق کتاب کلی مبین امّ الکتاب او و عقول طبقات انبیا و رسل اشعه انوار عقل کلی آن حضرتست ، صفات کبریا و کرامت از حجاب نبوت مطلقه آن حضرت ظاهر گردید و لهذا حضرت امام عَلَیْهِ السَّلَام حجاب کبریا و تبدل آن کرامت را پس از حجاب نبوت که اشاره بعقل کلی است ذکر فرمود زیرا که جلالت و کبریا خداوندی از آن ظاهر است .

و بعد حجاب منزلت را ذکر نمود که اشاره است بنفس کلیه قدسیه الهیه آن حضرت که حقیقت عالم ملکوتست چنانکه ما نور است و نفسه حمامة الملكوت و منزلت این نفس قدسیه الهیه منزلت رفیعۀ جلیله ایست زیرا که تمامی نفوس فلکیه کلیه و نفوس کلیه جمیع انبیا و مرسلین و نفوس جزئیۀ امم سابقه و لاحقۀ از این نفس قدسیه الهیه کلیه ناشی و نازل است .

پس از برای این نفس قدسیّه منزلت عظمی از جلالت و سعادت است و لهذا حجاب رفعت و سعادت را پس از آن ذکر فرمود چه رفعت و سعادت بالاتر از این است که تمامی سعادت از افراد انسان از اجزاء او باشند و از سعادت و رفعتش بهره یاب گردند .

و بعد از آن حجاب شفاعت را ذکر فرمود و این حجاب نیز در صفت نفس قدسیّه آن حضرتست زیرا که بدو و نشو نفوس تمامی بنی آدم از نفس قدسیّه کلیّه الهیّه آن حضرت است لازم است که شفاعت و عود ایشان نیز بآن نفس قدسیّه باشد زیرا که معنی شفیع زوج کردن و عود دادن اجزاء نفوس است بکل خود در قیامت بقوله تعالی « إِنَّ الْإِنْسَانَ إِيَابَهُمْ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ » .

پس دوازده حجاب که دوازده صفات کمالیه و اّمّهات صفات الهیّه و نبویّه است اشاره بمراتب حضرات و عوالم ثلاثه الهیّه است که حضرت لاهوت و حضرت جبروت و حضرت ملکوتست پس حضرت امام عليه السلام سه عالم از عوالم کلیّه این نور مقدس را در این دوازده حجاب اشاره فرموده و در احادیث معراج وارد است که حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله از زبان جبرئیل فرمود (إِنَّ بَيْنَ اللَّهِ تَعَالَى وَ بَيْنَ خَلْقِهِ تِسْعِينَ أَلْفَ حِجَابٍ وَ أَقْرَبُ الْخَلْقِ إِلَى اللَّهِ أَنَا وَ إِسْرَافِيلُ وَ يَسْنُو وَ بَيْنَهُ تَعَالَى أَرْبَعَةٌ حِجَابٌ : حِجَابٌ مِنْ نُورٍ وَ حِجَابٌ مِنْ ظُلْمَةٍ وَ حِجَابٌ مِنَ الْغَمَامِ وَ حِجَابٌ مِنَ الْمَاءِ) .

یعنی از عالم لاهوت که حضرت اول است تا عالم ملک که حضرت رابع و عالم خلق است نود هزار حجاب است و مراد از این حجب کثیره تفصیل حجب صفات و افعال و آثار الهیه است که در چهار عالم لاهوت و جبروت و ملکوت و ملک متحقق است .

و در این حدیث شریف اّمّهات حجب دوازده گانه صفات و افعال را در سه عالم ذکر فرموده که از هر یک حجب بسیار منشعب میشود تمام این حجب و عوالم بطریقه دوایر تو در تو است که هر یک بر دیگری محیط است مثل احاطه افلاک بر یکدیگر

و بمقاد افضل الاشكال شكل المستدير كرويت افلاك سبعة و كرسی و عرش دليل است بر كرويت عوالم مجردة نفسیه و عقليه و روحیه و نورانیه كه احاطه بر عرش و مافیها دارند بطور احاطه عرش بر ماتحت خود و تمام كرات نوریه كه ما فوق عرش اند هر محیطی اوسع از محیط خود است و سعه آنها را خدا میداند و آن كس كه رفته و سابقا اشاره بوسعت كره عرش و عوالم محیطه بآن كرده شد والله اعلم .

قال الامام عليه السلام «ثم ان الله تعالى امر نور رسول الله ﷺ ان يدخل في حجاب القدرة فدخل وهو يقول سبحان العلي الاعلى وبقي على ذلك اثني عشر الف عام ثم امره ان يدخل في حجاب العظمة فدخل وهو يقول سبحان عالم السر واخفى احد عشر الف عام ثم دخل في حجاب العزة وهو يقول سبحان الملك المنان عشرة آلاف عام ثم دخل في حجاب الهيبة وهو يقول سبحان من هو غنى لا يفتقر تسعة آلاف عام ثم دخل في حجاب الجبروت وهو يقول سبحان الكريم الاكرم ثمانية آلاف عام ثم دخل في حجاب الرحمة وهو يقول سبحان رب العرش العظيم سبعة آلاف عام ثم دخل في حجاب النبوة وهو يقول سبحان ربك رب العزة عما يصفون ستة آلاف عام ثم دخل في حجاب الكبرياء وهو يقول سبحان العظيم الاعظم خمسة آلاف عام ثم دخل في حجاب المنزلة وهو يقول سبحان العليم الكريم اربعة آلاف عام ثم دخل في حجاب الرفعة وهو يقول سبحان ذي الملك و الملكوت ثلاثة آلاف عام ثم دخل في حجاب السعادة وهو يقول سبحان من يزيل الاشياء ولا يزول الفى عام ثم دخل في حجاب الشفاعة وهو يقول سبحان الله و بحمده سبحان الله العظيم الف عام» .

بدان اى صادق صدیق و طالب رحيق تحقيق آنكه چون اين نور مقدس مبارك حضرت مجدى ﷺ رسول حقیقى حق تعالى بسوى عوالم ظهور و امكانست پس در نصف دایره امكانیه كه دایره نزولست الى الخلق باید نزول فرماید بامر خداوند مرسل خود تا بعالم خلق كه اسفل سوا فل عوالم خداوندیست و بعد از هدايت خلايق باز در نصف دایره دیگر كه دایره عروج الى الله است صعود نماید بسوى پروردگار و بعالم اول خود و اصل شود و قوس عروج و نزول سر بهم آورد .

لهذا حق تعالی امر فرمود نور مقدس حضرت رسول خود را که از نور الانوار عظمت اوست جل مجده بنزول کردن در دوازده حجاب صفات و افعال بترتیب از حجاب قدرت تا حجاب شفاعت و در حجاب اول دوازده هزار سال سیر و مکث فرمود زیرا که دایره نوریه این کبره اعظم و حجاب افخم اوسع از تمام دواير حجب ما تحت آن بود چه اعم است بحسب شمول نسبت بسایر صفات کمالیه الهیه و همچنین در هر دایره حجابی که بطریقه نزول سیر فرمود مدت سیرش هزار سال هزار سال کمتر است تا حجاب آخر که مکث و سیرش یک هزار سال است و در هر حجابی ذکر مناسبت با آن حجاب دارد.

بدان ای عارف باسرار عوالم توحید آنکه سر استنزال مدت توقف و سیر این نور مقدس در حجب اثنی عشر علی حسب الترتیب بهزار سال هزار سال تا با آخر حجب آنستکه سابقاً بیان کرده آمد که سعه سطح مقعر کره عرش بقدر هشتاد هزار سال مسافتست و دایره کرات نورانیّه مجرد هر قدر بالامیرود وسعتش زیادتیر میشود و در شریعت مقدسه بجهت عرش هفتاد هزار طبقه ذکر شده که غلظت هر طبقه مثل اول عرش است تا اسفل السافلین و ذکر تسبیح و تهلیل این طبقات و ارکان آن بعد خواهد آمد.

و در جائی که عرش جسمانی را اینقدر قطر و ثخن باشد و هر طبقه اوسع از طبقه دیگر، عالم ملکوت را درجات کثیره و طبقات عالیّه و وسعت چگونّه خواهد بود، پس ملاحظه کن وسعت قلب انسان مؤمن را که از سنخ عالم ملکوتست در تعریفش وارد است که (مثل هذه السموات والأرض فی جنب قلب المؤمن کمثل ريشة فی هذه السموات والأرض).

یعنی مثال این سماوات و ارض با این وسعت در جنب دل يك مؤمن مثل پرست در این آسمان و زمین اگر یکجزو ملکوت را که دل نورانی يك مؤمن است چنین وسعتی باشد عالم ملکوت را وسعت چگونّه خواهد بود پس سعه ملکوت الهیه بعقل و وهم بیرون نیاید، کره عرش با آن وسعت که ذکر شد با طبقات آن

در جنب ملکوت مجرّده نورانیّه مثل پرکاهی است در جنب عرش .
و همچنین است وسعت دایره جبروت نسبت بدایره ملکوت یعنی مثل
ملکوتست نسبت بعرش زیرا که بیروان حسی هر قدر دایره بالاتر رود وسیع تر
گردد مثل دوائر پیاز همچنین دایره لاهوت که عالم این نور مقدّس عظیم است
وسعت قطر و عاقلش مافوق ادراک عقولست .

پس دوائر حجب اثنی عشر محیطه بیکدیگرند علی حسب الترتیب که وسعت
وقطر هریک بقدر علو مرتبه آن است پس هریک علوش بیشتر است و ستش زیادت
خواهد بود لهذا این نور مقدّس حجاب قدرت را که اعلی و اعظم حجب است
بدوازده هزار سال سیر فرمود تا بنهایت آن رسید و چون سیر این نور مقدّس
برسالت ازحق تعالی بسوی خلق است در دوره نزول که آن را سفر من الحقّ الی
الخلق خوانند و رو بتنزلست پس در دایره حجاب عظمت که در تحت حجاب قدرتست
بهازار سال کمتر سیر فرمود که یازده هزار سال است و همچنین در هر حجابی دون حجاب
دیگر که دایره اضیق و اقصر است مدّت قطع مسافت آن حجاب هزار سال کمتر است
تا بدایره آخری که نهایت دوائر حجب اثنی عشر است مدّت قطع مسافت آن
بیکهزار سال میرسد پس دایره هر چه رو بعالم اسفل می آید وسعت و قطرش کمتر
میشود برخلاف بیان اول که هر چه دایره نورانیّه بالاتر رود وسعت آن بیشتر
شود و اگر چه سعه و قطر این دوائر مجرّده نورانیّه حجب صفات و افعال الهیه
جسمانی نیست که قدر و اندازه پذیر باشد اما از باب تشبیه مجرّد به مادی جسمانی
حضرت امام علیه السلام اشاره باین مطلب در ضمن تنزیل هزار سال هزار سال فرموده
«فلیعرف العارف بکلام الامام علیه السلام والبصیر باوضاع العوالم الالهیه هذه الاسرار» .
و از ابن بابویه منقولست که سؤال کرده شد حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام از
حجب و کیفیت آنها که بر بالای سماواتست فرمود حجاب اول هفت طبقه است
غلظت هر حجابی پانصد سال و از حجابی تا حجابی پانصد سال و حجاب دوم هفتاد
حجاب است که غلظت هر حجاب و مابین هر دو حجاب مسافت پانصد سال است و

حاجبان و دربانان هر حجایی هفتاد هزار ملکند که قوت هر ملکی با قوت جن و انس برابر است و حجابهائی دیگر هست که کلفتی هر حجایی هفتاد هزار سال است .

بعد از آن دیگر سادات جلالست و آن هفتاد سراپرده است که در هر سراپرده هفتاد هزار ملکست و مابین هر دو پانصد سال مسافتست بعد از آن سادات عز است دیگر سادات کبریاء است دیگر سادات عظمتست دیگر سادات قدس است دیگر سادات جبروتست دیگر سادات نور ایض است دیگر سادات نور وحدانیت است و آن هفتاد هزار سال در هفتاد هزار سال است بعد از آن حجاب اعلی است .

بدانکه مراد از حجاب وحدانیت مقام واحدیتست که عالم لاهوت و مشیت مطلقه و نور حضرت محمدی و علوی است که فرمود « اول ما خلق الله نوری » و این مرتبه واحدیت که غیب ثانی است پس از مرتبه غیب الغیوبست که بینهایت است و این غیب ثانی نیز بی نهایت است و مراد از هفتاد هزار سال در هفتاد هزار سال که حاصل ضرب آن را جز خداوند علیم نداند کثرت و بی نهایتی این مرتبه است که ظهور بی نهایت نیز بی نهایتست .

و مراد از حجاب اعلی که فوق آن است مقام اسم مکنون مخزونست که از برای خود اختیار فرموده و این حجاب اعلی سر حضرت محمدیست و الله اعلم که « آمند بسر آل محمد و علانیتهم » و آنچه از مرتبه سر مکنون بیرون آید بر باطن و نورانیت ایشان نازل میشود .

و این حجاب اعلی حرف هفتاد و سیّم از حروف اسم اعظم است که ماثور است که هفتاد و دو حرف آن در نزد ما است و يك حرف آن را خداوند اختیار فرمود در غیب از برای خود و این حرف باطن ایشان است و بدا در علوم اهل بیت عصمت علیهم السلام از این مقام است که فرموده اند (ما عبد الله بشيء مثل البداء) و انتظار بدائی که در احکام الهی این بزرگان دارند ظهورش از این حجاب اعلی الهی است

که احدی از انبیا و اوصیا علم باین مقام ندارند مگر حق تعالی .
و این مقام سر عظیم مکنون باطن حضرات اهل عصمت عَلَيْهِمُ السَّلَام است که هر چه
از آن باراده الهی بیرون آید نزول بر باطن ایشان میکنند و این مرتبه عرش
علمی نوری رحیمی الهی است که حضرت امیر المؤمنین عَلَيْهِ السَّلَام فرمود (سلونی عمادون
العرش) زیرا که بآنچه در این عرش رحیمی است احدی علم ندارد بجز حق تعالی
و اسامی این مرتبه متعدد است و زیاده از این گنجائی شرح و بیان ندارد .

بدانکه تسبیح کردن این نور مقدس در هر حجاب بذکر مخصوص از باب
تناسب آن حجاب بامعنی این ذکر است اما قطع نظر از حجب مذکوره این نور مقدس
حقیقت ذکر الهی است و باین جهت صاحبان این نور مقدس عظیم را اهل ذکر
نامند بقوله تعالی « فاسألوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون » و مراد حضرات اهل بیت
عصمت علیهم السلامند که تمامی مظاهر مقدسه کلیه کماله این نور عظیم الهی اند .

و نیز ماثور است که ذکر ، حضرت رسول صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ است و حضرات اهل بیت
علیهم السلام اهل آن حضرتند پس این نور مقدس عظیم که حقیقت ذکر الهی
است تقاضای ذاتی فطری خود را در هر حجاب بمناسبت آن حجاب در ذکر
مخصوص ظاهر فرمود و آن ذکر مطلق منصبع شد بصیغ این حجاب و ذکر خاص
از آن سر زد مثل حجاب صفت قدرت که با ذکر (سبحان العلی الاعلی) مناسبت
دارد زیرا که اعلی از صفت قدرت در میان صفات کمالیه نیست .

پس ذکر مطلق حقیقی نوری منصبع شد باین ذکر خاص و دوازده هزار سال
باین ذکر مداومت نمود، فعلی هذا قیام این نور مقدس و ذکر مطلق در هر موطن
و موقف از موطن نزول بعالم خلق بذکر الهی بتقاضای آن موطن است .
و همچنین حجاب عظمت با ذکر (سبحان عالم السر) و اخفی مناسبت است زیرا
که عظمت الهیه مقتضی علم با سرار و خفایا امور است .

و همچنین حجاب عزت (سبحان الملك المنان) چه عزت مقتضی سلطنت و
منت گذاردن بر فرمایگان عالم امکان است زیرا که وجود ایشان از عین منت و

موهبت عطا شده و همچنین وجه تناسب بقیه حجب با اذکار مخصوصه موجه است زیرا که هر موطنی از موطن حجب را تقاضائی خاص است که ذکر مطلق نوری منصب بآن تقاضا شود و ذکر خاص صورت پذیرد فلتنفرس .

پس بنا بر این هفتاد و هشت هزار سال بسنین زمانیه این نور مقدس ربّانی و سفیر الهی نورانی در دوائر صفات کمالیه الهیه که درجات و مراتب نور توحید است سیر فرمود و بعضی از منازل نصف دایره نزول را قطع نمود و چون بامر الهی مامور است که رسالت بسوی خلائق عالم ملک جسمانی نماید پس از سیر در حجب صفات کمالیه الهیه و احتجاب بحجب دوازده گانه نورانیّه عظیمه از جانب حق تعالی نیز مامور گردید که سیر در بحار صفات کمالیه نفس قدسیّه خود فرموده تا نصف دایره نزول را در سفر من الحقّ إلى الخلق بالتمام سیر کرده بموطن مقصود و مشهد عالم شهود رسد .

پس در بیان این سیر ثانی حضرت امام علیّه السلام فرمود (قال الامام علیّه السلام ثمّ إنّ الله تعالى خلق من نور محمد بن عبد الله عشرين بحرا من نور في كل بحر علوم لا يعلمها الا الله ثمّ قال الله تعالى لنور محمد بن عبد الله انزل في بحر العزّة فنزل ثمّ في بحر الصبر ثمّ في بحر الخشوع ثمّ في بحر التواضع ثمّ في بحر الرضا ثمّ في بحر الوفا ثمّ في بحر العلم ثمّ في بحر التقى ثمّ في بحر الخشية ثمّ في بحر الانابة ثمّ في بحر العمل ثمّ في بحر المزيد ثمّ في بحر الهدى ثمّ في بحر الصيانة ثمّ في بحر الحياء حتّى قلب في عشرين بحرا فلما خرج من آخر الابحر قال الله يا حبيبي ويا سيّد رسلي ويا أوّل مخلوقاتي ويا آخر رسلي أنت الشفيع يوم المحشر فخرّ النور ساجدا) .

یعنی حضرت امام علیه السلام فرمود پس بدرستی که خداوند تبارک و تعالی اختراع فرمود از نور حضرت محمدی رآله الله بیست بحر از نور که در هر دریا علوم بسیار است که نمیداند آنرا مگر حق تعالی بعد فرمود باین نور عزیز مقدس نازل شو در بحر عزّت یعنی عزّت و سیادت نبوت که مقام نفس کلیّه قدسیّه الهیه تست پس نازل گردید بعد در بحر صبر بر مصایب و آزار و اذیت خلائق و تحمل اعباء

نیوت چنانکه فرمود « ما اودى النبیون کما اودیت » .
 وبعد در بحر خشوع و بحر تواضع که صفات عبودیت نفس قدسیه الهیه آن
 حضرتست بعد در بحر رضا و وفاء که نیز از صفات کامله نفسانیه آن حضرتست
 چنانکه فرمود (الرضاء التذاد بالبلاء) بعد در بحر حلم و تقی که نیز از صفات نفسانیه
 آن حضرت است بعد در بحر خشیت و بحر انابه و بحر عمل و بحر مزید که نیز از
 صفات نفسانیه آن حضرتست بعد در بحر صیانت و بحر حیا که تمامی این صفات
 مذکوره و بقایای آنها که ذکر نفرموده است صفات کلیه کمالیه نفس قدسیه
 ختمیه آن حضرت است .

و بر هر يك بحر اطلاق فرمود زیرا که چیزی عظیم تر از بحر در عالم
 کون نیست پس هر چیز بزرگی ییحد و غایت را به بحر تعبیر نمایند تا استعاره
 از بزرگی آن باشد چنانکه بهمین معنی لفظ بحر را بر ذات حضرت احدیت
 و مرتبه واحدیت که این نور مقدس است اطلاق کرده اند و گفته اند :

البحر بحر علی ماکان فی القدم إن الحوادث امواج و انهار
 و نیز بحار لاهوت و جبروت و ملکوت گفته اند و بحار توحید ذات و صفات و
 افعال و آثار گفته اند و عالم ملک که منتهی تنزل عوالم الهیه است با وجود محدود
 بودن آن محدود و مقادیر بحر خوانده اند بقوله تعالی « و البحر المسجور » یعنی
 بحر تفته شده و آن بحر محیط بارض است که در قیامت آتش منقلب بآتش تفته
 میشود .

پس مستبعد نیست که عوالم مافوق عالم ملک را نیز بحار نامند زیرا که
 عظمت و وسعت آنها بطوریکه بیان شد نسبت بوسعت عالم ملک و شهود ندارد و سابقا
 ذکر شد که حالات و اوصاف غیوب و مجرّات از برای حضرات اهل عصمت علیهم السلام
 در حال توجه بصور مناسبه متمثل میشود و بصیرت قلبیه و مکاشفه روحانیه و معاینه
 سریّه مشاهده میفرمایند صور مذکوره را و از برای امت و محجوبین بیان
 میفرمایند .

وحضرت امام علی^ع مرتضیٰ علیه الصلوة والسلام، در این حدیث مکاشفات خود را در صفات کمالیه الهیه که از نور عظیم مقدس حضرت مجدی مشاهده فرموده بصور حجب و استار بیان فرمود و مکاشفات خود را در صفات کمالیه نفس قدسیه حضرت ختمیه بصور بحار فرمود زیرا که حجب و استار از موانع و قناع قریبه سلطان عظیم الشان شوکت و اقتدار است و بحار و جبال و ممالک از جمله موانع بعیده در طریق سلوک بسوی سلطان است .

و چون صفات کمالیه الهیه اقرب بنور مقدس حضرت ذات اقدس خداوندیست لهذا بمنزله حجب و استار نور جمال آن حضرتست و صفات کمالیه نفس قدسیه حضرت ختمیه عوایق و موانع بعیده است در طریق سلوک الی الله بصور بحار متمثل آمده اند و حکیم سنائی علیه الرحمه فرماید :

در ره روح پست و بالاها هست کوههای بلند و دریاها است
ویکی از مشایخ اهل معرفت و ساکنان حرم بیت الله مکتوبی بمشایخ و عرفاء بغداد نوشت که :

هان ای اهل سلوک آگاه باشید که هر که را جمال کعبه باید زحمت بادیه شاید کشیدن ، هان در این بادیه کوهها و دریاها از آتش است تا هریک چند کوه و دریا از آنها قطع کرده اید .

شیخ جنید علیه الرحمه گفت بیچاره جنید که زیاده از یک کوه و دریا قطع نکرده ام .

شیخ شبلی گفت شیخنا تو که رئیس الطایفه و بزرگی بیچاره شبلی که زیاده از یک قدم قطع بادیه نکرده ام .

شیخ محمد حریری گفت شیخنا شما هر دو بزرگ میباشید بیچاره حریری که زیاده از گردی از این راه بمشام نرسیده است .

بدانکه چون عصر ایشان زمان تقیه بوده بتقیه در این لباسها بیان مطالب خود را کرده اند منظور ایشان از جمال کعبه نور حضرت مجدی و علوی^ع است

که ارواح انبیا و رسل در ازل دور آن نور اعظم طواف میکردند و ذکرش در این حدیث خواهد آمد، (چنانکه از حضرت سید الساجدین ماثور است که در منبر شام فرمود انا ابن مکه و منی انا ابن زمزم و صفا) و اگر نه بادیه مکه را دریا و کوهی از آتش نیست.

واز بزرگی دیگر از اهل معرفت و توحید منقولست که فرمود سی هزار سال در نور وحدانیت و سی هزار سال در نور فردانیت و سی هزار سال در نور صمدیت سیر کردم پس از آن هستی خود را یافتم که باقی است چهل هزار سال دیگر در نور وحدت سیر کردم آخر الامر از هستی خویش عاجز آمدم عرض کردم پروردگارا میدانم هستی موهوم من با هستی معلوم تو شرکست و با هستی خودم در درگاه حضرت تو راه ندارم چکنم که هستی من فانی شود و بتو راه یابم حق تعالی الهام فرمود بمن که اگر فنانی هستی خود و وصول بحضرت ما را خواهی سر بآستانه ولایت حضرت محمد رسول الله بگذار تا بما برسی.

پس بشوق ادراك آستان ملايك پاسبان آن حضرت در طیران شدم تا ياك ارواح انبياء و رسل رسیدم و سلام کردم و جواب شنیدم و طیران کردم تا به پیشگاه حضرت محمدی ﷺ رسیدم صد هزاران هزار دریای آتشین دیدم که اگر باول دریا از آنها قدم پیمودی بعالم عدم رقتی.

پس از آن بعقب آن دریاها نظر افکندم صد هزاران هزار حجب از نور دیدم که مادامیکه از این بحار عبور نشدی بآن حجب نتوان رسیدن بعد از آن با کمال امعان نظر کردم طناب خیمه سلطنت حضرت محمدی ﷺ بنظرم جلوه گر آمد و هر چه کردم زیاده از این از آن حضرت ندیدم چنان یافتم که بحضرت محمدی ﷺ نتوان رسید و تا بآنحضرت سالک نرسد بخداوند نخواهد رسیدن.

فعلى هذا تمثل انوار عظمت الهیه مجلیه علویه بصور حجب و استار و تمثل نار کبریائی آنحضرت بصور بحار در مکاشفات اهل معرفت معروف و متداولست و با این حدیث شریف توافق و تطابق دارند.

- وچون این طایفه جلیله و طبقه نالئه علیه از بار یافتگان بآستان ولایت نشان آنحضرتند و در سلوک اقتدا بآنحضرت دارند کشف ایشان نیز مطابق کشف آنحضرتست پس نفس قدسیه کلیه ختمیه آنحضرت که حجاب عظیم نور مقدس اعظم اوست سیر در بحار صفات کمالیه خود نموده و نصف دایره نزول الی الخلق را تمام نموده بانستار و حجب دریا های انوار ذات خود را مستور فرمود تا دیده هر نالایق بجمال جان فزای نفس قدسیه و ذات مقدس نوریّه او نتواند نگران شود و لهذا ما ثور است که « ان الله سبعین الف حجاب من نور وظلمة لو کشفها لاحرق سبحات وجهه ما انتهى الیه بصره من خلقه » .

یعنی وجه عظیم حق تعالی را که نور حضرت عیسی و علوی علیهما السلام است هفتاد هزار حجاب از نور و ظلمت است که اگر کشف این حجب از وجه ذات پاکش شود انوار و جهش منتهی الیه نظر او را که خلق است بسوزاند و اهل معرفت سی و پنج هزار حجاب نورانی آنرا در قلب انسان و اطوار سبعة آن دیده اند و سی و پنج هزار حجاب ظلمانی آنرا در اطوار اربعة نفس انسان یافته اند و بعد از طی هفتاد هزار حجاب بمجاهدات و ریاضات نفسانیّه بتوجه اولیای الهی مشاهده جمال حضرت وجه الله را در آینه قلبی خود که مرآت حق نامشده است کرده اند و عاشق جمال عیانی حق تعالی آمده اند اما بعد از فناء نفس خود و بقاء بنور وجه آنحضرت جلّت کبریائنه .

لراقمه

ندا آمد ندا آمد شنو وحی سمائی را
خدا آمد خدا آمد بین وجه خدائی را
نمیدانی چه سان آمد عیان آن عین کافوری
نهان آمد نهان آمد به بین کنز خفائی را
بقا آمد بقا آمد بجان بعد از فناء جان
مگر اهل فنا یابد بجان سر بقائی را

لقا آمد لقا آمد بدل بعد از صفای دل
مگر اهل صفا بیند عیان نور لقائی را
وصال آمد وصال آمد پس از هجر و جدائیها
نیایی ذوق وصل حق نه بینی تا جدائی را
نوا آمد نوا آمد برای عاشق مسکین
نگردی با نوا الا که یابی ینوائی را
فدا آمد فدا آمد دل و جان در ره عشقش
نگشتی گر فدا جانم ندیدی آن فدائی را
رضا آمد رضا آمد دل و جان شد عزیز از وی
مگر اهل رضا داند تعز من تشائی را
نه بگذشتی اگر این جان و دل از دهر دون پرور
چه سان دریافتی آتشاه قدس هل اتائی را
نگشتی گردل و جان فارغ از ظلمات جسمانی
ندیدی در سر خود نور شمس و الضحائی را
یا ایسالك واقف که مفتاح قلوب آمد
نه بینی تا نمیری آن ید مشکل گشائی را
گر از دنیا و عقبی روی جان خویش بر تایی
شوی شایان دخول بزم اخوان الصفائی را
یا بیرون کن ای مجذوب از سر نخوت هستی
که تا بینی بیچشم دل جمال کبرئائی را
یا از نفس شو فانی بفقر و عجز خود برخوردار
که تا یابی کمال جاه فقر مصطفائی را
یا بشکن طلسم عقل و نفس و جسم خود یکسر
که تا یابی هویدا گنج سر مرتضائی را

یکی بینی یکی دانی یکی گردی یکی خوانی
 اگر بر جان و دل یابی تو اکسیر رضائی را
 شدی گر فانی مطلق شوی باقی بعشق حق
 بیابی در بقا بعد از فنا وجه خدائی را
 سماع آور مغنی ازل ز آن لحن داودی
 بیزم جان صلا ده نغمه‌های جان فزائی را
 که تا مست و عزلخوان پای کوبان دست افشانم
 شوم شیدا سرایم نغمه‌های نی افائی را
 بیا ای شاهد مستان و ساکن شو بجای دل
 چو بنهادی بگیتی رسم و کیش دلربائی را
 بیاب عشقت آمد «راز» مستدعی و میخواست
 ز فضل و جود عامت رتبه حاجت روائی را
 قوله ﷺ «فلما خرج من آخر البحر قال الله يا حبيبي يا سيد رسلي ويا اول
 مخلوقاتي ويا آخر رسلي انت الشفيع يوم الماحشر» .
 یعنی پس چون بیرون آمد این نور مقدس از آخر دریا‌های صفات نفس قدسیه
 خود التفات و اظهار عنایت فرمود حق تعالی باو و گفت ای محبوب من و ای آقا و
 بزرگ رسولان من و ای اول مبدعات ذات من و ای آخر رسولان من بحسب ظهور
 در عالم کون ، توئی شفاعت کننده خلایق بالتمام در روز محشر .
 بدان ابطال صدیق و طالب حقیق تحقیق آنکه بعد از انتهاء سیر نور حضرت
 ﷺ بمقام نفس قدسیه کلیه خود و اظهار صفات کمالیه و اخلاق نفسانیه خود
 بحسب تفصیل و خروج از آخر دریا‌های صفات خود و بعبارة اخری بعد از تلبس
 این نور مقدس عزیز الهی بلباس نفسانی خود و انصباغ بصبغ نفس قدسیه الهیه خود
 و تزیین بزینتهای جواهر صفات کمالیه آن و آراستگی بمحاسن نورانیه و روحیه
 و عقلیه و اخلاق نفسانیه در عالم ملکوت الهیه و مصور شدنش بصورت انسانیه خود

که بهترین صور است و وصولش بسرحد عالم جسمانی ووقوفش دربرزخ و ملتقای دو عالم مجرد و مادی و ملکوت و ملک و قریب شدن بعالم مقصود که مأمور بحکومت و سلطنت است در آن و مخلع شدن بخلاع فاخره نفیسه کمالات تمامی عوالم اربعه خود که آنحضرت کنایه از آن بخروج از آخر ابصر فرموده شایسته آنست که مورد التفات خداوندی شود.

لهذا حضرت رب الارباب مفتخر فرمود آنرا بیترین صفات و القاب که در عالم اول لاهوتی و نورانیّت داشت که اسم حبیب است چنانکه بیان معنی و فضیلت این لقب مبارک گذشت و نیز ستود آنحضرت را بسیادت و بزرگی نسبت برسولان خود و توصیف فرمود بمبدأ بودن آن از برای مطلق مبدعات و مخلوقات خود و نعت فرمود آنرا بآنکه اول و آخر دایره موجودات است که هم نشو و ظهور اشیا از اوست و هم ختم سلسله کمال و رسالت باوست و ختم فرمود اوصاف آن حضرت را بیترین صفتی دردار معاد که شفیع یوم الحشر است.

یعنی چنانکه در مبدأ ظهور جمیع موجودات امکانیه از نور مقدس حضرت محمدیست که «نحن صنایع الله والناس صنایع لنا» در معاد نیز عود جمیع خلائق بآن حضرتست بقوله تعالی «انّ الینا ایابهم ثمّ انّ علینا حسابهم» تادایره نزول و عروج در آخرت سر بهم آورد، لهذا منصب شفاعت کلیه با آن حضرتست در روز محشر.

تحقیق معادی

بدانکه لقب شفیع و منصب شفاعت از برای نفس قدسیه الهیه حضرت محمدی ﷺ که صورت مبارکه این نور مقدس الهی است در روز حشر از این حدیث شریف و احادیث دیگر محقق است و معنی شفع زوج کردن دو چیز است با هم و شفاعت کردن حضرت رسول ﷺ جمیع امم سالفه و لاحقیه را بمعنی داخل کردن ایشان است در دایره نور وجود خود که رحمة واسعة الهیه است و دلیل بر این مطلب (کل شیء یرجع الی اصله).

و در مجمع البحرین گوید امت اختلاف کرده اند در کیفیت شفاعت حضرت

رسول خدا ﷺ روز قیامت و طایفه معتزله گفته اند که شفاعت از برای اهل جنت زیاد کردن درجات ایشانست و غیر معتزله گویند که شفاعت آن حضرت از برای مذنبین امتست و بس آنکسانیکه دین ایشان مرضی الهی است تا آنکه ساقط شود عقاب ایشان بشفاعت آنحضرت .

و مذهب معتزله اقرب بصوابست زیرا که سابقا ذکر شد که نور مقدس حضرت رسول ﷺ که بمقام ملکوت رسید و منصبع شد بصبغ صورت نفس قدسیه کلیه خود، نفوس جمیع انبیا و رسل و اوصیا و نفوس کلیه فلکیه و نفوس سایر امم از نفس قدسیه الهیه آنحضرت ناشی آمد و چون در مبدء امر نفوس تمامی بنی آدم از نفس قدسیه آنحضرت ناشی شده لازم است که در معاد رجعت کلیه نفوس ایشان نیز بنفس کلیه آنحضرت باشد.

فعلی هذا تمامی اهل جنت حتی انبیا و رسل و تمامی مذنبین آنکسانیکه دین ایشان مرضی حق تعالی است ، در شفاعت آنحضرت داخل شوند بقوله تعالی: «ولا یشفعون الا لمن ارتضی» و در حدیث رضوی ﷺ است «ای ارتضی دینه و قوله تعالی: «لا تنفع الشفاعة الا من اذن له الرحمن و رضی له قولا» یعنی مذنبین از طایفه امامیه که دین ایشان مرضی حق تعالی است نه عامه و منافقین .

و دلیل بر شفاعت کل بنی آدم که مرضی الدینند قوله تعالی «کما بدءکم تعودون» است یعنی چون نفس قدسیه آنحضرت مبدء جمیع نفوس کلیه و جزئیه افراد انسان بوده نیز عود و رجوع ایشان باید بآن حضرت باشد .

بدانکه حق سبحانه و تعالی عهد نبوت حضرت رسول ﷺ و میثاق ولایت خلفاء راشدین آنحضرت را در عالم ذر و در عالم دنیا از تمامی انبیا و رسل و اوصیا علیهم السلام و عباد و امم سابقه و لاحقہ گرفت اما در عالم ذر حق تعالی بنفس نفیس خود از ارواح کل و جل عهد ایشان را خواست بقوله تعالی (الست بربکم و علی رسولکم و علی امیرکم) .

و در عالم دنیا بوسایط انبیا و رسل از تمامی امم عهد خواست و امم سالفه را

بیایا و مصایب مبتلا فرمود از برای این عهد و میثاق بسبب آنکه کلیت نفوس قدسیه کلیه ایشان مقتضی آنست که اجزاء ایشان بر طریقه مذهب و کیش اصل و کل خود باشند که اسلام است تا در آخرت بشفاعت آن حضرت در جوارشان آسایش یابند و از فیض رحمت ایشان که رحمة للعالمین است بهره یاب شوند و بدرجات عالیہ که ثمرات متابعت است فائز گردند .

اما آنکسانیکه بسبب غفلت و جهالت و شقاوت باین عهد شریف وفا نکردند و دوری کردند از مذهب اسلام و متابعت نکردند منقطع کردند خود را از اصل و مبدء خود و هلاک شدند و در حق آنها وارد است قوله تعالی « وذر الذین اتخذوا دینهم لعباً ولهواً و غرّتهم الحیوة الدنیا و ذکر به ان تبسل نفس بما کسبت لیس لها من دون الله ولیّ ولا شفیع » .

پس این طایفه خواه از امام سالفه باشد یا این امت از شفاعت آخرت این بزرگواران محرومند زیرا که در دنیا که دار زرع و اکساب است انقطاع از اصل خود جستند پس در دار آخرت که دار ثمرات است نیز از شفاعت ایشان و درجات بهشتیه و نعماء آن محروم خواهند بود و میگویند (وا حسرتی علی ما فرطت فی جنب الله) مرویست که جنب الله ولایت حضرت امیر المؤمنین علی است .

گفت پیغمبر که اجزاء منید	جزء را از کل چرا برمی کنید
جزء از کل قطع شد بیکار شد	عضو از تن قطع شد مردار شد

پس خداوند جل ذکره بسبب عموم رحمت و شمول عنایتی که نسبت بعباد ضعفاء خود دارد قصدش از گرفتن این عهد از جمیع نفوس انسانیّه در عالم اول و عالم ثانی اتصال دادن اجزاء است بمبدء واصل ایشان تا کمال ثانوی و فیض ایمانی از اصل خود اکساب نمایند و لهذا تحریص و ترغیب فرمود بقول خود (و لکم فی رسول الله اسوة حسنة لمن کان یرجو الله والیوم الآخر و ذکر الله کثیرا) .

واقتراباً بحضرت دردنیایز برای سعادت یافتن بنجات و کرامت دردار آخرتست پس لازم است که در عالم ثالث که آخرتست و عالم تمثیل عقاید و اعمال دنیویّه است

ایصال فرماید نفوس انسانی را بنفس کلیه الهیه حبیب خود بجهت ازدیاد کمال ایشان و این اتصال معنی شفاعت آنحضرت دردار رحمت الهیه مرفوس متابعان خود و خلفاء راشدین آنحضرت را علیهم الصلوة والسلام در دین اسلام.

تذییل

بدانکه معتقد محققان از اهل معرفت آنستکه حشر نفوس خلایق در نفس قدسیه کلیه الهیه حضرت خاتم الانبیاء علیه الصلوة والسلام است زیرا که قیامت کبری بمقاد قوله تعالی «یوم تبدل الارض غیر الارض والسموات مطوَّرات یمینه» وقوله تعالی «وترى الجبال کالعن المنفوش» انخلاع عالم ملک است از ظلمت جسمانیّت و مادیت و مستعد شدن از برای ظهور نور رحمت و رحمانیه بقوله تعالی (واشرقت الارض بنور ربّها).

و سابقاً درین حدیث شریف ذکر آمد که مظهر حجاب صفت رحمت نفس قدسیه کلیه الهیه آن حضرت است پس نور رحمت این نفس قدسیه جلیله عظیمه اشراق میکند در ارض روز قیامت و منظمس میکند ظلمات طبیعت ارض را و زنده میگرداند افراد بنی آدم را از بدو تا ختم قیامت و ظاهر می شود نور رحمت و اسعه الهیه رحمانیه و رحیمیه از نفس قدسیه کلیه حضرت ختمی پناه و نفوس کلیه خلفاء راشدین آنحضرت چنانکه در حدیث معراج از حضرت رسول خدا ﷺ مأثور است که چون عروج کردم با آسمان سیّم دوری کردند ملائکه از من و بسجده افتادند و گفتند همگی «سبح قدوس رب الملائکه و الروح» چه چیز است این نوریکه شباهت دارد بنور پروردگار ما.

پس جبرئیل گفت «اشهد انّ نبیاً رسول الله» دو دفعه بعد ملائکه جمع شدند و گفتند (مرحباً بالاول و مرحباً بالآخر و مرحباً بالحاشر و مرحباً بالناشر محمد خیر النبیین و علی خیر الوصیین) علیهما السلام.

پس حاشر و ناشر دو صفت و لقب است از آنحضرت که صفات نفس قدسیه کلیه آنحضرت است یعنی حشر و نشر خلایق از این نفس قدسیه الهیه است و نور آن حضرت را

مالئکه شبیه بنور پروردگار خواندند و بسجده افتادند بجهت تعظیم آن نور و همین نور است که اشراق در ارض خواهد نمود که «اشرق الارض بنور ربها» و قیامت با آن برپا خواهد شد.

و در کتاب مصباح الانوار در حدیث طولانی نبوی ﷺ ماثور است که حضرت رسول خدا فرمود پس شکافت حق تعالی نور فرزندی من حسین علیه السلام را و خلقت فرمود از آن جنت و حورالعین را پس جنت و حورالعین از نور فرزند من است و نور آنحضرت از نور حق تعالی است و فرزند من حسین علیه السلام افضل از جنت و حورالعین است.

پس هشت طبقه جنات از دارالسلام که طبقه اولی است تا فردوس اعلی که طبقه ثمانیه است و فوق طبقات سبعة است از نور نفس قدسیه الهیه حضرت سید الشهداء علیه السلام که عین نفس قدسیه حضرت خاتم الانبیا صلوات الله علیهم است مخلوق است زیرا که نسبت آنحضرت بحضرت رسول خدا مثل نسبت حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام است با آنحضرت یعنی تمام خلفاء راشدین آنحضرت نفس اویند بدلیل آیه مباهله «قل تعالوا ندع ابنائنا و ابنائکم و نساءنا و نساءکم و انفسنا و انفسکم».

و نیز حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود (انا الساعة التي لمن كذب بها سعيراً) یعنی منم ساعت و قیامت آنچنانی که از برای تکذیب کنندگان بآن جهنم است و این کلام نیز يك دليل است بر مطلب مذکور که قیامت در نفوس قدسیه ایشان که در حقیقت واحد است قیام خواهد نمود.

و چنانکه جنات و حورالعین از نور مقدس ایشان ظهور یافته همچنین جحیم از طبقه علیا که جهنم است تا طبقه هفتم سفلا که جحیم است از نار قهر و غضب الهی که در نفس قدسیه الهیه ایشان ظهور یافته مخلوق است چنانکه از آنحضرت وارد است که (انا اضر اس الجحیم الفاطمة و انا رحاتها الدائرة).

تحقیق جعفر فانی

بدانکه در معارف یقینیات اهل معرفت محقق است که حضرت حجت الله و خلیفه خداوندی مظهر تمامی صفات کمالیه حق تعالی است و دو صفت لطف و قهر خداوند که امهات سایر صفات الهیه اند در آن حضرت ظهور دارند .

و در این حدیث که در شرح آنیم سابقا ذکر شد که نور مقدس حضرت عیسی علیه السلام در مقام روحانیت خود که اول تنزل آنست مظهر صفات کمالیه حق تعالی و خلیفه خداوندی است در جمیع عوالم ما تحت خود، فعلی هذا نعیم و جحیم که ظهور دو صفت لطف و قهر حق تعالی اند از نفس قدسیه الهیه جامعه آنحضرت که صورت روح کلی اوست ظهور یافته مثل تمام نشأت دنیویه و اخرویّه که از اشعه این نور مقدس مخلوق شده اند .

پس آنحضرت و خلفاء راشدینش صلوات الله علیهم حاشر و ناشر و باعث خلائق اند در قیامت و حساب و کتاب و میزان و صراط و اعراف و جنت و نار و کوثر و ثواب و عقاب از ایشان و با ایشانست و مراد از قول حق تعالی (و نضع الموازين القسط) این بزرگواران اند که بمحبت و عداوت ایشان وزن کرده میشود اعمال خلائق .

و در مناقب اخطاب خوارزمی از طریقه عامه از جابر از حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله مرویست که فرمود در روز قیامت می نشیند حضرت علی مرتضی بر ادرم بر فردوس اعلی که آن جبلی است که بتحقیق مرتفع است بر جنت و بالای آن جبل، عرش رب العالمین است و از تحت آن جبل منفجر میشود نهرهای جنت و منشعب میشود در جنت و حال آنکه آنحضرت جالس است بر کرسی از نور که جاری میشود از پیش روی آنحضرت چشمه تسنیم و نمیگذرد احدی از صراط مگر آنکه با اوست برائت بولایت آنحضرت و ولایت اهل بیت آنحضرت علیهم السلام و مشرف است آن حضرت بر جنت و داخل میکند مجبّان خو را در جنت و مبنضان خود

را در جحیم .

و در کتاب علم الیقین از مولانا محسن قاشانی علیہ الرحمہ از فضل بن شاذان باسنادش از حضرت امیر المؤمنین (علیه السلام) مرویست که بر منبر کوفه فرمود :

(و إنني لדיان الناس يوم الدين و قسم بين الجنة والنار لا يدخلهما داخل الاعلى أحد قسمين وانا الفاروق الأكبر وقرن من حديد و باب الايمان (۱) و صاحب الميسم و صاحب السنن و انا صاحب النشر الأول و صاحب النشر الآخر و صاحب القضاء و صاحب الكرات و دولة الدول و انا امام لمن بعدى و المؤدى عما كان قبلى ما يتقدمنى إلا أحمد صلوات الله عليه وإن جميع الملائكة والرسل والروح خلفنا . و إن رسول الله ﷺ ليدعى فينطق و ادعى فانطق على حد منطقه و لقد اعطيت السبع التي لم يسبق إليها أحد و بصرت سبيل الكتاب و فتحت لي الأبواب و علمت الانساب و مجرى الحساب و علمت المنايا و البلايا و الوصايا و فصل الخطاب و نظرت في الملكوت فلم يعزب عني شيء غاب عني و لم يقتني ما سبقني و لم يشر كني احد فيما اشهد في يوم شهادة الشهداء و أنا الشاهد عليهم و على يدى تيم و عدى بكل كلمة و بي يكمل الدين و أنا نعمة الله التي انعمها على خلقه و انا الاسلام الذي ارتضاه لنفسه كل ذلك منّا من الله تعالى) .

یعنی حضرت امام (علیه السلام) فرمود بدرستی که منم جزا دهنده عباد به نیک و بد در روز جزا و منم قسمت کننده میان بهشت و جهنم که داخل نمیشود آنها را احدی از خلائق مگر یکی ازدو طریق محبت و عداوت من و منم تمیز دهنده بزرگ میان حق و باطل و منم قرن و شاخ آهین که هرگز شکسته نگردم و منم باب ایمان که هر کس داخل در ولایت من شد داخل در مدینه علم و ایمان شده ، و منم دابة الارض که صاحب عصا و داغی هستم که داغ میکنم جبهه کفار را ، و منم صاحب سنن و علوم و معجزات انبیا و منم صاحب نشر اول که رجعتست و بعضی از مردم حشر میشوند . و صاحب نشر آخر که قیامتست و تمام مردم حشر می شوند و ممکن است که از نشر

(۱) و أنا دابة الارض صاحب العصا و الميسم خ ل .

اول، مبدأ اخلق مراد باشد.

ومنم صاحب قضا و قدر الهی زیرا که لوح قضا عقل کلی من است و لوح قدر نفس قدسیه کلیه من است ومنم صاحب کرات و رجتهای عدیده در آخر الزمان و منم صاحب حقیقت و دولتهای دنیا و آخرت و سلطنتها یعنی هر سلطنت و دولتی صورت و طفیل سلطنت و ولایت من است که ولایت الله است ومنم امام هر کس که بعد از من آید و روایت کننده از کسانی که پیش از من بوده اند از انبیا و رسل، پیشی ندارد در رتبه و منزلت بر من احدی از انبیا مگر حضرت احمدی وآلله و بدرستیکه جمیع ملائکه و رسولان خداوندی و روح اعظم در عقب ما اهل بیتند وآلله.

و این کلام دلیل است بر افضلیت آنحضرت و ذریه طاهره آنحضرت از انبیا و رسل و اولوالعزم وآلله و بدرستیکه حضرت رسول خدا وآلله خوانده می شود اول دفعه پس تکلم میفرماید و بعد از آن من خوانده میشوم پس تکلم میکنم بر حد منطبق و کلام و علم او یعنی علم آنحضرت و من یک علم است و هر آینه بتحقیق عطا شده است بمن هفت خیر و کمال که پیشی نگرفته اند باین خیرات و کمالات احدی از انبیا و اوصیا مرا، یعنی از خصایص من است.

اول آنها بصیرت بر افعال و تأویلات کتاب الهی است. ثانی فتوحات بابهای آسمان و ملکوت و سماوات است ثالث تعلیم نسبهای خلایق است از جانب آباء و امهات. رابع حساب عدد مخلوقات است حتی شعر و وبر حیوانات و نجوم سماوات و رمل صحاری و قطرات سحاب و بحار در دنیا و حساب اعمال خلایق در آخرت. خامس علم مرگها و بلیهها و آفات و عاهات و وصایای عباد و وصایای حضرات انبیا و اوصیا چه بمقاد العلماء و رثة الانبیاء مائیم وارث انبیاء سلف و خلف. سادس فصل الخطاب و حکم فاصل میانه حق و باطل آنچنان حکمی که هرگز منسوخ نخواهد شد زیرا که منم حقیقت حکم و امر، و نسخ در حقایق محال است.

سابع چیزی از ملکوت و باطن سماوات و ارض از من غایب نیست و فوت نشده است از من آنچه پیشی گرفته است مراد از اعصار سابقه انبیا و ازمنه سالفه امم و شریک

نیست بامن احدی در آنچه شهادت میدهم و در روز شهادت دادن شاهدان از ذریه من یعنی روز قیامت زیرا که آنحضرت و حضرات ائمه هدی علیهم السلام هر یک شاهد بر خلائق و امت عصر خودند یعنی خلفاء جور درین منصب شریک من نیستند چه حقی در خلافت ندارند و منم شاهد بر خلائق بقوله تعالی «و یتلوہ شاهد منہ» .

و بر دودست من است زمام دو خلیفه جور و ظلم تیم و عدی یعنی ذریق و حجت بر کلمه که گفته اند و بمن کمال یافت دین بقوله تعالی «الیوم اکملت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً» .

و منم نعمت خداوند که انعام فرمود بر تمامی خلق خود بآیه سابقه و منم حقیقت اسلامی که برگزید آنرا خداوند از برای نفس خود یعنی اسلام ولایت من است و هر کس ندارد کافر است - و این کلام شریف یکدلیل است بر کفر مطلق عامه و اهل سنت چه از ولایت که حقیقت اسلام است خالی اند و تمام آنچه گفتم از عنایتها و منتهای حق تعالی است بر من .

بلکه بدان اشیعه آنکه آنچه فرمود از منتهای حق تعالی است بر عباد خود بلکه از منتهای آنحضرت بر شیعیان خود که ایشانرا عارف بنعم الهیه و معرفت خود فرمود که اعظم نعمت خداوندیست و اگر نمیبود این کلمات و معارف از آن بزرگوار، اهل عقل کجا میتوانستند عارف شوند بشر ذمه قلیلی از این صفات اما خواص از شیعیان که قناعت بمعرفت علمیه آنحضرت ندارند بنور ولایت آنحضرت که در دل بموهبت الهیه دارند و صاحب بصیرت قلبیه شده اند مشاهده مینمایند این صفات و کمالات را از آنحضرت در مرآت قلب خود و مکرر بلسان قال و حال گویند :

«الحمد لله على الولاية والحمد لله على الهداية والحمد لله على هذا النور الجلى و الحمد لله على ولاية على الولى اللهم اتمم لنا نورنا بجاههم وحرمتهم» .

قال الاسام عليه السلام «فخر النور ساجداً ثم قام فقطرت عنه قطرات كان عددها مائة الف واربعة و عشرين الف قطرة فخلق الله تعالى من كل قطرة من نوره نبياً من الانبياء» .

«فلما تكملت الانوار صارت تطوف حول نور محمد عليه السلام كما تطوف الحاج حول

بیت الله الحرام وهم یسبحون الله ویحمدونه ویقولون سبحان من هو عالم لا یجهل و سبحان من هو حلیم لا یعجل سبحان من هو غنی لا یفتقر فناداهم الله تعرفون من أنا فسبق نور محمد قبل الانوار ونادی انت الله الذی لا اله الا انت وحدک لا شریک لک رب الارباب و ملک الملوک فاذا بالنداء من قبل الحق انت صفتی وأنت حبیبی و خیر خلقی اَمَّتْک خیر امة اُخرجت للناس .

یعنی پس چون التفات فرمود حق تبارک و تعالی در باره این نور مقدس عزیز بتوصیف و تعریف صفات حمیدة جلیلة و نعوت شریفة لایقه پس در مقام عبودیت و امتنان صورت نفس قدسیة این نور مقدس بر رو در افتاد بسجده و بعد برخواست از سجود و متقاطر گردید از آن قطرات چند که عددش یکصد و بیست و چهار هزار قطره است پس خلقت فرمود حق تعالی از هر قطره از این انوار نفس پیغمبری از پیغمبران را . پس چون عدد نفوس انبیا و انوار ایشان بکمال رسید شروع کردند بطواف کردن دور صورت نور محمدی ﷺ چنانکه طواف میکنند حاج حول بیت الله الحرام در حالیکه تسبیح و تحمید می کردند و می گفتند منزله است آنکسیکه علم دارد در اظهار کردن اشیا و جهل ندارد و در جزا دادن اعمال عباد، حلم دارد و عجله ندارد و منزله است آنکسیکه بی نیاز است از غیر خود و فقیر نمیشود هرگز .

پس ندا فرمود حق تعالی باین انوار و نفوس انبیا که می شناسید که من کیستم پس سبقت گرفت نور حضرت محمدی که اصل انوار مذکوره بود پیش از آنها و ندا کرد بلسان صورت نفس قدسیة خود که توئی خداوند آنچنانی که نیست معبودی مگر تو احدی الذات و شریک نداری و خداوند ارباب عوالم غیب و شهودی و سلطان سلاطین عوالم وجودی ، پس ناگاه ندا از جانب حق تعالی رسید که توئی برگزیده و توئی محبوب من و بهترین خلق منی اَمّت تو بهترین اَمّت انبیا و رسلند که بیرون آمده اند از برای خلائق و السلام .

بدانکه بسجود افتادن این نور مقدس درین مقام که عالم ملکوت الهیة است و قیام بعد از سجود احتیاج بتأویل ندارد زیرا که نور مبارک مقدس حضرت محمدی در

سیر نزولی که بعالم ملکوت رسید لازم آمد که بتقاضای این عالم لباس نفسانیت بپوشد و بصورت نفس قدسیه کلیه خود که صورت بهیة شریفه لطیفه حضرت انسان کامل است مصور گردد و داخل در بحار صفات کمالیه نفس قدسیه شود و از آخر این بحار بیرون آید و پس از التفات حضرت خداوندی، در ارض این عالم نفسانی ملکوتی که ارض ثامن و عالم هورقلیا است بسجده افتاد بجهت اظهار امتنان از منت و التفات خداوندی.

پس این سجود و عبادت شبح نورانی و صورت انسانی نفس قدسیه ملکوتیه این نور مقدس است چنانکه از حضرت ابو عبدالله علیه السلام سؤال شد که «کیف کنتم فی الاظلمه» یعنی چگونه بودید در اظلال فرمود بودیم در نزد پروردگار خود که نبود در نزد او احدی غیر ما در اظلمه خضراء یعنی در ظلال سبز تسبیح و تهلیل و تقدیس و تمجید میکردیم او را و نبود ملک مقرر بی و صاحب روحی غیر ما تا ظاهر شد از برای او خلقت کردن اشیاء، پس خلق کرد آنچه را خواست چنانکه خواست از ملائکه.

و در حدیث دیگر فرمود مراد از ظلم نور ابدان نوریه اند یعنی در ابدان نوریه بودیم و ابدان نوریه در عالم مثال و ملکوت است که عالم نفس قدسیه کلیه این نور مقدس است.

و قوله ﷺ «یا آخر رسلی انت الشفیع یوم المحشر» دلیل بر مصور بودن این نور است بصورت نفس قدسیه کلیه خود زیرا که اگر درین مقام بر نورانیت اولی باقی بود، بایست از حق تعالی مخاطب با و مخلوقات و اول رسل بشود آخریت رسل بر حسب صورت نفس مقدسه کلیه اوست که در عالم ملکوت اعلی خلقت شده و در عالم ملک دنیا در آخر الزمان ظهور یافته و شفاعت نیز صفت نفس قدسیه آنحضرت است زیرا که نفوس کلیه انبیا و رسل و امام از نفس قدسیه کلیه آنحضرت ناشی است، عود و رجوع و شفع ایشان نیز بنفس قدسیه آنحضرت است.

و حدیث «ان الانبیاء یصلون فی قبورهم» نیز بصورت نفسانیه و در ارض ملکوت که باطن قبور بدنیه ایشان است محمولست و حالت صلوة در قبور و سجود در حضور

پروردگار در ارض مقدسه ملکوت هورقلیائی از برای حجج و اولیاء خداوندی بعد از خلع بدن و موت اختیاری بدیده قلب مشهود میشود.
 و قوله ﷺ «واجعل لی عند قبر نبیک مستقراً و قراراً» نیز در این ارض و عالم است که وسعت قرارگاه نفوس تمام اولیاء و شیعیان ایشان را دارد و معنی قوله تعالی «الذین هم فی صلواتهم دائمون» همین صلوة و نماز نفسانیّه است در ارض قلبیه ملکوتیه (عاشقانش فی صلوة دائمون).

مجملاً این عالم را شارع مقدس عالم برزخ سابق و لاحق و ملکوت سماوات و ارض و عالم نفوس انسانیّه و ملائکه خوانده و باصطلاح حکماء اشراق عالم مثال و عالم اشباح و مثل معلّقه و خیال منفصل و ارض حقیقیه نامند و باصطلاح اهل معرفت عالم قلب و اقلیم ثامن و ارض هورقلیا نامند و اهل معرفت و اریاض بخلع بدن درین عالم داخل میشوند.

و حکماء قدما نیز بر ریاضات داخل درین عالم بقدر استعداد نورانیت نفس خود شده اند چنانکه ارسطاطالیس حکیم در کتاب اثولوجیا گوید که خلوت گزیدم و ریاضت کشیدم و خلع بدن نمودم و از ملابس طبیعت مجرد شدم و در خود حسنی غریب و نوری عجیب می دیدم و خود را از اجزاء عالم روحانی می یافتم و صاحب تأثیر بودم پس ترقی کردم بعالم ربوبیت و نوری مشاهده میکردم که زبان وصف آن نتواند نمود و گوش نعت آن نتواند شنید ناگاه فکر میان من و آن نور حجاب شد و متعجب ماندم که چگونه از آن عالم نزول کردم.

و شیخ مقبول در تلویحات و ملاقط علامه در شرح حکمت اشراق این خلع و شهود را بافلاطون نسبت داده اند و مستبعد نیست که از هر دو باشد که استاد و تلمیذ یکدیگرند.

پس بدانکه در جائیکه حکماء سلف بر ریاضت نفسانیّه صاحب خلع بدن و شهود انوار شده اند اهل معرفت و مجاهده از این امت مرحومه که مسمی باولیا و شیعیان خالص الولای حضرات اهل بیت عصمت و سلوة اند از برکت نور ولایت و متابعت ایشان

بطریق اولی باید باین عالم که مثال و قالب است بخلع بدن رسیده باشند، خلع بدن سهل است که اولیاء این امت خلع صورت مثالیّه قلبیه را نیز از برکت نور ولایت کرده‌اند و بعالم ارواح مجرده و انوار مقدسه جبروتیه رسیده‌اند .

بلکه خود نور مجرّد از صور شده‌اند و با تجلی الهی متحد شده‌اند و باین خلع ثانی عارف بنورانیّت حضرت سلطان اولیاء سیّد الموحّدین امیر المؤمنین علیه السلام آمده‌اند چنانکه فرمود «من عرفني بالنورانيّة فقد عرف الله، ومن عرف الله فقد عرفني بالنورانيّة وذلك دين القيّمة» .

و شیخ شهاب الدین مقتول گوید ارسطو را در خواب دیدم مدح و ثنای افلاطون را میگفت پرسیدم از حکماء فلاسفه اسلام کسی بمقام او رسید گفت بجزئی از هزار جزء مرتبه او نرسیدند من جمعی را اسم بردم التفات نکرد تا نام ابو یزید بسطامی که مرید حضرت صادق علیه السلام بود بردم و نام سهل ابن عبدالله تستری و امثال ایشانرا از اهل الله و اولیا بردم خرم شد و گفت ایشان حکماء و فلاسفه بحق اند و از علوم رسمیه گذشته‌اند و بعلم حضوری و اتصال شهودی رسیده‌اند و بعلاقی هیولائی مشغول نبودند و جنبش ایشان از آنجا است که جنبش ما است و سخن ایشان از آنجا است که سخن ما است .

پس حکماء قدما بعد از نجات از دنیا و موت تمجید اولیای این امت و کمال ایشانرا کرده‌اند و حال آنکه بعضی از اعاشار مرتبه ایشان بر نخورده‌اند زیرا که حکماء قدما مر تاضی بنور نفوس خود در ریاضت و مجاهدت بر خورده‌اند و عرفاء و اولیاء این امت بعلا و ریاضات و مجاهدات شاقّه شرعیّه و بر خورد با نوار نفوس مقدسه خود روح و نفس خود را در انوار ولایات مقتدایان خود که صاحبان این نور مقدس عظمت الهی اند فانی و باقی کرده‌اند و بحکمت حقیقیّه قوله تعالی «یؤتی الحکمة من یشاء ومن یؤت الحکمة فقد اوتی خیراً کثیراً» بر خورد کرده‌اند و صاحب حکمت انوار ولایت حضرت محمدیه علیه السلام شده‌اند (بینهما بون بعید) .

وقتی که در دور رجعت علم ولایت این بزرگواران بر پاشود ، معلوم گردد که چه کسان در زیر علم ایشان خالص الولایه و کامل التوحیدند و چه کسان با حسرت از این دولت و نعمت قرینند .

و شیخ مقتول که خود از حکماء و عرفاء اسلامین است و اشاره بمرتبه او گذشت در تلویحات خود گوید انسان از حکماء حقه محسوب نشود مادام که صاحب خلع بدن نباشد پس باید التفات نکنی بحکماء مخبطین مادیین که خود را متشبّه کرده اند بحکماء وفلاسفه حقه و اطلاع نیافته اند بر اسرار انبیا و اولیاء سلف و خلف علیهم السلام .

تحقیق مالکوتی

بعد از تعریف عالم نفوس و ملکوت و برزخ و قلب بدانکه موجودات این عالم که نفوس کلیه و جزئیه تمامی ملائکه و موجوداتند صورتی دارند بدون مادیّه جسمانیّه عنصریه شبیه بصورت درآینه و در آب بلکه این دو صنف را هم از صور آن عالم دانسته اند و این عالم برزخ میانه عالم معجزات روحیه و عقلیه و مادیّات عنصریه جسمانیه است و وسعت آن بی نهایتست .

و تمامی حقایق صفات الهیه و حالات روحانیه و علوم عقلیه در این عالم مصوّر میشود از برای حضرات انبیا و اوصیا و ارباب قلوب بصور مناسبه که ببصیرت قلبیه مشاهده مینمایند آنها را در صور ملائکه حجب و عرش و کرسی و سماوات و ارض بالتمام از این عالم است و تمامی حقایق کونیّه و افعال و احوال و اخلاق و عقاید و مقالات انسانیّه در این عالم مصوّر میشوند بصور مناسبه با آنها .

و تجسّد اعمال و اخلاق که در شریعت مقدسه وارد است در این عالم است و سؤال و جواب و نعیم و عذاب قبر در این عالم است و ملائکه بشیر و مبشر و ملک رومان و نکیر و منکر که در قبور مؤمن و کافر سؤال مینمایند و امر بنوشتن اعمال میکنند از این عالم اند .

و این فقرات منافات با معاد جسمانی ندارد زیرا که معاد مذکور در قیامت است و اینها قبل از قیامت در برزخ است و جنّات دنیویه که در تحت فلک قمر است و آفتاب و ماه بر آن طلوع و غروب میکنند و ارواح مؤمنین قبل از وصول بقیامت در آن جنّات متنعمند و چاه ارض برهوت از حضر موت که کفار قبل از قیامت در آن معدّ بند از این عالَمند و مسمّی بملکوت اسفل است و عرض وسعۀ این عالم را حدّ و نهایت نیست .

و شارح مقاصد از حکماء اشراق نقل میکند که از برای هر موجودی از مجرّّات و اجسام و اعراض حتّی حرکات و سکّات و اوضاع و هیآت و طعوم و روایح مثالی است قایم بذات خود معلق بدون مادّه و محلّ که ظاهر میشود از برای حسّ بمعرفت مظهری مثل مرآت و خیال و این عالمی است وسیع الفسحه و غیرمتناهی مطابق با عالم حسّی و جسمانی در دوام حرکات افلاک مثالیّه آن و قبول عناصر و مرکبات آن آثار حرکات افلاک آنرا و قبول اشراقات عالم عقلی را .

و این قول حکماء اقدمین است آنکه در وجود عالمی است مقداری غیر عالم حسّی که نهایت ندارد عجایب آن و بشمار نیایند مداین و بلاد آن و از جمله این مدّ نیست جابلقا و جابر صا که دوشهر عظیم انداز برای هر يك هزار باب است و خلایق آنها احصا نشود و بر این عالم بنا گذارده اند امر معاد جسمانی را زیرا که بدرستی که بدن مثالی که متصرفست نفس در آن ، حکمش حکم بدن حسّی است در جمیع خواصّ ظاهره و باطنه پس متلذّذ میشود بلذّات و متألّم میشود بآلام جسمانیّه .

و بعضی از این صور معلقه ، نورانیّه است که در آنست نعیم سعادّ و بعضی ، ظلمانیّه است که در آن است عذاب اشقیا و همچنین امر منامات و بسیاری از ادراکات پس تمام آنچه دیده میشود در منام یا تخیل میشود در یقظه و یا مشاهده میشود در امراض یا در غلبۀ خوف و امثال آن از امور این عالم ، مقداری است که در عالم حسّی جسمانی تحقیق ندارد و تمامی از عالم مثال است .

و همچنین کثیری از غرایب و خوارق عادات چنانکه حکایت شده است از بعضی اولیا آنکه با وجود توقّف داشتن در بلاد خود، حاضر میشدند در ایام حج در مسجد الحرام یا آنکه ظاهر میشدند از جدران بیت و بیرون میرفتند از بیت مسدوده الابواب و از سوراخهای بسیار تنگ و آنکه حاضر میکرد بعضی اشجار و ثمار و غیر ذلك را از مسافت بعیده در زمان قصیری و همچنین سایر کرامات اولیا از این عالم است انتهى کلامه .

بدانکه کلمات شارح مقاصد تماش صواب و حق است مگر حکایت معاد جسمانی را که حمل بر عالم مثال مقداری نموده ، این کلام صواب نیست زیرا که معاد جسمانی از ضروریات دین و مذهبست و شك و شبهه ندارد و بعد از برزخ و رجعت حضرات اهل بیت علیهم السلام بدینا و انتضاء ایام سلطنت ایشان در رجعت در فتح ثانی صور حق تعالی ماء مزین را می بارد بر اجساد بالیه و تمامی نفوس انسانیّه در ثانی صور مصوّر میشوند با جساد بدنیّه عنصریه و صور مثالیّه نفوس ایشان چنانکه حال در دنیا تعلق دارد با بدن عنصریه ایشان آتوقت نیز تعلق می گیرد با بدن عنصریه ایشان . که از ماء مزین روئیده میشوند .

کلام حق و صدق در معاد جسمانی اینست و بس بقوله تعالی :

«قال من يحيى العظام وهى رميم قل يحييها الذى انشاها اول مرة وهو بكم خلق عليم الى قوله تعالى: اولى الذى خلق السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى وهوالخالق العليم انما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون .»

بعد بدانکه وسعت این عالم مقداری مثالی بشرح و وصف راست نیاید و این عالم حسّی در جنب آن چون حلقه ایست در فلات و بیابان وسیع .

و این حدیث علوی کشف از وسعت این عالم نماید چنانکه در کتاب توحید از حضرت امیر المؤمنین و سید العارفین علیه الصلوة والسلام ماثور است که در بعضی از خطب خود بعد از آنکه سؤال کرده شد از قدرت حق تعالی جلّت عظمته -

فرمود بدرستی که از برای خداوند تبارک و تعالی ملائکه چند است که اگر يك ملك از آنها هبوط کند بسوی ارض وسعت نمیدهد او را بسبب بزرگی خلقت و کثرت بالهای او و بعضی از آن ملائکه اگر تکلیف شود بفریقین جن و انس آنکه وصف نمایند نمیتوانند وصف نمایند او را بسبب بعد مسافت فیما بین مفاصل و حسن ترکیب صورت او و چگونه وصف میشود بعضی از ملائکه پروردگار و حال آنکه کسی است که میانه دوشانه او و شحم دو گوش او هفتصد سال است .

و بعضی از این ملائکه کسی است که مسدود میکند افق این عالم را يك پراز اجنحه خود بدون بزرگی بدن او و بعضی از این ملائکه کسی است که اگر ریخته شود در گودی ابهام او جمیع آبهای عالم دنیا هر آینه وسعت میدهد آنها را و بعضی از ایشان کسی است که اگر افکنده شود سفینه های عالم در اشکهای دو چشم او هر آینه جاری میشود این سفن و کشتی ها در آنها دهر الد اهرین فتبارک الله احسن الخالقین .

و مقام این ملائکه با این عظمت در عالم ملکوتست پس چگونه ادراک میشود وسعت این عالم، و قلوب معنویّه انسانیّه نیز از این عالم است چنانکه عارفی گوید (لو ان العرش وما حواه مائة الف مرة خطرت على زاوية من زوايا قلب العارف ما احسن به) یعنی عرش و آنچه جامع آنها است اگر بگذرد بر يك گوشه دل عارف ادراک نمیکند که چیزی در قلب او آمده است یا نه ، قلب يك عارفی که وسعتش از ملکوت اینقدر باشد وسعت عالم قلب و ملکوت چگونه خواهد بود .

و این عالم کبیر را مرآت العالمین نیز گویند زیرا که مثل آینه حکایت میکند تمام آنچه در عالم غیب و شهادتست و هیچ چیز از مجرّ دات و مادیات از حیطة این عالم خارج بحسب تمثیل نیست و لهذا این عالم را مثال گفته اند و تمامی آنچه در شریعت مقدسه از عجایب جنّات و نعم و جحیم از خور و غلمان و قصور و رضوان و آنهار و جازیه و اطیار و اشجار و حلی و حلل و جواهر و اطعمه و فوا که و غیره از مقامات و درجات و الوان عذاب و بحار ناز و غیره و وسعت هر يك از این دو که وارد شده است

از طبقات و درجات ثمانیه جنت و درکات سبعة جحیم و بعقل ادراک نشود که (مالعین رأّت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر) تمامی از این عالم و تمثّلات این عالم است و مکاشفات ارباب قلوب و مشاهدات اهل شهود و رؤیا و منامات افراد انسان بالتمام تمثالاتیست از این عالم بزرگ عجیب .

حکمة ملکوتیه فی بیان عوالم مجردة غیبیه

بدانکه چون حق تعالی بحکمت بالغه و قدرت کامله خود خواست که ارتباط دهد میانه عالم ارواح مجردّه و عالم موادّ جسمانیّه خلقت فرمود این عالم ملکوت را که برزخ بین العالمین است و بجهت تجرّش از ماده جسمانیّه مناسبت با عالم مجردّات روحانیّه دارد و بجهت مضوّر بودنش بصور لطیفه بی ماده تناسب با عالم مادیّات دارد و حدّ مشترک بین العالمین مجردّ و مادیّست و واسطه رسانیدن فیض است از عالم مجردّ به عالم مادیّ و ایصال آثار و احکام عالم غیب به عالم شهادت .

پس آنچه حضرات انبیا و رسل و اوصیا و اولیا و عرفا خبر میدهند از عالم غیب مکشوفات و تمثّلات این عالم ملکوتست که در لوح قلب و نفس ایشان ظاهر میشود و بصیرت قلبیه خود مشاهده مینمایند و خبر میدهند خلائق را و آنچه حضرت مولانا الاعظم امیر المؤمنین علیه السلام درین حدیث شریف از ابداع نور حضرت محمدی صلی الله علیه و آله و مراتب آن اخبار فرموده از تمثّلات قلبی آنحضرتست از این عالم و نزول جبرئیل بصورت دحیه کلبی که احسن و أملح الصور بود و بصورت هفتصد هزار پر که باعث انجذاب حضرت رسول خدا به عالم معنی شد از آن عالم عظیم است چنانکه صور جمیع ملئکه از این عالم است .

و ارسطو طالسی در کتاب اثولوجیا گوید که وراء این عالم سما و ارض و بحر و حیوان و نبات و اناس سماویّونند و هر کس که در این عالم است سماویست و در اینجا شیء ارضی نیست و روحانیان آنچنانیکه درین عالمند مالیم اند از برای مردم و منافر نیستند بعضی از بعضی بلکه الف و انس دارند باهم (انتهی کلامه) .

و بدانکه نزول اطعمه و فوا که بهشتیه بجهت حضرت رسول خدا و حضرات ائمه هدی صلوات الله و سلام علیه از این عالم است نزول قصعه ترید از آسمان به دعای حضرت فاطمه نظیر مائده از برای مریم مادر عیسی ﷺ که بوی مشک از آن ساطع بود و بعد از خوردن الم جوع را از خانواده عصمت برد ﷺ .

و در رساله مائه فضایل از ابن شاذان از سلمان فارسی رضی الله عنه وارد است که گفت خدمت حضرت رسول ﷺ خدا آمدم و سلام کردم بعد داخل شدم بر حضرت فاطمه و سلام کردم آنحضرت فرمود حسنین علیهما السلام گرسنه اند و گریه میکنند امر فرمود ایشانرا بردم خدمت جد بزرگوار ایشان .

آن حضرت فرمود باعث گریه شما چیست عرض کردند میل بطعامی داریم آنحضرت سه دفعه فرمود پروردگارا اطعام کن آنها را پس نگاه کردم سفر جلی در دست آنحضرت بود شبیه بقله از قلال جبل هجر سفیدتر از شیر و شیرین تر از عسل و نرم تر از مسکه آنحضرت بابهام مبارک خود آنرا شکافت و دو نصف فرمود نصف آنرا بحضرت امام حسن و نصف آنرا بحضرت امام حسین علیهما السلام داد و من نگاه میکردم و میل داشتم بآن فاکهه .

آنحضرت فرمود میل داری عرض کردم بلی فرمود این طعامی است از جنت نمیخورد احدی تا نجات یابد از حساب ، تو یا سلمان برخیزی و همچنین البسه بهشتیه و حللی و حلل که از برای حضرت فاطمه علیها السلام بتوسط جبرئیل از جانب حق تعالی نزول کرد در عروسی بزرگان قریش نیز از اینعالم است .

اما آنچه از برای حضرات اهل عصمت ﷺ نازل میشود از ملکوت اعلی و جنت آخرتست که بعد از حساب قیامتست زیرا که ایشان از حساب و قیامت گذشته اند چنانکه حضرت رسول خدا ﷺ فرمود (انا والقیامة کهاتین)

و اما آنچه از برای شیعیان از اطعمه و اشر به نازل میشود از جنت دنیا و ملکوت قبل از قیامتست زیرا که جائیکه اطعمه بهشتیه را بسلمان ندهند بسایر شیعیان نیز نخواهند داد پس آنچه برایشان نازل میشود خواه در صورت یاد مرأقبه

قلب از ملکوت سفلی است که مقام مؤمنین است قبل از قیامت والله اعلم .
 و در کتاب علم الیقین مولانا محسن قاشانی از کتاب بصائر الدجّات از شیخ
 حسن صفّار علیه الرحمه باسناد خود از حضرت ابو عبد الله علیه السلام مرویست که فرمود
 بدرستی که از برای حق تعالی مدینه ایست عقب دریا که وسعت آن مسیر چهل یوم
 شمس است که در آن شهر قومی اند که عصیان نکرده اند حق تعالی را هرگز نمی-
 شناسند ابلیس را و نمیدانند خلق ابلیس را، ملاقات می کنیم ما ایشان را در هر زمان
 و سؤال مینمایند ما را از آنچه محتاجند و مسئلت مینمایند از ما دعا را و تعلیم
 می کنیم بایشان و سؤال مینمایند از حضرت قائم علیه السلام که چه زمان ظاهر
 میشود .

و در ایشان اجتهاد و عبادت شدید است و از برای مدینه ایشان ابواب چند است
 که میانه هر مصرعی تا مصرعی یکصد فرسخ است و صاحب تقدیس و اجتهاد شدیدند
 که اگر به یزید ایشان را حقیر می شمارید عمل خود را، نماز می گذارد مردی از ایشان
 یکماه که سر بلند نمی کند از سجود خود طعام ایشان تسبیح است لباس ایشان ورع
 است صورتهای ایشان اشراق نور دارد وقتی که می بینند یکی از ما را دوست می-
 دارند او را و اجتماع مینمایند بسوی او و میگیرند از خاک پای او از ارض و تبرک
 میجویند بآن .

و در وقتیکه نماز می گذارند آوازی دارند اشد از آواز باد وزنده، جماعتی از
 ایشان سلاح خود را باز نمی کنند از وقتی که موجود شده اند انتظار دارند حضرت
 قائم ما را علیه السلام دعا مینمایند که خداوند بنماید بایشان آنحضرت را و عمر هر
 يك از ایشان هزار سال است وقتی نظر می کنید بایشان خشوع و استكانت و عجز را
 مشاهده مینمائید .

وقتی که ما اهل بیت علیهم السلام میرویم پیش ایشان گمان می کنند آنکه این
 از غضب حق تعالی است و طلب می کنند قرب ما را از خداوند و تعاهد مینمایند
 اوقاتی که ما نزد ایشان میرویم و مالالت و سستی ندارند تلاوت مینمایند کلام خدا

را چنانکه ما تعلیم دادیم ایشان را و در آنچه‌هاییکه تعلیم داده‌ایم بایشان آیاتی است که اگر تلاوت شود بر مردم هر آینه کافر میشوند و انکار می‌کنند .
و سؤال مینمایند از آنچه از قرآن وارد شود برایشان از ما اگر نشناسند و وقتیکه خبر میدهیم بایشان منشرح میشود صدر ایشان بسبب آنچه میشوند از ما و از خداوند طلب طول بقا می‌کنند از برای ما و آنکه فاقد نشوند ما را و منت حق تعالی را بر خود عظیم میدانند در علومی که از ما تعلیم میگیرند .
و از برای ایشان خروجی است با حضرت امام علیه السلام در وقت قیام آنحضرت و در آنها اصحاب صلاح اند که دعا می‌کنند که از ناصرین دین حق تعالی باشند و پیران و جوانان دارند که هر گاه جوانی به پیری از ایشان را می‌نشیند پیش روی او نشستن بندگان در نزد مولای خود تا وقتی که امر نماید او را و راهی دارند که ایشان دانایان را ندانان از خلق و وقتی که امر مینماید حضرت امام علیه السلام ایشان را با امری می‌ایستند بر آن امر تا وقتی که امر بفرماید او را بغیر آن امر .

و اگر ایشان وارد شوند بر ما بین مشرق و مغرب از خلایق هر آینه فانی می‌سازند ایشان را در یک ساعت و حدید اثر نمی‌کند در ایشان و شمشیرها از حدید دارند اما غیر این آهن که اگر یکی از ایشان بزند بشمشیر خود بکوهی میدرد کوه را و حضرت امام علیه السلام غزوات و جهاد میفرماید با ایشان هند و ديلم و كرك و اترک و روم و بربر را و ما بین جابر صا و جابلقا را و آنها دوشهرند یکی در مشرق و یکی در مغرب نمی‌آیند بسوی اهل دین مگر آنکه دعوت مینمایند ایشان را بسوی خدا و دین اسلام و اقرار بحضرت محمدی و کسیکه اقرار باسلام نکند می‌کشند او را تا آنکه باقی نماند میانه مشرق و مغرب و ماتحت جبل قاف احدی مگر آنکه اقرار کند باسلام .
بدانکه بعضی از فقرات این حدیث شریف دلالت دارد که این مدینه از شهرهای ملکو تست .

از آنجمله اینکه فرمود طعام ایشان تسبیح است و لباس ایشان ورع مثل ملائکه که غذای آنها تسبیح و تهلیل الهی است و از آنجمله آنکه فرمود حدید در

ایشان اثر نمی کند اما سیف ایشان کوه را می شکافد و فانی مینمایند خلق مابین مشرق و مغرب را و اینکه فرمود معصیت نمی کنند خداوند را هرگز و آنکه نمی شناسند ابلیس را زیرا که ابلیس نفس شریره طبیعیّه عالم عنصریست پس معلوم میشود که عالم آنها عنصری مادی نیست مثل عالم ملائکه پس ابلیس ندارند و معصیت نمی کنند مثل ملائکه .

و نیز باسناد مذکور از حضرت حسن بن علی علیه السلام ماثور است فرمود بدرستی که از برای حق تعالی دوشهر است یکی در مشرق و دیگری در مغرب و قلعه این دو از حدید است و بر هر مدینه از آنها هفتاد هزار هزار مصرع باب از ذهبست و در هر يك هفتاد هزار هزار لغت است که تکلم هر يك برخلاف صاحب آنست و من می شناسم جمیع لغات آنها را و آنچه درین دو مدینه و مابین این دو مدینه است و بر این دو مدینه است و نیست بر آنها حجتی غیر از من و حسین برادر من علیه السلام .

بدانکه مدینه شرقیه برزخ سابق بر عالم ملک و دنیا است که نفوس بشریه از آنجا ناشی میشود و مدینه غربیه برزخ لاحق است که نفوس انسانیّه رجوع بآن می نمایند و مابین این دو مدینه را که فرمود نیز علم دارم مراد ملک دنیا است و در روایت دیگر وارد است که روزی هفتاد هزار نفر از آنها خارج میشوند که هرگز داخل نمیشوند و روزی هفتاد هزار نفر داخل میشوند که هرگز خارج نمیشوند.

بدان که هفتاد هزار اول که خارج میشوند نفوسی میباشند که بدنیا می آیند و هرگز داخل مدینه برزخ سابق نمیشوند اما هفتاد هزاری که داخل میشوند نفوسی میباشند که از دنیا رحلت مینمایند و برزخ لاحق میروند و هرگز بیرون نخواهند آمد .

و نیز باسناد مذکور از حضرت ابی عبدالله علیه السلام از پدر بزرگوار از جد نامدار خود از حضرت امیر المؤمنین علیه السلام روایت کرده اند که از برای خداوند بلیست عقب مغرب که گفته میشود از برای او جابلقا و در آن هفتاد هزار امتست که نیست از آنها امتی مگر مثل این امت و عصیان نمی کنند خداوند را بیکطرفه

العین و عملی نمیکنند و قولی نمیگویند مگر دعا بر آوَلَّیْن و برائت از آنها و ولایت از برای اهل بیت حضرت رسول خدا ﷺ یعنی طاعت و عبادت اهل جابلقا لعن به آنهاست و ولایت اهل بیت ﷺ و بس، دیگر عبادتی برای آنها فرض نشده. و نیز باسناد مذکور از آنحضرت (علیه السلام) مرویست که بدرستی که وراء ارض شما این زمین ارضی است بیضاء که ضوء آن از آنست یعنی مثل کواکب نه مثل زمین ما که ضوئش از کواکب است و در آن خلقی اند که عبادت مینمایند خدا را و شریک نمیکنند باو چیز را و تبرائی میجویند از فلان و فلان.

و باسناد مذکور از حضرت ابوجعفر (علیه السلام) مرویست بدرستی که حق تعالی خلق فرموده جبلی را محیط بدنی از زبرجد سبز و بدرستی که حضرت سماء از حضرت این جبل است و خلقت فرمود بعقب این جبل خلقی را که واجب فرمود بر ایشان چیزی را از واجبات و عباداتی که فرض فرموده است بر خلق دنیا از نماز و روزه و کل ایشان لعنت مینمایند دو مرد را از این امت و نام برد آنحضرت ایشان را و در این حدیث تصریح فرمود به آنکه عبادت خلق این عالم لعنت بر این دو مرد است. و از روایت دیگر معلوم میشود که مراد از این جبل کوه قافست.

و نیز باسناد مذکور از آنحضرت ماثور است بدرستی که از وراء عین شمس شما این شمس مشهود چهل شمس است که در آنها اند خلق کثیری و وراء قمر شما این قمر مشهود چهل قمر است که در آنها خلائق کثیره است نمیدانند که خداوند خلق کرده است آدم را یا نکرده است ما لهم شده اند بالهام الهی لعنت فلان و فلان را.

و در کتاب کافی از ابو حمزه ثمالی از حضرت ابوجعفر (علیه السلام) مرویست که گفت در شبیکه من در نزد آنحضرت بودم نظر فرمود بسوی آسمان و فرمود یا ابا حمزه این است قبّه یدر ما آدم و بدرستی که از برای حق تعالی سوای این سی و نه قبّه است که در آنها خلقی اند که معصیت نکردند حق تعالی را یکطرفه العین. و جناب غزالی در مقاله سی و یکم از کتاب سر العالمین از حضرت رسول خدا

نقل کرده بدرستی که در مغرب ما ارضی است بیضاء از ولاء قاف که قطع نمیکند آنرا شمس در چهل سال عرض شد یا رسول الله آیا در این ارض خلقی هست فرمود بلی در آن قومی اند مؤمنان که عصیان نمی کنند - حق تعالی را یکطرفه العین و نمی شناسند آدم و ابلیس را پیغمبر ایشان ملائکه اند تعلیم میدهند بایشان شریعت ما را و حکم مینمایند میانه ایشان و درس میدهند بآنها کتاب عزیز را .

عرض کردند یا رسول الله زیاد فرما ما را از اخبار این عالم، آنحضرت فرمود بدرستیکه از برای من صدیقه ایست از مؤمنان جن و چند سال از من غیبت کرد پس سؤال کردم که کجا بودی گفت بودم پیش خواهر خودم بعقب ارض بیضائی که عقب جبل قافست پرسیدم که آنها اهل ایمانند گفت بلی خواندم بر ایشان کتاب ترا پس ایمان آوردند تمامی ایشان بآن کتاب بعد پرسیدم که صعود میکند شمس بر ایشان در این بلاد گفت - بلی .

بدانکه بودن ارض بیضاء بعقب قاف دلیل است بر بودن این عالم از ملکوت زیرا که قاف صورت نفس کلیه حضرت حجة الله است که مقامش ملکوت محیطه بدنیا است و عدم اطلاع این خلق بر خلقت آدم و ابلیس و پیغمبری کردن ملائکه بر آنها و محشور بودن با ملائکه دلیل است بر آنکه ایشان از سنخ ملائکه اند و از عالم ملکوتند .

وشیخ محیی الدین عربی علیه الرحمة در باب هشتم فتوحات گوید که حق تعالی در هر نفس خلقت میفرماید عوالمی را که تسبیح مینمایند در لیل و نهار و سست نمیشوند و صورت آنها بر صورت ماست و قتیکه می بیند عارف مشاهده مینماید نفس خود را در این عالم .

و از عبدالله ابن عباس در حدیث این کعبه مرویست آنکه این بیت یکی از بیوت اربعه عشر است و بدرستیکه در هر ارضی از اراضی سبعة خلقی است مثل ما حتی آنکه در ایشان ابن عباسی است مثل من .

و این روایت با اعتقاد بعضی مطابق با معتقد اهل کشف است و تمامی موجوداتی

که در این عوالم است حی و ناطق و باقی اند که فنا و تبدل ندارند و داخل شدن اهل معرفت در این عالم با ارواح و نفوس ایشان است نه با اجسام یعنی بخلع بدن داخل میشوند در این عالم و میگویند در این عالم مداین و شهرهای بسیار است که احصا نمیشود بعضی از آنها مسمی است بمداین نور که داخل نمیشود در آنها مگر هر مصطفی و برگزیده از انبیا و اوصیا و اولیای ایشان .

و فقیر شارح گوید که از یکی از مجذوبین اهل الله استماع شد که در کشف خود دیدم که بالای سر ما طبقه از خلائق میباشند بصورت ما می آیند و میروند و تکلم میکنند و بالای سر آنها طبقه دیگر از خلق میباشند مثل آنها و همچنین طبقات عدیده بسیار بنظر می آمد تا فلك و هیچ طبقه از طبقه دیگر خبر ندارند و این عوالم تمامی از ملکوتند و با معتقد اهل معرفت مطابق است . خلاصه :

در این مشهد که انوار تجلی است سخن دارم ولی ناگفتن اولی است مجعلا خلساتی که از برای ارباب قلوب رو میدهد و ظهور گانه های غیبی و مشاهده ملائکه و روحانیین و موافقت نمودن با ایشان در ذکر و دعا و الهام رسانیدن اخبار ماضیه و مستقبله تمامی در این ملکوت قلبیه است و بیرکت انوار ولایت حضرت علی مرتضی و ذریه طاهره آن حضرت صلوات الله علیهم است .

پس هر قدر قوت محبت و ولایت و متابعت شخص عارف باین بزرگواران بیشتر است اطلاعات بر این عالم ملکوتی قلبی و برخوردش بحالات و واردات این عالم زیاده تر است و اکل اطعمه و قوا که و حلویاتیکه در سیر قلبی خود مینمایند و شراب و شیر و شربتی که تناول مینمایند از این عالم است خواه در شهود یا در مراقبه قلب :

و رای عقل طوری دارد انسان که می یابد بآن اسرار پنهان و بعضی از اهل حکمت و معرفت گفته اند برزخی که روح انسان بعد از مفارقت بدن بآنجا منتقل میگردد غیر برزخی است که میانه ارواح و اجسام است این را برزخ سابق و آن را برزخ لاحق خوانند برزخ سابق را غیب مجالی و لاحق

را غیب امکانی گویند .

• واگر زیاده از این شرح حالات و عوالم ملکوت را بخواهد رجوع بتفسیر آیات الولایه نماید که از فقیر شارح است در ذکر حدیث غمامه از حضرت مولانا امیر المؤمنین و سلطان الموحدین صلوات الله و سلامه علیه و شرح آنکه مشتمل است بر عجایب ملکوت الهیه که آنحضرت بجهت فرزندان کبار و اصحاب نامدار خود اظهار فرموده و دیده حسّی ایشانرا بجواهر سرمه نور ولایت خود مکتحل فرموده و بعالم ملکوت باطن سموات و ارض باز نموده که بدیده حسّی که کشف عیانی و فوق تمام کشفهای اهل معرفتست مشاهده عجایب ملکوت ماضیه و مستقبله را کرده اند .

و دیده سر و دیده سر ایشان از برکت قوت ولایت آن حضرت یکی شده است بمقادیر حدیث که سابقا ذکر آمد (إنّ شیعتنا اولوا أربعة اعین) یعنی شیعیان ما اهل بیت دوچشم درس دارند و دوچشم در سر و باطن که بصیرت قلبیه مینامند و می بینند بآنها آنچه از دیده های خلاق پنهانست از عجایب ملکوت و ثمرات طاعات و معاصی و عقاید و احوال خود و خلق و اگر نور ولایت و محبت آنحضرت در قلب ایشان قوی گردد و بمجاهدات نفسانیه و ریاضات شرعیه تزکیه و تصفیه نمایند نور دیده قلب ایشان در دیده حسّی ایشان ظاهر گردد که به بینند بدیده حسّی مثل آنچه می بینند بدیده قلب خود و آنرا کشف عیانی نامند که از برای کبار اولیا و اهل الله حاصل است .

(الحمد لله الذی هدانا لهذا وما کنّا لنهتدی لولا ان هدینا الله والسلام علینا

وعلی عباد الله الصالحین العارفين المکاشفین و رحمة الله وبرکاته) .

قوله (إلی) فقطرت منه قطرات کان عددها - إلی آخرها) بدانکه سابقا معلوم گردید که تقاطر این قطرات از نور مقدّس حضرت محمدی رَاضِیَ عَنْهُ در هنگام انتهاء سیر این نور است بعالم ملکوت و منصب شدن بصبغ نفس قدسیه الهیه کلیه خود و مصوّر شدن بصورت انسانی و اتمام ظهور و بروز تفصیلی صفات کمالیه این

نفس قدسیه و خروج از آخر بحار صفات مذکوره .

فعلی هذا احتیاج بتأویل ندارد زیرا که تمیز و تشخیص نفوس حضرات انبیا و رسل در عالم ملکوت کلیه الهیه است که هر يك از نفوس مذکوره لطفیه است ملکوتیه و اشعه است صافیه و کواکبی است در یه و ابدانی است نورانیه و اظلالی است مضيئه که تعبیر از آنها بقطرات انوار فرموده .

و در حدیث جعفری ع مائور است که فرمود ظل نور ابدان نورانیه است . و نیز فرمود حق تعالی خلقت فرمود خلق را و مبعوث کرد آنها را بسوی ظلال ، عرض شد ظلال کدام است ؟ فرمود آیا نظر نمی کنید بظل خود در شمس که شیء است و شیء نیست یعنی صورت دارد و ماده ندارد پس ابدان نورانیه نفوس انبیا و رسل از پرتو انوار صورت نفس قدسیه کلیه الهیه حضرت ختمیه خلقت شده و در عالم ملکوت ظاهر آمده .

چنانکه حضرت امیر المؤمنین ع که نفس مقدس حضرت رسول خداست در خطبه البیان فرمود «أنا منشیء الملکوت فی الکون انا الباریء انا المصور فی الارحام» و نیز فرمود «أنا فطره العالمین» .

و قاضی سعید قمی علیه الرحمة که از فحول علماء و محدثین است خطبه مذکوره را مفصل در شرح حدیث غمامه نقل نموده ذکرش باعث تطویلست و شرح مزید تفصیل خلاصه معنی این فقره آنکه انشاء عالم ملکوت و ابداع صور نفوس ملکوتیه در عالم کون و ایجاد از نفس قدسیه کلیه من است که عین نفس قدسیه کلیه حضرت خاتم الانبیاء برادر من است وَاللَّهُ عَلِيمٌ .

لهذا نفس کلیه من باری و مصور نفوس و صور ابدان در ارحام امهات بوده و هست پس نفوس کلیه انبیا و رسل در عالم ملکوت استقرار دارند چنانکه در حدیث وارد است که «خلق الله الارواح قبل الاجساد بالفی عام» و مراد از دو الف سنه در مرتبه ملکوت و ملکست و مراد از ارواح مذکوره ارواح متعلقه بنفوس است که همان نفوس باشند زیرا که ارواح بدون توسط نفوس تعلق با ابدان نگیرند

و استقرار نفوس در عالم ملکوت تا وقتی است که بحسب اسباب سماویّه، ماده از مواد عنصریّه این عالم که طینت ایشان است، مستعد قبول نفسی از نفوس کلیّه مذکوره شود آنوقت از عالم ملکوت نزول نماید بعالم ملک و استعداد و تعلق گیرد به طینت خود.

پس یکصد و بیست و چهار هزار نفس مقدسه کلیّه انبیا و رسل از نفس قدسیّه کلیّه حضرت ختمیه در ملکوت اعلی ناشی آمد و چون در کلیت و عظمت نفس قدسیّه آنحضرت بمثابه بحر است نفوس ایشان را هم قطرات این بحر عظیم ملکوتی فرمود بعد بحکم تجانس فطری و شوق جبلّی این اجزاء با اصل خود فرمود طواف میگردند دور این نور مقدس نفسیه ختمیه مثل کواکب دور شمس و حاج حول بیت الله الحرام بجهت اکتساب زیادتى کمال و جمال از نفس کلیّه نورانیّه آنحضرت چنانکه در دنیا حضرات انبیا و رسل بعد از القاء وحی الهی بجلالت شأن و قرب محل بحضرت خداوندی و معرفت حضرات خاتم و ختمیون عليه السلام اظهار اشتیاق بملاقات ایشان نمودند.

و حضرت موسی تمنّای ملاقات ایشان و شیعیان ایشان را نمود و حق تعالی فرمود حال وقت ظهور ایشان نیست اما بسبب اشتیاق تو صوت امت و شیعیان ایشان را بتو می شنویم.

و فرمود یا امة محمد و شیعة آل محمد عليه السلام عنایت من با شما قبل از ایجاد شما است و عطای من بشما قبل از دعای شما است و بخشش من بشما پیش از تمنای شما است، ایشان بعد از استماع کلام الهی عرض کردند «لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك ان الحمد و النعمة و الملك لك لبيك» و این تلبیه را حق تعالی شعار حاج این امت قرار فرمود.

و خطاب بحضرت رسول خود کرد «وما كنت بجانب الغربي» از نادینا» یعنی بودی تو ای محمد در جانب غربی که جبل طور است در وقتی که ندا کردیم ما امت ترا و همچنین تمامی انبیا و رسل در دنیا اظهار اشتیاق باین بزرگواران و امت و

خواص ایشان نموده‌اند و از خداوند خواسته‌اند که آنها را از شیعیان ایشان محسوب فرماید و در حاجات و لغزش و مصایب خود ایشان را شفیع در درگاه احدیت کرده‌اند تا مطالب ایشان حاصل آمده و انفتاح ابواب رحمت بر ایشان شده است .
و چون عالم صورت نمایش عالم معنی و عالم شهادت ظهور عالم غیب است طواف نفوس انبیا و رسل در عالم ملکوت که کاشف از شوق و محبت است مقتضی شوق صوری دنیویست .

و میرفندرسکی علیه‌الرحمه درین باب گوید :

چرخ با این اختران نغز و خوش زیباستی
صورتی در زیر دارد آنچه در بالاستی
صورت زیرین اگر بر نردبان معرفت
بر رود بالا همان با اصل خود یکتاستی
این سخن را در نیابد هیچ فهم ظاهری
گر ابو نصرستی و و بو علی سیناستی

پس بعد از تحقیق عالم ملکوت و موجودات ملکوتیه بدانکه این نفوس مقدسه انبیا و رسل در حال طواف دور نفس قدسیه کلیه ختمیه تسبیح و تحمید مینمودند حق تعالی را چنانکه حاج حول بیت الله طواف مینمایند و تسبیح و تحمید و تلمیذ حق تعالی می‌کنند بجهت آنکه حضرت پروردگار مقدس است از صورت و جسم و طواف و قرب و بعد جل ذکره .

لهذا طواف مینمایند حول نور مقدس و نفس قدسیه الهیه از که خلیفه الهیه و مظهر کلی و بیت حقیقی پروردگار است بمقاد قوله تعالی «فی بیوت اذن الله ان ترفع ویذکر فیها اسمہ» و تنزیه و تقدیس مینمایند حق تعالی را از صفت مخلوقین و از طاعات و عبادات و اذکار خود و حمد می‌کنند او را بر توفیق دادن بمعرفت حق تعالی و معرفت حجت و خلیفه او که بحسب فطرت بایشان عطا فرموده .

و تسبیح نفوس مقدسه انبیا و رسل به «سبحان من هو عالم لایجهل و من هو حلیم

لا یعجل ومن هو غنی^۱ لا یفتقر» اشعار بمعرفت خود است با آنکه حق تعالی علم بخلق خود دارد قبل از خلقت آنها چنانکه قبل از خلقت آدم در جواب اعتراض ملائکه فرمود «انّی أعلم ما لا تعلمون» یعنی من علم دارم بافضلیت و مزیت آدم بر شما ملائکه و شما جاهل بآئید .

پس این تسبیح در حالت امتنانست از حق تعالی در ترجیح دادن و تفضیل انبیا و رسل بر ائم ایشان و در علم و بر دباری خداوند از قصور فطری ایشان از وفا بعبادات و حمد و انکار لایقه بحق تعالی و عدم تعجیل باظهار نقایص بشریت ایشان چنانکه حضرت رسول خدا ﷺ که خاتم و سیّد ایشانست فرمود «ما عبدناك حق عبادتك وما ذکرناک حق ذکرك و ما شکرناک حق شکرک» .

و نیز اظهار امتنان از غنای خداوند و عدم افتقار بوجود عباد و طاعات ایشان و آنکه غنی بالذات طالب ذوات مقتدره ایست که عطا فرماید بآنها تا ظاهر شود غنای او پس غنای خداوندی باعث حصول مدعیات و مطالب و آمال عباد خوداست و ایشان را بی نیاز میفرماید از ما سوای خود در مایحتاج ایشان .

و چون تسبیح و تحمید کردند نفوس انبیا و رسل بلسان و طواف نمودند بصورت ابدان مثالیّه انسانیّه خود پس ندای خداوندی بایشان بوحی کلامی و جواب ایشان بکلام لسانی رسید یعنی وحی قلبی یا وحی کلامی فرمود حق تعالی بایشان که می شناسید کیستم من ؟

پس بسبب جلالت شأن و کلیت نور مقدس حضرت ختمیّه که واحد کالف واصل و مبدأ تمامی انوار است سبقت گرفت این نور مقدس بر انوار و این نفس قدسیّه کلیّه بر سایر نفوس انبیا و رسل و عرض کرد که توئی خداوند واحد و بی شریک و سلطان سلاطین و رب ارباب عوالم وجود و اکتفا فرمود آنحضرت در حال نعت و مدح صفات خداوندی بعمده صفات الهیّه که وحدت حقیقیّه ذاتیّه و سلطنت مطلقه و ربوبیت ذات بحت است نسبت بجمیع عوالم مخلوقات او جلّ مجده که این سه

صفت جامع جمیع صفات کمالیه دیگر است .

پس باز حضرت خداوندی وحی فرمود بتوصیف این نور مقدس بصفت و محبوبیت و برگزیدگی بر تمام مبدعات و مخلوقات خود و بتعریف امت آنحضرت به برگزیدگی بر جمیع امم که این توصیف و تعریف دلیل بر کلیت وقوت و کمال آنحضرت و اجزاء آنحضرت است .

بدانکه در سؤال کردن حق تعالی از انوار مقدسه آنحضرت و انبیا و رسل از معرفت خود و مبادرت کردن نور مقدس حضرت محمدی ﷺ بجواب و تمجید کردن حق تعالی این نور مقدس را بصفات حمیده عظیمه اشارات چند است :

اشاره اولی بآنستکه عمده کمالات عباد و اعظم طاعات ایشان معرفت پروردگار است و بجهت آن مخلوق شده اند بقوله تعالی «وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون» ای لیعرفون و چون معرفت ذات اقدس خداوندی محالست نور مقدس حضرت محمدی ﷺ توصیف فرمود حق تعالی را بعمده صفات کمالیه تا معلوم شود که تعریف ذات پاک محالست و معرفت حق بصفات و آیات است .

و **اشاره ثانیه** توصیف کردن حق تعالی است نور مقدس حضرت محمدی صلی الله علیه و آله را بآنکه اوست مبدا اول و اعرف عرفاء بر بویست و خداوندی من و اول مجیب از سؤال من و اول ابداع از مبدعات و مخلوقات من و لهذا او را حبیب خود ساختم و توصیف کردم بصفات سابقه الذکر و برگزیم باصطفاء بر سایر انبیا و رسل و موجودات ممکنه .

و **اشاره ثالثه** بجلالت شان امت آن حضرت است بآنکه بهترین امم سابقه اند و پس از انبیا بهترین خلایقند که بعرضه ظهور آمده تا ظاهر سازند عظمت شان و جلالت رتبه پیغمبر خود را بکمالات خود بر سایر ناس .

بیان توحیدی

بدانکه تعریف و توصیف کردن نور مقدس محمدی ﷺ حق تعالی را قبل از سایر صفات به (أنت الله الذي لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك) در جواب

سؤال حق تعالی بآنکه می شناسید مرا؟ اشاره بآنست که اول معرفت حق تعالی معرفت توحید ذات اقدس اوست جل مجده چنانکه حضرت سید الموحّدین امیر المؤمنین علیه السلام فرمود: (دلیله آیات و وجوده اثباته و معرفته توحیده و توحیده تمیزه من خلقه و حکم التمییز بینوثة صفة لا ینوثة عزلة و انّه رب غیر مربوب و خالق غیر مخلوق) .

یعنی دلیل و راهنما بسوی شناسائی حق تعالی آیات الهیه اند که حضرات انبیا و رسلند و اعظم ایشان حضرت خاتم انبیاء و خلفاء راشدین آن حضرتند علیهم الصلاة والسلام چنان که آن حضرت فرمود: (وما لله آية أكبر مني) و اگر چه جمیع عوالم وجود و موجودات مجردّه و مادیّه و عالیّه و سافله آیات الهیه اند .
بهر دید نور خود سلطان فرد شش جهت را مظهر آیات کرد
اما آیات کبرای الهیه وادّله عظمای ربوبیّه این بزرگواران اند و بس که
اول دلیل واول آیت اویند بحسب ذات و صفات که « من عرفکم فقد عرف الله و من جهلکم فقد جهل الله » .

بعد فرمود وجود حق تعالی اثبات اوست یعنی وجود حق تعالی مثبت اوست بقوله علیه السلام (یا من دلّ علی ذاته بذاته) چه ذات شمس دلیل بر آنست و معرفت اعلی از معرفت است :

آفتاب آمد دلیل آفتاب گر دلیلت باید از وی رخ متاب
و حضرت سید الشهداء و قدوة العرفا علیه السلام فرموده (ألغیرک من الظهور مالیس لک حتّی یکون دلیلاً علیک عمیت عین لا تراک ولا تزال علیها رقیبا و خسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبّک نصیبا) .

یعنی آیا از برای غیر تو از موجودات امکانیّه فانیّه دائره ظهوریست که از برای تو نیست یا آنها دلیل بر وجود تو شوند؟ کلاً و حاشا نه چنین است وجود تو که وجود حقیقی است اصل و مبدء وجود اشیاء است و باعث ظهور آنها است پس وجود تو دلیل کامل بر اثبات تو و باعث ظهور اشیاء است که ظاهر بالذات و ظاهر

کننده آنها است و از کمال ظهور بحجب انوار و سبحات استار خود پنهان شده اما از نظر اغیار لکن در نظر اخیار و ابرار ظاهر و هویدا است .

قوله ﷺ و « معرفت توحیده » یعنی شناسائی حق تعالی باعظم صفات او توحید حقیقی ذاتی اوست که دلیل بر تقدس از شریک و انباز است یعنی ثانی از جنس و سنخ خود ندارد و متوحد و منفرد در وجود و صفات ذاتیه کمالیه خود است و جز او شیء فی الحقیقه نیست که با او در وجود و صفات کمالیه شریک باشد (تعالی عما يقول الظالمون علوا کبیرا) .

و اشیاء مجازیّه و موجودات ضعیفه امکانیه باطله فانیه که وجود حقیقی ندارند تمامی اخلال و عکوس و حکایات انوار توحید خداوندی اند : کما روی عن رسول الله صلی الله علیه و آله اصدق کلمة قالها العرب قول لبيد :

الاكل شيء ما خلا الله باطل و كل نعيم لا محالة زایل

یعنی راست تر کلامی که عرب گفته اند قول لبيد شاعر است یعنی آگاه باشید که هر چیز غیر از حق تعالی باطل و فانی است و هر نعمتی بدون پتاره زوال دارد . و قوله ﷺ (و توحیده تمییزه من خلقه و حکم التمییز بینونة صفة لا بینونة عزلة) یعنی توحید پروردگار امتیاز دادن عقل است آن ذات اقدس را بمباینت صفات نه تباین ذاتی از مخلوقات مثل قول آنحضرت ﷺ در حدیث دیگر که « مستشهد بحدوث الاشياء على ازليته و بما وسمها من العجز على قدرته و بما اضطرها اليه من الفناء على دوامه و بکلیة الاجناس على ربوبيته و بظورها على قدمه » .

پس مراد از بینونت صفت حق تعالی با مخلوقات او حدوث اشياء و ازلیت ذات اقدس است و عجز اشياء و قدرت او جل مجده و فناء اشياء و دوام اودام بقائه و کلیت ربوبیت اجناس و ربوبیت حضرت او جل ذکره و فطور اشیا و قدمت حضرت ذات قدیم او جل ثنائیه است .

پس باین صفات ناقصه عبودیت که حدوث و عجز و فنا و ربوبیت و فطور است استشهد میشود بر صفات کامله ربوبیت حق تعالی ، فعلى هذا تباین بالذات میانه ذات

اقدس و فعل و صنع و مصنوعات او نیست زیرا که علت مر بوط با معلول و معلول مر بوط با علت خود است چنانکه ماثور است که (العبودية جوهره کنها الربوبية). پس حقیقت و صورت و ظاهر و مظهر چگونه مبیانت ذاتیه میتوانند داشت بلکه ظهور حضرت مظهر عین مظهر است و ظهور رب در مر بوب عین مر بوب و ظهور حق در خلق عین خلق است که (یا من تجلی لخلقہ بخلقہ والظاهر لقلوبہم بحجته) فعلی هذا تمیز حق تعالی از خلق او بتباین صفاتست نه بتباین ذات و این است توحید حقیقی خداوند پس حضرت نفس قدسیه کلیه نور به ختمیه عذیه علی الله اکتفا فرمود در توصیف حق تعالی باعظم صفات او که توحید حقیقی ذات اقدس و معرفت مامور به اوست و رسالت بسوی خلائق و به صفت ربوبیت مطلقه و سلطنت ذاتیه که از خصایص ذات اقدس اوست و ثنا کرد بر حق تعالی .

و چون حق تعالی اظهار معرفت خود را از این انوار مقدسه و نفوس شریفه انبیا و رسل علیهم السلام خواست ، آنحضرت بسبب کلیت خود نسبت بایشان اول جواب داد و اگر نه این توحید که مناط معرفت الهیه است فطری تمام نفوس انبیا و رسل و اوصیا و امم میباشد چنانکه وارد است که (کل مولود یولد علی الفطرة و ابواه یهودانه و نصرانه و مجسانه) .

یعنی هر مولودی متولد میشود بر فطرت توحید لکن ابوبن او را یهودی و نصرانی و مجوس می کنند بسبب لباس نطفه بدنی که بنفوس او می پوشانند و تقاضای نطفه ایشان که تهود و نصرانیت و مجوسیست است غلبه مینماید بر تقاضای نفوس ایشان که توحید و اسلام است و حجاب میشود از نور نفسانی ایشان .

پس غلظت و کثافت ابدان حاجب از نور نفوس و معرفت توحید فطری آنها میشود اما در امم که نفوس ضعیفه جزئیّه دارند ولیکن در انبیا و رسل و اوصیا و اولیاء خداوندی بسبب طهارت اصلا ب و ارحام طاهره شامخه آبا و اجداد ایشان و پاکی لقمه و حسن عقیدت حاجب و مانع نگردد پس این اسباب سابقه وجود کمال مدخلیت در ظهور کمالات فطریه انسان دارد و تصور انفس امم نیز مدخلیت در

کمون کمال نفوس آنها دارد که توحید و اسلام است .

و در حدیث نبوی ماثور است که آنحضرت سؤال کرده شد که چرا حق تعالی ارواح انسانیّه را از عالم صفا و تجرّد و بهاء تنزّل داد و بعالم غسق و مادّه و حجاب و ظلمت جسمانیّه محجوب گردانید و باعث تنزّل ارواح گرددید از مقام کمال خود ؟

آنحضرت فرمود بمحض عنایت بی علت حق تعالی ارواح را تنزّل داد از عالم تجرّد و بهایین عالم زیرا که بعلم و حکمت بالغه خود میدانست که اگر آنها در عالم خود مستدام بمانند ادعای ربوبیت می نمایند بجهت صفا و بهاء و نوری که در خود میدیدند پس بحکمت بالغه آنها را تنزّل داد و بر هر يك هزار باب احتیاج گشود تا در این عالم بعجز و فقر و احتیاج خود برخورند و بدانند که بندگانش مخلوق و محتاج، و پروردگار خود را بصفت ربوبیت و قدرت و غنا و عزّت بشناسند و از این سفر با رنج کافل که معرفت خداوندیست مراجعت نمایند و در عالم باقی روحانی خود با کمالات پیش از پیش تمیّش نمایند و این تنزّل محض عنایتست نسبت به ارواح .

بعد آنحضرت فرمود آیا نمی بینید با وجود استتار ارواح در ظلمات جسمانیّه و محتاج شدن بهزار باب احتیاج باز بعضی ادعای ربوبیت مینمایند و بعضی بدون حق داعیه نبوت و امامت پیدا می کنند .

پس بدانکه این داعیه در نفوس نیست مگر بسبب قصور فطرت ارواح و نفوس امم و ضعف نورانیت آنها و بسبب غلظت و کثافت طینت بدنیّه آنها و در حکمیّات مقرّر است که ارواح و نفوس بر حسب لطافت و کثافت امرجه افاضه میشوند .

پس اگر اسباب سابقه وجود انسان اسباب سعادتست مثل طهارت اصلاّب و ارحام آبا و امهات و لقمات آنها و تدبّین ایشان بدین مرضی الهی لامحاله نوز روح مولود قوت دارد و غلبه می کند کمال فطری نفسانی او که توحید و اسلام است بر خاصیت و ظلمت بدنیّه او و اگر اسباب سابقه وجود او اسباب شقاوتست بر خلاف

مولود اول نورروح و نفس اضعیف است و غالب میشود بر او ظلمت و خاصیت طبیعت بدنیه او و فراموش میکند تقاضای فطری خود را که معرفت توحید الهی است . اما این اختلاف در مراتب ارواح و نفوس امم است ولیکن ارواح و نفوس کلیه انبیا و رسل و اولیاء بسبب قوت و کمال فطری و نورانیت ذاتیه خود و بجهت اسباب سابقه سعادت بدنیه ایشان درین عالم ، تقاضای روحانی و نفسانی ایشان که توحید و اسلام است غلبه دارد بر تقاضای بدنیه ایشان که لوازم بشریتست پس بشریت ایشان ضعیفست فعلی هذا ایشان در نزول بعالم دنیا که اسفل سافین است ترقی حاصل نمایند نه تنزل کما قال الله تعالی « یکاد زیتها یضییء ولولم تمسه نار »

یعنی بسبب شدت نورانیت شجره مبارکه نفس قدسیه معصومیه عالی قریب بآنست که روغن زیت شجره نفس او روشنی دهد قبل از آنکه نارزحمات تکلیف و عبادات بایشان برخورد بر خلاف امت که بجهت وصول بکمال معرفت توحید و دریافت دین اسلام لازم است سلوک تشریعی نمایند مگر مجذوبین از امت که اولیاء الهیه اند و قوت روحانیت و نفوس ایشان در مبدء فطرت بسبب اسباب سابقه سعادت غلبه دارد بر طینت بدنیه بشریه ایشان و بدون برخورد بنار تکلیف و عبادت بیخود محبت الهیه از ایشان ظاهر میشود و قوت روحانیت ایشان نفس و بدن ایشان را منجذب میکند بعالم خود که عالم تجر دوروحانیت است و باین جهت این طایفه از امت را مجذوب نامند و وارد است که (جذبة من جذبات الحق توازی عمل الثقلین) .

و این طایفه سلاطین امت و اهل سلوکند و مسمی باهل الله و اولیا شده اند به سبب غلبه محبت الهیه در باطن ایشان و حضرت رسول خدا در شوق لقاء ایشان نفس سرد از دل غم پرور کشید و فرمود (آه واشوقاه من لقاء اخوانی فی آخر الزمان) .
ز شوق لقاشان نبی آه زد تف آه بر خرمن ماه زد

« تمثیل حسی لقصد معنوی »

وبهتر مثالی بجهت تناسب نفوس انسانیة ملکوتیة مجردة بانفوس حیوانیة بدنیه شعله چراغ وفتیله آنست که هر قدر قطن فتیله پاک تر و روغن لطیف تر و چراغ دان صافی تر قوت شعله حاصله از آنها بیشتر و نورش قوی تر است و هر قدر اسباب چراغ غلیظ تر و کثیف تر است ضعف شعله بیشتر و نورش کمتر است . پس اسباب سابقه وجود انسانی اگر اسباب سعادتست فتیله روح حیوانی لطیف تر است و شعله مجردة نفس انسانیة قوی تر است و هر قدر فتیله روح حیوانی به سبب اسباب سابقه وجود ضعیف و کثیف تر است شعله نفس مجردة نفسانیة ضعیف تر است (کل بحسبه) .

پس بدان ای صادق صدیق و طالب رحیق تحقیق آنکه از این حدیث شریف حضرت علوی (علیه السلام) معلوم گردید که نور مقدس حضرت محمدی ﷺ اول ابداع و صنع حق تعالی است و در عالم خود که لاهوت و عوالم ما تحت خود که جبروت و ملکوتست بامر الهی در حجب نورانیة صفات کمالیة الهیة که در ذات این نور مقدس ظهور یافته و از ذاتش بتفصیل ظاهر شده اند و در بحار انوار صفات نفس قدسیة کلیة خود سیر تفصیلی نزولی فرمود تا بعالم ملکوت که عالم انفس است منتهی آمد و نفوس کلیة حضرات انبیا و رسل از نفس کلیة قدسیة الهیة او که ملکوت اعلی است ناشی شده و در آخر تنزل این نور مبارک که تعلق داد آنرا حق تعالی بصدف صلب آدم صفی منقسم فرمود آنرا به اقسام خمسة، اما تفصیل افراد و اجزاء این نور عزیز مقدس را در آخر این حدیث بیان فرمود بآنکه چون تعلق گرفت این نور مقدس بصلب آدم ابوالبشر ملائکه سجده کردند از عقب آدم پس او استدعا کرد که تعلق دهد حق تعالی این نور پاک را به پیش روی او، خداوند تعلق داد آنرا اول دفعه بجهت آدم و بعد سجده کردند ملائکه از پیش روی آدم .

پس استدعا کرد که تعلق گیرد بعضوی از او که به بیند این نور را حق تعالی امر فرمود این نور مقدس را باقسام خمسة اول نور عزیز حضرت محمدی ﷺ تعلق

گرفت بانگشت شهادت آدم و نور حضرت علوی (علیه السلام) بانگشت وسطی او و نور حضرت فاطمی (علیه السلام) بانگشت بنصر و نور حضرت امام حسن (علیه السلام) بانگشت خنصر و نور حضرت امام حسین (علیه السلام) بانگشت ابهام آدمی صفی .

و این انوار خمسة از پنج انگشتان آدم میدرخشیدند بآسمان و ملائکه سجده میکردند در پیش روی آدم باین انوار خمسة پس معلوم گردید که این نور مقدس که اول ابداع خداوندی است نور حضرت خمسة النجباء است که مسمی بنور محمدی (صلی الله علیه و آله) آمده بسبب اتحاد این بزرگواران در عالم نورانیت که لاهوتست چنانکه در حدیث وارد است که «اولنا محمد و اوسطنا محمد و آخرنا محمد و کلنا محمد لا تفرقوا بیننا» .

و در احادیث دیگر نیز تفصیل این نور مبارك مقدس عزیز الهی و صدور انوار مقدسه حضرات خلفاء راشدین و ذریه طاهرین آنحضرت از این نور مقدس وارد است و بجهت ازدیاد بصیرت و معرفت تفصیل این نور عزیز احادیث مذکور را ذکر نمود چنانکه حضرت ختمی مآب (علیه السلام) فرمود :

« اول ما خلق الله ، نوری » و « أنا وعلي من نور واحد » .

و نیز در حدیث نورانیت امیر المؤمنین (علیه السلام) فرمود « كنت انا و محمد نوراً واحداً من نور الله فامر الله عز وجل ذلك النور ان ينشق نصفين و قال للنصف كن محمداً و قال للنصف الاخر كن علياً (علیه السلام) و صار رسول الله محمد المصطفى (صلی الله علیه و آله) و صرت انا علي المرتضى » و آنحضرت نیز فرمود « أنا محمد المصطفى أنا علي المرتضى و من هذا قال رسول الله (صلی الله علیه و آله) عليه و آله علي مني و أنا من علي » .

یعنی آنحضرت فرمود منم معنی قول حضرت رسول خدا (صلی الله علیه و آله) که اول آنچه خداوند خلقت فرموده نور من است و منم معنی قول آنحضرت که فرمود من و علي از نور واحدیم یعنی نور من و حضرت رسول خدا یکی است و آنست اول ابداع و صنع حق تعالی و خلق ساکن الهی بدلیل دو حدیث نبوی مذکور .

و نیز در حدیث طویل نورانیت تصریح باین مطلب فرمود و گفت بودم من

وحضرت محمد برادر منوری از نور عظمت الهی پس امر فرمود حق تعالی با اشتقاق این نور مقدس بدو نصف و یکی ازین دو فرمود باش محمد ﷺ و یکی فرمود باش علی (علیه السلام) و نیز در حدیث قدسی است که مشتق کردم اسم محمد را از اسم خودم محمود و اسم علی را از اسم خودم اعلی بدانکه معنی این اشتقاق انشراق انوار این اسماء مبارکه است از انوار اسماء جلیله الهیه چنانکه انوار این بزرگواران از نور عظمت الهیه منشرق گردید.

ووجه تسمیه نور حضرت محمدی بمحمد ذکر شد اما وجه تسمیه نور حضرت علوی (علیه السلام) بعلی آنست که این نور مبارک عظیم اعلاى اشیاء امکانیه است. بعد آنحضرت فرمود حضرت رسول خدا نامیده شده است بمحمد مصطفی و من نامیده شده ام بعلی مرتضی یعنی این دو نور مقدس که شقیق یکدیگرند و دو شاخ اند که از یک بیخ برآمده اند و برادرند در انشاء و صدور از نور عظمت پروردگار هر دو برگزیده و مختار و مرضی حق تعالی اند و از سنخ و جنس واحد. و بجهت اتحاد این دو نور عزیز مقدس حضرت رسول ﷺ خدا فرمود (انا وعلی من نور واحد) و نیز فرمود (حسین منی وانا من حسین).

و از این احادیث معلوم میشود که حضرات خمسة النجباء (علیهم السلام) از نور واحد میباشند بلکه تمامی اهل بیت عصمت و ذریه طاهره آنحضرت در عالم نورانیت نور واحدند و تفرقه در مقام نورانیت ندارند مگر در مرتبه ملکوت و نفسانیت که نفوس قدسیه ایشان اختلاف دارند بحسب اختلاف ابدان نورانیه ایشان و نسبت این نور عزیز مقدس واحد خداوندی بنفوس قدسیه کلیه الهیه ایشان نسبت شمس است بیروج اثنی عشر.

و در زیارت جامعه وارد است که (اشهد ان ادوا حکم و نور کم و طینتکم واحده طابت و طهرت بعضها من بعض) وقال السيد قطب الدین محمد روح الله روحه: نور رسول الله اصل واحد
 و آله الا عظام الکرام
 منبع فیض الرسل الاماجد
 اماجد الاکرام العظام

انوارهم من نوره مؤتلفه
بل شمس العلیا تكون فی السّفر
تلمع فی الامثلة المختلفة
تضییء فی بوجه الاثنی عشر
هم شفعائی و بهم یقینی
هم قلب الدین

واذ حضرت علی مرتضیٰ علیه السلام وارد است که فرمود منم حامل عرش حق تعالی با ابرار اولاد خودم ومنم حامل علم، یعنی عرش کروی نورانی الهی را که علم و نور حضرت محمدیست، من و اولاد من که خلفاء راشدین آنحضرتیم حامل میباشیم پس با وجود وحدت نور این بزرگواران در عالم نورانیت اولیه و وحدت روح ایشان در عالم روحانیت و وحدت عقل ایشان در عالم عقل، چون تعدد دارد صورت ایشان نیز تعدد یافت نفوس قدسیه کلیه ملکوتیه ایشان.

و نیز از حضرت ابوجعفر علیه السلام مأثور است فرمود بدرستی که حق تعالی متفرّد بود در وحدانیت خود بعد تکلم فرمود بکلمه و گردید آن نوری بعد خلقت فرمود از این نور حضرات محمد و علی و عترت ایشان علیهم السلام را بعد تکلم فرمود بکلمه پس گردید روحی و ساکن کرد این نور را درین روح و ساکن کرد این روح را در ابدان ما اهل بیت علیهم السلام پس مائیم روح الله و کلمه حق تعالی که محجوب شد بما از خلق خود پس ثابت بودیم ما در ظلال خضراء در حالیکه تسبیح میکردیم حق تعالی را در هنگامیکه نه شمس بود و نه قمر و نه چشمی که نظر کند بعد از آن خلقت فرمود شیعیان ما را.

تحقیق جمعی و اعتقاد یقینی

بدان ای طالب رحیق تحقیق آنکه مقصود از ظلال خضراء در حدیث، صور مثالیه نفوس قدسیه ایشان است که در ملکوت اعلی ساکن اند و تعدد دارند بعد ابدان و اشخاص جسمانیّه ایشان بر خلاف نور مقدس و روح کلی ایشان که نور الله و روح الله و هر یک واحدند و بنا بر این حدیث باقری علیه السلام و حضرات اهل بیت عصمت علیهم السلام از جهت نورانیت و روحانیت متحدند.

یعنی تمامی صاحب یکنور کلی و روح کلی عظیم و تعدد در نور مقدس و روح عظیم ایشان نیست زیرا که این نور مقدس و روح عظیم از عالم الاله و لاهوت و جبر و تند و در غیب وحدت مستترند و ظهور وحدت ذات اقدس اند و مظهر توحید صفات الهیه، پس عالم ایشان که عالم اله و وحدت و غیب ثانی است مقتضی وحدتست نه تکثر و تعدد و حجاب حق تعالی اند که محجوب شد از خالق خود باین حجاب اعظم - کما ورد: «محمد حجاب الله الاعظم».

اما این بزرگواران از جهت نفسانیت و ابدان بشریت تعدد و تکثر دارند زیرا که نفوس مقدسه و ابدان مظهره ایشان از عالم ملکوت و ملک است و عالم ملک بحسب تعدد مواد اشخاص و تکثر صور افراد نوع انسانی مقتضی تعدد و تکثر اشخاص بدنیه بشریه است و تعدد ابدان مقتضی تعدد نفوس است.

پس نفوس این بزرگواران بطویل ابدان ایشان بر حسب تقاضای دو عالم ملک و ملکوت متکثر و متعدد است چنانکه در حدیث جعفری علیه السلام سابقاً ذکر آمد که مراد از اظلال ابدان نورانیه ایشان است بعدد نفوس که ابدان نورانیه است و تکثر ابدان حسیه بشریه ایشان منافات با وحدت روحانیت و نورانیت این بزرگواران ندارد.

پس ایشان بالذات واحد و بحسب صورت و شخص متکثرند و احادیثی که دلالت بر وحدت ایشان دارد مثل «عليّ منّی وانا من علیّ و حسین منّی وانا من حسین» و امثال آن که ذکر شد تمامی دلیل بر وحدت ذات و نور و روح ایشانست نه وحدت صور و نفوس ایشان.

پس بنا برین حدیث باقری علیه السلام و این تحقیق، شبهه بر احادیث مذکوره بزعم اهل علم وارد نیاید و نیز از این حدیث شریف ظاهر میشود که بعد از خلقت نفوس قدسیه کلیه ایشان، حق تعالی خلقت فرمود نفوس شیعیان ایشان را خواه نفوس انبیا و رسل که از جمله شیعیان این بزرگوارانند و خواه نفوس شیعیان این امت مرحومه و شیعیان امم سابقه باشند.

و این عنایت نسبت بشیعیان دلیل بر کمال جلالت ایشان است نسبت بسایر خلایق که نفوس ایشان را قبل از ابدان ایشان خلقت فرمود و باعث بر این مطلب آنستکه نفوس شیعیان اشعه انوار نفوس قدسیه حضرات اهل عصمت علیهم السلام است پس بوجود این نفوس قدسیه موجود و ظاهر شدند و ببقای ایشان باقی اند مادام بقاء الله تعالی .

و نیز در کتاب ریاض الجنان از آنحضرت صلی الله علیه و آله مرویست که فرمود: بود حق تعالی و نبود چیزی غیر او نه معلوم بود و نه مجهول پس اول چیزی که ابتداء فرمود از خلقت خلق خود، آن بود که خلق فرمود حضرت محمد صلی الله علیه و آله را و خلق کرد ما اهل بیت را علیهم السلام با آنحضرت از نور عظمت خود پس واقف ساخت ما را در اظله خضراء پیش روی خود هنگامیکه نه آسمان بود و نه زمین و نه مکان و نه لیل و نههار و نه شمس و قمر منفصل گردید نور ما اهل بیت علیهم السلام از نور پروردگار ما مثل شعاع شمس از شمس، تسبیح و تقدیس میکردیم و عبادت و تحمید میکردیم حق تعالی را حق عبادت او جل مجده بعد ابتدا کرد حق تعالی آنکه خلق نماید خلق را .

و این حدیث شریف نیز دلیل بر وحدت نور ایشان است که از نور عظمت خداوند است و بر تکثر نفوس ایشان که صورت آنها اظله خضراء است و تسبیح و تقدیس و تحمید و عبادت از صور نفوس مقدسه الهیه ایشان است .

و مراد از حق عبادت آنستکه این نفوس قدسیه را سآمت و ملالت و کسالت در عالم ملکوت نیست بلکه غذای ایشان مثل ملائکه تسبیح و تهلیل است .

و از بعضی از اهل معرفت و ولایت منقولست که شبی خفته بود ملائکه آمدند و گفتند یا فلان برخیز تا حق تعالی را ذکر گوئیم در جواب ایشان گفت ای ملائکه پروردگار، این عالم جای ذکر نیست باشید تا این سماءات مطوی شود آنوقت من گرد عرش رحمن بر آیم و بدون ملالت و کسالت الله الله گوئیم یعنی چون در عالم معنی و ملکوت سابق و لاحق ملالت و کسالت بدنیه عنصریه نیست ذکر واقعی و عبادت حقیقیه در آنجا توان نمود و حق عبادت آنست نه عبادات جسمانی که

مشوب بکسالانست .

و نیز سید داماد در کتاب تقویم الایمان از تفسیر امام فخر رازی نقل کرده است که حضرت رسول خدا فرمود «لا تسبوا علیاً فانّه ممسوس فی ذات الله» یعنی سب و شتم نکنید حضرت علی مرتضی علیه السلام را که او ملاصق و مجاور با ذات اقدس حق تعالی است .

و این حدیث اشاره بمقام نورانیت آنحضرتست که با حضرت رسول خدا ﷺ يك نور واحدند و ثالثی فیما بین این نور و حق تعالی نیست چنانکه در حدیث رضوی علیه السلام ذکر شد که «لا ثالث بینهما و لا ثالث غیرهما» پس درین نور مقدس این دو بزرگوار وحدت دارند بمقاد این حدیث .

و نیز در کتاب اصول کافی از عبدالله انصاری از حضرت رسول خدا ﷺ مرویست فرمود بدرستی که خداوند تبارک و تعالی خلقت فرمود مرا و خلقت کرد حضرات علی و فاطمه و حسن و حسین و ائمه علیهم السلام را از نور واحد و بعد فشرده این نور را فشردی و بیرون آمدند از آن شیعیان ما پس تسبیح کردیم ما و تسبیح کردند شیعیان ما و تقدیس کردیم ما و تقدیس کردند و تهلیل گفتیم و تهلیل گفتند و تمجید کردیم و تمجید کردند و توحید گفتیم ما و توحید گفتند ایشان .

بعد خلقت فرمود سماوات و ارضین و ملائکه را پس مکث کردند ملائکه یکصد سال که نمی شناختند تسبیح و تقدیس و تمجیدی پس تسبیح کردیم ما و تسبیح کردند شیعیان ما پس تسبیح کردند ملائکه بسبب تسبیح کردن ما و تقدیس کردیم ما و تقدیس کردند شیعیان ما و تقدیس کردند ملائکه بسبب تقدیس ما و تمجید کردیم ما و تمجید کردند شیعیان ما و تمجید کردند ملائکه بسبب تمجید ما و توحید گفتیم ما و توحید گفتند شیعیان ما و توحید گفتند ملائکه بسبب توحید ما و بودند ملائکه که نمی شناختند تسبیح و تهلیل و تقدیس را پیش از تسبیح ما و تسبیح شیعیان ما .

پس مائیم موحدان در وقتی که موحدی نبود غیر از ما و سزاوار است بر

حق تعالی چنانکه مخصوص فرمود ما را و مخصوص فرمود شیعیان ما را بخود و اطاعت خود آنکه نازل فرماید ما اهل بیت علیهم السلام و شیعیان ما را در اعلیٰ علین و بدرستی که حق تعالی برگزید ما را و برگزید شیعیان ما را قبل از آنکه بوده باشیم اجسام پس دعوت کرد ما را و دوست داشت ما را و آمرزید ما را و شیعیان ما را قبل از آنکه طلب مغفرت کنیم از حق تعالی .

و این حدیث شریف عظیم البرکة ادلّ دلیل است بر جلالت شیعیان این بزرگواران و قرب منزلتشان نسبت بایشان و آنکه از نور پاك و عصیر نور ایشان یعنی ثقل نور ایشان مخلوقند و با ایشان در محالّ قدس و عوالم ملکوت بذکر الهی قیام دارند و مدعو و محبوب و مغفور حق تعالی اند و نیز دلیل است بر افضلیت ارواح و نفوس شیعیان از ملائکه بسبب سبقت ایشان در خلقت و سبقت ایشان در تسبیح و تهلیل بر ملائکه و تعلّم ملائکه تسبیح و تهلیل را از ایشان .

و نیز دلیلست بر آنکه این حالات در عالم ملکوت از نفوس قدسیّه ایشان ظاهر آمده است چنانکه فرمود قبل از آنکه بوده باشیم اجسام، چه عالم ملکوت قبل از اجسام کونیّه است و بر آنکه تعدّد و تکثیر ایشان در مقام نفوس ملکوتیه است اما در مقام نورانیت و عالم انوار لاهوتیه يك نور واحدند چنانکه فرمود خلقت فرمود ما اهل بیت علیهم السلام را از نور واحد و از عصیر آن نور شیعیان ما را .

و نیز در کتاب کافی از حضرت ابو عبدالله علیه السلام مائور است فرمود بدرستی که حق تعالی بود در هنگامیکه زمان نبود بعد خلقت فرمود زمان و مکان را و خلق کرد نور الانوار آنچنانی را که منور شدند از آن انوار و جاری فرمود در آن نور خود را آن چنان نوری که منور شدند از آن انوار و آنست نور آنچنانی که خلقت فرمود از آن حضرات علیهم السلام و علی علیه السلام .

پس ثابت بودند این دو نور اولین زیرا که نبود چیزی قبل از این دو نور پس ثابت بودند که جاری میشدند طاهرین مطهرین در اصلاب طاهره تا آنکه افتراق یافتند در اطهر طاهرین در عبدالله و ابیطالب علیهم السلام .

بدانكه احاديث عديدة شريفة مذكوره تمامي دلالت دارند بر وحدت نور حضرات اهل بيت عصمت و الطهارت در عالم نورانيت اولي لاهوتى و بر تعدد نفوس ملكوتيه قديسه ايشان در عالم مثال و ملكوت و تكثير ابدان عتصريه دنويه ايشان در عالم ملك و دنيا (كما قال السيد الجليل والسند النبيل قطب الملّة و الدين روح الله روحه في قصيدته المسمّاة بفصل الخطاب اشارة الى ان وحدة نورهم عليهم السلام مجلى توحيد ذات الله المتعال و ظهور كنز الخفى جل ذكره و حديث «ان من الشعر لحكمة» صادق على هذه الاشعار العرفانيه .

و كان اذا كنزا خفيا و لم يكن
ولكن حب الذات بالذات يقتضى
فمنشأ ذاك الاقتضاء محبة
بها كون كل العالمين و الله
ظهور اضافات الصفات الحميدة
ظهور تجلى ذاته الصمدية
الهيّة قديسة بالحقيقة
هو الداع فى ترجيح شان الارادة
(و فى الاحاديث القدسيّة سئل داود على نبينا و عليه السلام ربّه و قال ربّ لماذا
خلقت الخلق فقال الله تعالى كنت كنزا مخفيا فاجبت ان اعرف فخلقت الخلق لكى
اعرف) .

ولما اقتضى ذاتا تجلى لذاته
و كمّ و كيف او لحاظ اشارة
و اين زمان او مكان و لم يكن
فصار تجلى ذاته جل شانه
و مجلى تجلى ذاته هو خلقه
بغير زمان او مكان و وجهة
و وضع تعالى عن رسوم حديثه
من الغير رسم قبل خلق البرية
هنالك مجلى ذاته السرمديّة
فكان تجلى ذاته بالخلقة
و فى خطبة لامير المؤمنين عليه السلام الحمد لله المتجلى لخلقته بخلقته و الظاهر
لقلوبهم بحجته .

تجليه فى ابداع نور محمد
و نورهما بالذات قد كان واحدا
سلام من الله العظيم عليهما
و نور عليّ فى نصوص الرواية
كنور من العينين فى كل نظرة
و آلهما الاطهار فى كل نشأة

و نور تجلّی الذات بالذات حادث
و يفصل ذاك النور من نور ربهم
وفي ذلك المعنى لقد بزغت لنا
چنانكه ما بعضی ازاين احاديث را دروحدت نور اين بزرگواران قبل ازاين
ايات ذكر كرديم .

و قد كان ذاك النور بالذات حادثا
لقد ظهر العلم البسيط مركبا
كشمس تجلّت في صباح الظهور من
وقد طلعت من مشرق الازليّة
و مثلت نور الشمس لكنّ نورها
تعالى عن الاحساس لكنّه اذا
قوله تعالى :

الم تر الى ربك كيف مده الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس
عليه دليلا .

و عبّر عن هذا التجلّي لذاته
و فسر معنى سدره المنتهى به
و ذلكم اسم الله جلّ ثنائه
و ذلك الاسم الاعظم المتعال عن
كما قال أمير المؤمنين عليه السلام و سيد الموحّدين عليه السلام انا اسم من اسماء الله
تعالى وهو الاسم الاعظم .

ولكن مسمّاه هو الذات لم يزل
كما قال عليه السلام في خطبة الوسيلة: «ان قيل كان فعلى تاويل ازليّة الوجود» .
و كان تجلّي ذاته جلّ شأنه
بدانكه اين نور مقدّس تجلّى وعلوى عليه السلام را اسامى عديده است چنانكه در

آخر بیان توحید ذاتی ذکر شد و بعضی از اسماء مذکوره را حضرت سید سند علیه الرحمة در ابیات سابقه اظهار فرموده بآنکه این نور مقدس را تجلی ذات احدیت نامند و نیز شجره سدره المنتهی گویند که منتهی الیه معراج حضرت ختمیه است ﷺ و نیز مرتبه او ادنی بقوله تعالی «قاب قوسین او ادنی» و ولایة اضافیه بقوله تعالی (هنالك الولاية لله الحق) واسم اعظم چنانکه در حدیث علوی ذکر آمد. و صنع اول و فعل اول و خلق ساکن، و ابداع و اختراع و مشیت مطلقه و صبح الظهور و صبح الازل نیز گویند چنانکه در احادیث رضویه و اهل عصمت علیهم الصلوة والسلام مذکور است.

و نیز این نور مقدس حضرت محمدی و علوی ﷺ را بمقاد حدیث داودی (علیه السلام) محبت حقیقیه و ولایت الهیه اضافیه نامند چنانکه حضرت داود علی نبینا و علیه السلام گفت پروردگارا از برای چه چیز خلقت کردی خلق را قال الله تعالی «كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف» یعنی محبت مغرور شدن ذات پاکم بصفات کمالیه که جوهر مخزونه در کنز خفی ذات بود باعث خلقت خلق شد.

پس اول ظهور از کنز مخفی ذات اقدس احدیت جل ذکره حقیقت محبت ذاتست بذات که نور مقدس حضرت محمدی و علوی ﷺ است و لهذا عرفاء الهیین و اولیاء ربانین این حقیقت حبیه را که نور این بزرگوارانست عشق الهی گفته اند زیرا که در اعصار تقیه بوده اند و اظهار ولایت ممکن نبوده پس آنچه در کتب خود عشق گفته اند و تعریف کمالات عشق را کرده اند کنایه از این حقیقت حبیه است که ولایت محمدیه علویه ﷺ است كما قال عطار العارفين :

هر چه گویم عشق از آن برتر بود عشق امیر المؤمنین حیدر بود
و چون این رحاء عشق ذاتی الهی مدار عوالم وجود ما تحت اوست پس بماء
رحمت الهیه کرات نورانیة عوالم مجردة و مادیة را بحر کت آورده و در قلوب
صاحبان این عشق عظیم و حب قویم که حضرات خاتم و ختمیون اند و در قلوب سایر

انبیا و اوصیا و اولیاء اَمت این رجاء عشق و شوق الهی بحجر صدق و قطب و دُورِ مام
ذوق و ماء رحمت دو آرد است پس بمشرب عرفاء ربّانیین تمام حرکات عوالم الهیّه
مجرّده و مادیّه را حرکات ارادیّه شوقیّه عشقیّه دانند و عبادات و سلوک الی الله را
نیز بعشق خداوندی و تکمیل نفوس انسانیّه را نیز بعشق الهی دانسته اند و چیزی را
از حیطة عشق حق تعالی و ولایت الهیّه خارج نیافته اند و سلوک الی الله را بعبادات و
طاعات شرعیّه در صراط المستقیم عشق الهی میدانند .

و در این مطلب جناب السید السند روح الله فرماید :

الحمد لله انّ العشق قد شرقا	من مشرق القدس بالانوار قد برق
بحبّ عشاقك اللهم فزت به	فقلبي اصطبج العرفان و اغتبقا
يامن تحيّر فيه العاشقون ر ما	شمّوا بعرفانهم من كنهه عبقا
خفقت عمر كطير حين بسمله	في الذبيح اسلم جثي انه وبقا
فتحت باب رجاء العشق حينئذ	غلقت ايدي اختيارات الذي ومقا
أركض بالشوق حزب العاشقين على	رؤسهم مثل أقلام الذي مشقا
گتبت في قلبهم آيات معرفتك	من حكمة هي فرقان لأهل تقي
طلبت عمرا و لم اعلم بانك مع	روحي و نورك من قلبي لقد شرقا
فلم يسعك السموات العلى و لقد	خفيت في قلب عبد عاشق صدقا
و من لآلي تجلي وجهك امتلاّت	بحار عرفان من في العشق قد سبقا
و ما عرفناك عمرا حق معرفتك	بل مركب العشق في زخاها غرقا
فارحم كئيبا لهيبا هائما ارقا	صبا حريقا غريقا طال ما عشقا
قد خضت لجة بحر الحب خذيدي	ولا تؤاخذ خطيئات الذي غرقا
و ليس مثلك شيء يستفيق به	قلب السكارى الذي في عشقك استبقا
قلوبهم ظمأت في العشق فاحترقت	يا ليتما كأسهم من شربه دهقا
اوعدت انك بالنيران تحرقني	هل كيف تحرق من في جبك احترقا
ام هل تحاسبني يوم الجزاء وقد	نسيت في الحب ما ياتي و ما سبقا

وعدتني جنة المأوى ونعمتها
أبواب حبك لا تغلق عليّ وقد
زدني المحبة و البلوى لتعقني
الاشارة الاولى إلى تحقيق حقيقة العشق الالهي وان ظهوره بنور محمد ﷺ :
طوبى لمن ميز الذات القديمة في
إلى محبته سبحانه ازلا
و إنما العشق افراط المحبة بل
قال الله تعالى « ومن الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله
والذين آمنوا أشد حبا لله » ولقد قيل :

ثلاثة أحباب فحب علاقة
و حب تملاق و حب هو القتل
ولقد يعبر عن معنى الحب الثالث بالعشق كما قيل :

هو العشق مشتق من العشق الذي
قال رسول الله ﷺ: يقول الله تبارك وتعالى « إذا علمت أن الغالب على قلب
عبدى الاشتغال بي جعلت شهوة عبدى في مسئلتى ومناجاتى فإذا كان عبدى كذلك
عشقنى عبدى وعشقه فإذا كان عبدى كذلك فاراد عبدى ان يسهو عني حلت بينه
و بين السهو عني فأولئك أوليائي حقاً وأولئك الأبطال وأولئك الذين إذا اردت
أهل الأرض بعقوبة زويتها عنهم من أجلهم » .

وفي الأحاديث القدسية أيضاً « يا عبادي من عشقني عشقته و من عشقته ادخلته
الجنة » .

و فيها أيضاً من أحببني عرفني و من عرفني عشقني و من عشقني قتلته و من
قتلته فعلي ديتة و أنا ديتة .

دلّت الأحاديث على أنه عليه الصلوة والسلام جوّز اطلاق لفظ العشق على
محبّة الله تعالى و أن عشق العبد توجهه إليه سبحانه و اشتغاله بطلب مشاهدة ربه
قلبا كما في حديث ذي علق و اشتغاله بما يجد من لذة شهوته في مناجاته و مسئلته

عنه سبحانه لكن عشق الله سبحانه قال الله تعالى « يحبهم ويحبونه » وأنَّ عشق العبد وقع من زبد عشقه فعشق العبد حقيقة عشقه سبحانه وإذا كمل العبد في العشق صار مراداً محبوباً معصوماً عن الاحتجاب بشيء دون الله .

قال الله سبحانه « قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله » .

من شمس وحدته سبحانه ازلا	اضاء بالعشق بذر الكون واتسقا
العشق ربط كثير الحادثات هنا	بالواحد الازلي الحق مذخلاً
بالعشق ابداع خلق العالمين وفي	حديث قد كنت كنزاً شاهد نطقاً
اذ قال احببت عرفاني فمنشأماً	في الكون حب التجلي بالذي خلقاً
و قد تجلّى بخلق المصطفى و له	قد ابداع الخلق تكرّماً وقد رزقا
و نوره اول الابداع يشرق من	ظهوره كلما في الكون قد شرقاً
بنوره قد تجلّى حبه ازلا	وابداع الله منه العرش مفتقاً
فنوره رحمة للعالمين و من	اكرامه كل ما في العالم ارتقاً
الاشارة الثانية الى ان حقيقة العشق منشأ وجود العالم و ايجاد آدم :	

العشق نور رسول الله سيّدنا	مرآت توحيده العليا كما نطقاً
سباح عرفانه سبحانه ازلا	قد خاض في لجة التوحيد بل غرقاً
العشق نور حبيب الله سيّدنا	حديث لولاك في معناه قد سبقاً
بالعشق تلك السموات العلى ارتفعت	و النيران على ارجائها اعتنقا
بالعشق تلك الجبال الراسيات علت	والارض قد خفضت والنجم قد شرقاً
بالعشق يحيى بساط الارض هامدة	و من نضارته البستان قد خلقاً
بالعشق اظهر في الابداع آدم من	صلصاله فالى عرفانه استبقاً
بالعشق ابداع كل الانبياء وهم	مرآت اسمائه الحسنى وما خلقاً
بالعشق ايجاد كل الناس ان سألوا	عن والديهم اجابا انهما عشقا
من انكر العشق فلينكر حقيقة	التي تجلّى بها اذ منه قد خلقاً
العشق بحر عميق لا يكاد يرى	سباحه ساحلاً بل فيه قد غرقاً

وانما العشق شمس يستضيء بها
جماله ينقذ الهلكى ويعتقهم
العشق يجمع شمل الفائزين به
العشق معراج مولينا و سيدنا
علا على فلانك الافلاك مرتقا
الاشارة الثالثة الى ان من انوار العشق الالهى خلافة ائمة ديننا صلوات الله
وسلامه عليهم .

العشق بالله معنى واحد ازلا
العشق انوار حب المصطفى ابدا
لاينه شمس عقل الكل اذ بزغت
وان انوار عقل الكل واحدة
فالعشق تكميل عقل الناقصين لدى
انوار احبابه في العشق واحدة
هنالك العشق انوار الخلافة في
لائهم كبراء عارفون وهم
بلهم اشعة تلك الشمس اذ طلعت
وانهم اصفياء الله سادتنا
العشق انوار معنى حبهم بذرى
العشق نور رسول الله سيدنا
العشق نور علي عليه السلام بل ولايته
اذ كان نورهما بالذات واحدة
وانما الاحول المشوم فرق في
وانما حسنات العشق حينئذ
انوار احبابه في العشق واحدة

وقد تولّى به من فيه قد ومقا
ونور حب الذى في حبه وفقا
ونوره اول الابداع قد خلقا
لكن اشعته في قلب اهل تقى
الوصال من شمس عقل الكل لوبرقا
طوبى لهم ولمن في عشقه صدقا
ائمة نورهم من شمس انفلقا
كانوا مرايا لشمس العشق اذ شرقا
بلهم شموس الهدى قدنو روا الافقا
ونورهم واحدا ما كان مفترقا
قلوب احبابهم طوبى لمن رزقا
و حب من حبه في قلبه صدقا
في قلب احبابه طوبى لمن رزقا
كنورى العين في ادراكنا افترقا
نوريهما فهو في البغضاء اهل شقا
يذهبن سيئة القلب الذى عشقا
طوبى لهم ولمن في حبهم وثقا

و حب من حبه في قلبه صدقا	فالعشق حب رسول الله سيدنا
و بينهم نور عشق واحد شرقا	و ليس ظلمة بغض في محبتهم
الا لدى احق في دينه نفقا	ليس العداوة و البغضاء فيه اجل
و البغض ظلمة ابليس لقد فسقا	الحب انوار عقل الكل في العقلا
قداهتدى بهدى العشاق والتحقا	اذ ليس في الحب بغضاء بمذهب من
عقلا الى النور في منهاج اهل تقى	والله من ظلمات الجهل اخرجده
العشق الحقيقي طوبى لمن عشقا	فليعلم الحق الهاما و يجذبه
وليس في الحب بغض عند من وثقا	العشق حب رسول الله في السعداء

وفي حديث الباقر عليه السلام قال رجل انا احبك يا بن رسول الله قال عليه السلام هل الدين الا الحب ؟

كل العوالم مخلوق كما نطقا	العشق انوار روح المصطفى و به
فروحهم قبلهم من شمس خلقا	ارواح كل الورى كانت اشعته
جنات عدن بقلب صادق ومقا	فالعشق روح الصراط المستقيم الى
الارواح منه بتقدير لقد سبقا	والعشق موطنه الاعلى قد نزل

سر احدى و تحقيق توحيدي و عرفان شهودي

بدان اى عطشان بحر کوثر وحدت وای ظمان نهر سلسبیل معرفت آنکه چون مسئله توحید ذات و صفات و ظهور انوار کثرات از حقیقت احدى الذات واحدی الصفات خداوندی که موجب فهم ربط حادث بقديم و بستگی ممکن بواجب تعالی است ازغواض مسائل اصول دین و عرفان حق تعالی است اصحاب سر حضرات اهل عصمت علیهم السلام چون کمیل بن زیاد النخعی و سلمان و ابوذر و جابر جعفی و مفضل بن عمر جعفی رضی الله عنهم زیاده استقصاء در فهم این مسئله غامضه و سؤال از موالیان خود نموده اند و هر يك بجوابی مفصل غامض و حدیثی مطول مشکل مستفیض و منعم و مفتخر شده اند .

چنانکه کمیل بن زیاد در جواب سؤال از حقیقت از حضرت رئیس الموحدین امیر المؤمنین علیه الصلوٰۃ والسلام بحديثی مشکل سرافرا از گردید و سلمان و ابوذر در جواب سؤال از معرفت علی عليه السلام بنورانیست از آنحضرت بحديث نورانیست که بعضی از آن ذکر آمده مشرف شدند.

و جابر جعفی پنجاه هزار حدیث در اسرار ولایت اهل عصمت عليهم السلام و توحید از مولای خود حضرت امام محمد باقر عليه السلام دریافت نمود و بر حسب وصیت آنحضرت ابراز نداد چنانکه اشاره بآن رفت.

اما جناب مفضل جعفی که از اصحاب سر حضرت صادق آل محمد عليهم السلام است بحديثی مفصل غامض از مولای خود در خلوت فیض یاب گردید و بجهت دوستان و شیعیان ایشان روایت نموده از برای زیادتی معرفت و بصیرت این مسئله غامضه توحید و شناسائی وحدت در کثرت و کثرت در وحدت فقیر شارح این حدیث شریف کثیر النفع را ذکر مینماید چنانکه وارد است که «التوحید باطنه فی ظاهره و ظاهره فی باطنه باطنه موجود لایری و ظاهره معروف لا یتخفی».

و بعضی از حکماء محققین و روایات محدثین و جمعی از فضلاء اساتید خود روایت کرده اند از شیخ ثقة ابوالحسن محمد بن علی الحلّی از شیخ خود سید ابوعبدالله الحسینی ابن احمد الصینی گفت که حدیث کرد مرا جعفر بن مالک فزاری کوفی از عبدالله ابن یونس موصلی از محمد بن سنان الرازی از صفوان بن یحیی کوفی از مفضل بن عمر جعفی گفت عرض کردم از برای مولای خودم حضرت جعفر الصادق عليه السلام بعد از وعده کردن آنحضرت رحمت را و حال آنکه بتحقیق خلوت کردم با آنحضرت و یافتم فرصت که تمنا داشتم آنکه سؤال کنم ترا ای مولای من از آنچه جاری شده است در خاطر من از آنکه ظهور معنی خلقت بصورت مرتبه که آن ذاتست مصور یا متجزی یا متبعض یا متحول از کیان خود میشود یا متوهم در عقلها بحرکت و سکون است و چگونه است ظهور غیب ممتزج بخلق ضعیف و چگونه طاق می آورد مخلوق نظر بسوی خالق را با ضعف مخلوق.

فقال يا مفضل «ان في خلق السموات والارض و اختلاف الليل والنهار لآيات لاولي الالباب» يا مفضل علمنا صعب مستصعب و سرنا و عر بريد على اللسان ان ترجم منه الا تلويحا و ما يعرف شيعتنا بحسب درايتهم و معرفتهم لنا و سحقا لمن يروى ما لا يدري و يعتقد ما لا ينصرف في عقل ولا ينتصح في لب و ذلك ايمان اللسان و وعبر الحواس و الحجة فيه على صاحبه و ذلك ان القرآن نزل على اياك أعني و اسمعى يا جارتى و استمع لما يوحى اليك و انظر بعين عقلك و انصت بنور لبك و اسمع فقد سئلت عن بيان عظيم و حق يقين و سألتك عليك قولا ثقيلا و هو الذى ضل في معرفته خلق كثير الا من رحم ربك انه هو الغفور الرحيم.

وما انبا به الباقر (عليه السلام) الجابر من الوعر و الاوعر الذى خفى عن ساير العالم الا عن صفوة المخلصين والبلغاء المستحفظين الذين خلصوا و اختصوا و شهدوا الحق بما علموا و صدقوا بما عاينوا كما ذكر في التنزيل قول السيد الامين «شهدوا بالحق و هم يعلمون انه الحق».

«و الامر يا مفضل امر لطيف و سر هذا العلم غامض».

يعنى فرمود حضرت صادق (عليه السلام) يا مفضل بدرستي که در خلقت سماوات و ارض و اختلاف شب و روز هر آينه آياتيست از براى صاحبان عقول اى مفضل علم ما صعبى است بسيار دشوار و سر ما هولناك و دور است بر زبان آنکه ترجمان کرده شود از آن مگر بتلويح و اشاره و آنچه مى شناسند شيعيان ما بحسب ادراك و معرفت ايشان است ما را.

يعنى آنچه ميگوئيم ما از علوم توحيد و اسرار ولايت خود که سر مستور است بطريق اشاراتست و شيعيان ما که اهل اشاراتند و خواص اين امتند بقدر مراتب معرفت خود بمراتب اسرار ما مى فهمند کلام و اشارات ما را و هالك امت کسى است که در ايت کند آنچه را درك نکند و اعتقاد کند آنچه در عقلى بيرون نيايد و در لبى جا نگیرد و اين ايمان بلسانست و دور است از حواس و حجت در آن بصاحب آنست و اين آنست که قرآن نازلست بر اين مثل بطريق آنکه ترا قصد مى کنم و بشنو

ای همسایه من .

گوش ده ای مفضل از برای آنچه الفا میشود بسوی تو و نظر کن بچشم عقل خود و خاموش باش و گوش ده بنور لب و سر خود پس بتحقیق سؤال کردی از بیان عظیمی و حق یقینی و زود باشد که الفا کنم بر تو از این سؤال قول و جواب ثقیلی را و آن چیز است که حیرانند در آن و معرفت آن خلق کثیری مگر کسی را که رحم کند پروردگار تو بدوستی که او غفور و رحیم است .

و آنچه خبر داد و حدیث کرد حضرت باقر (علیه السلام) بجابر جعفری از اسرار توحید و ولایت که بعید و ابعد است از اذهان و عقول ، آن سر است که مخفی است از سایر عالم مگر از برگزیدگان مخلصان و بالغان بدرجات کامله ایمان و ولایت که مستحفظان اسرارند از اغیار .

آنکسانیکه خالص شده اند و اختصاص یافته اند و مشاهده مینمایند حق را بسبب آنچه علم دارند و تصدیق میکنند بآنچه معاینه می بینند چنانکه ذکر شده است در قرآن که قول حضرت سید امین است فرمود مشاهده می کنند بحق و حال آنکه ایشان می دانند آنکه او حق است .

چنانکه جابر جعفری علیه الرحمه خدمت آنحضرت عرض کرد که پدر بزرگوارت پنجاه هزار حدیث از اسرار توحید و ولایت یا هفتاد هزار علی اختلاف الروایه بمن فرمود و گفت اظهار مکن باحدی ، تا حال اظهار نکردم و نمیکنم و نخواهم کرد ولیکن بسبب این بار عظیم گاهی شب و جنون عارض میشود مرا چه کنم آنحضرت فرمود برو بمقابر و گودی بکن و سر در آن کن و بگو محمد بن علی باقر علیهما السلام حدیث کرد مرا چنین و چنین تا وقتی که قلب توساکن شود .

و حضرت صادق (علیه السلام) درین حدیث فرمود که این اسراریکه پدر بزرگوارم بجابر جعفری فرمود از تمام اهل عالم مخفی است مگر اهل اخلاص و کمال و اختصاص که قوه حفظ اسرار از اغیار دارند و مشاهده مینمایند حق را بعلم خود و تصدیق می کنند بآنچه می بینند .

بعد فرمود یا مفضل امر ما لطیف ودقیق است و سرّ این علم توحید و ولایت که وحدت در کثرت و کثرت در وحدتست کمال غموضت و دقت و لطافت دارد زیرا که در حدیث دیگر فرمود توحید ظاهرش در باطن آنست و باطنش در ظاهرش و ظاهر آن انیق و نیکو و با حسن و فرح است و باطن آن عمیق است .
یعنی هر کس بعمق و قعر این مطلب اعلی و مقصد عظمی نتواند رسید مگر خواص از شیعیان و اهل شهود حق و عیان .

(قال علیه السلام : واعلم انّ الذات تجلی عن الاسماء والصفات وهو ممتنع لامتنع عنه باطن لا یستر عنه خفی لطیف ولا شیء اعظم منه موصوف باضافه مشهور بآیاته معروف بظهوراته کان قبل القبل و قبل ان یحیث الحیث بحیث لا حیث غیره و قبل المکان اذ لا مکان الا ما کونته وهو مالا نهیة له ولا یحوّل عن حال ولا عمّا کان منه من کیانها ولا یفتقر الی شیء فیستعین به ولا ینتسب الی غیره فیعرف به بل هو حیث هو و حیث کان فلم یکن الا هو) .

(و اعلم یا مفضل انّ الظهور تمام البطون و البطون تمام الصّمت و القدره والعزّة تمام الفعل و متی لم تکن کلمات الحکمة تامّة فی ظهورها و تامّة فی بطونها کانت الحکمة ناقصة وان کان قادراً . قال المفضل قلت زدنی یا مولای شرحاً یحیی به من قرب به و تقرّب به من یمشی بنورک و عرفک حقیقة المعرفة قال یا مفضل ان ظهور الازل بین خلقه عجیب لا یعلم ذلك الا عالم خبیر و ان الذات لا یقال لها نور لانه منیر کل نور فلما شاء من غیر فکر و لاهم اظهار المشیة) .

یعنی فرمود حضرت صادق علیه السلام بدانکه ذات اقدس احدیّت جلّ مجدّها تجلّی کرد از اسماء و صفات مخزونه در ذات خود و حال آنکه او جلّ مجدّه غیبی است نهائی که امتناع دارد از آنکه بشناسد او را غیر او و دیگری نیست که امتناع کند او جلّ ذکره از آن باطنی است که خود مستور است و مستور نیست از او هیچ مخفی .
لطیف و دقیق است و حال آنکه نیست شیئی عظیم تر از او و موصوفست باوصافی که عین ذات اوست نه صفات عارضه اضافه ، مشهور است بآیات و جلالات خود که

دلالت دارند بر او جلّ مجده معرفت بظهورات خود در عوالم ظهور، بوده است پیش از پیش یعنی بدایت از برای قبلیت و قدم او نیست .
و بود پیش از آنکه صاحب جهت و موجود کند جهت را بحیثیتی که نیست حیث و جهتی بجز او و او قبل از مکانست زیرا که نیست مکانی مگر آنکه تکوین کرد آنرا جلّ مجده و این ذات اقدس باطن چیز است که نهایت ندارد و نیست او را حدّ و غایتی و تحویل نمیکند از حالی بحالی دیگر و تحویل و انصراف نمی نماید از کینونت وجود و هستی خود یعنی تغییر و تبدیل در ذات اقدس احدیّتش راه ندارد .

و محتاج نیست بسوی شیئی غیر خودش که استعانت جوید بآن در بقاء خود یا در فعل خود و انتساب ندارد بسوی غیر خود تا آنکه شناخته شود باو یعنی در قوام و بقاء خود انتساب ندارد بمبادی خارجی و داخلی که معرفت او شوند بلکه ذات احدیّت حیثیّت هویت و جهت کینونت خود است .

یعنی بذاته و لذاته قوام دارد و قیومی و مقوم می خارج از خود ندارد و تقوُّش بنفس ذات نفیسه خود است بلکه خودش حیثیّت ذات خود است و بحیثیتی که هست نیست مگر هویت خودش یعنی شریک و نیاز ندارد .

و بدان ای مفضلّ آنکه ظهور ذات و جلوه آن تمام و کمال بطون ذاتست زیرا که اگر ظهور و تجلّی ذات نباشد ذات اقدس غیب الغیوبست و بطون صرف معرفت نخواهد شد و بطون ذات تمام و کمال ظهور ذات مصمت غیر مجوّفتست یعنی ذات بی نیاز غنی، و قدرت و عزّت ذات، تمام فعل و کمال ظهور او است زیرا که فعل بدون قدرت موجود و باقی نیست و مادامیکه کلمات حکمت تمام در ظهور و در بطون خود نباشد حکمت ناقص است اگر چه ذات قادر است .

یعنی کلمات حکمت الهیه که آیات و انوار ذات و ظهورات قدرت و دلیل بر معرفت ذات اند باید در ظهور و بطون خود تمام باشند که اگر ناقص باشند حکمت ذات حضرت احدیّت ناقص خواهد بود یعنی دلیل بر نقصان حکمت است و

حال آنکه چون ذات کامل و تام است لامحاله حکمت و سایر صفات کمالیه ذات کامل و تام باشند .

پس کمال ذات احدیت و قدرت او دلیل است بر کمال صفات و حکمت او و کمال حکمت و صفات او دلیل بر کمال آیات و ظهورات اوست که کلمات حکمت اند و مراد آنحضرت از کلمات حکمت حضرات اهل عصمت علیهم السلامند که آیات تامه و ظهورات کامله ذات احدیتند چنانکه وارد است (نحن الکلمات التامات) و حضرت رسول خدا ﷺ فرمود «أوتيت جوامع الکلم» .

و این کلام جواب مجمل و مختصر است از سؤال مفصل پس باینجواب قناعت نکرده و حال آنکه نهرهای حکمت از این کلام مختصر جاریست و در کمتر حدیثی چنین معارف درج است و همین کلمات حکمت آمیز دلالت بر علو درجه این بزرگوار در توحید و حقیقت آنحضرت در ولایت دارد و اگر بصیرت و شامه قلبی باشد استشمام رایحه فضل و حکمت و ابصار نور علم و معرفت توحید از این کلام کامل میتوان نمود و اگر شرح آن کرده آید بطول می انجامد .

بعد مفصل گوید عرض کردم که ای مولای من زیاد فرما از برای من شرحی را که زنده شود بآن بحیات ایمانیه کسیکه نزدیک گردد بآن و تقرّب جوید بآن کسی که حرکت و سلوک الی الله نماید بنور تو و بشناسد ترا که از جمله هیا کل توحیدی بحقیقت معرفت که معرفه الله است زیرا که تو مشعل هدایتی و نور تو نور عظمت حق تعالی است و (کلامکم نور) وارد است .

یعنی شرحی از توحید ذات و صفات و افعال الهیه بیان فرما که باعث حیات طلاب و سلاک طریق الهی که بنور تو حرکت مینماید و شیعیان تواند شده باشد و ترا که از جمله آیات کبری و ظهورات ذات الهیه هستی بحقیقت معرفت بشناسند تا معرفت الله ایشان را حاصل آید و عارف بتوحید و هیا کل و مظاهر توحید شوند .

آنحضرت روحی فدا کلماته فرمود یا مفضل ظهور ذات ازل در میان خلق خود که آیات و ظهورات و کلمات حکمت اویند عجیب است زیرا که این کلام مفید

ظهور وحدت در کثرت است که آیات وحدت دلیل بر آنست و معذالك حجاب وستر آنست پس بظاهر اجتماع تقيض لازم آید که صورت وحدت ذات که فعل و صنع ذاتست هم دلیل وحدت باشد و هم حجاب آن و این عجبت .

اما در حقیقت عجبی نیست چه ظهور ذات و نور او دلیل و آیت وجود است جل مجده اما حجاب شهود از معنی و حقیقت اوست پس جهات دلالت و حجابیت مختلف است و بسبب دقت و لطافت این مطلب که مورث تعجبست آنحضرت فهمش را منحصر فرمود بعالم باخبرت و معرفتی در توحید، و غیر اهل معرفت از درك این مطلب عجیب عاجز و محرومند .

بعد آنحضرت شروع فرمود بشرح این مطلب عزیز و فرمود اسم نور بر ذات احدیت اطلاق نشود زیرا که منیر و جاعل هر نور است پس خود از سنخ نور که فعل اوست نیست چه فاعل و فعل از جنس واحد نباشند پس ذات اقدس احدیت اجل از آنست که با فعل خود یا شیء دیگر در جنبی شریک باشد زیرا که اجل از شریک و انباز از جنس و فصل و اشتراك و امتیاز است والا مر کب خواهد بود که منافی با وجوب وجود است پس چون خواست بحکمت بالغه و قدرت کامله ذاتیه بدون احتیاج بفکر و رویه مثل عباد ممکنه صاحب احتیاج اظهار اراده و فعل مشیت را خلقت و ابداع فرمود مشیت را .

بدانکه در انسان قوت فکریه آلت و سبب است مر اراده بفعل را و ذات اقدس در اراده و فعل احتیاج بآلت ندارد زیرا که فرمود اقتدار ندارد چیزی که استعانت جوید بآن بجهت کمال و غنای ذاتی خود پس خواهش و اراده ذات اقدس در اظهار مشیت بدون فکر و رویه است یعنی آلت فکر ندارد .

(فقال ﷻ خلق المشیة للشیء و هما المیم والشین فاشرق من دونه نور شعشعانی لا تثبت له الانوار غیر باین عنه فاظهر النور الضیاء لمن یتبین منه و اظهر الضیاء ظلاً فاقام صورة الوجود بقیة الضیاء والظل وجعل النور باطنه والذات منه مبداءها و كذلك الاسم غیر متحد بنوره فاری خلقه بخلقها فاذا بطن ففی ذاته

وغيبه الذي ليس شيء كهو الا هو فتعالى الله العظيم يا مفضل فقد سئلت عن المشيئة كيف ابداهها منشئها فافهم ما انا ذا كره لك يا مفضل فقد سئلت عن امر عظيم .
 ان مولاك القديم الازل تعالى ذكره يبدئ مشيئتها لم يزل بها عالما فكانت تلك ارادة من غير همة ولا حدوث فكر ولا انتقال من سكون الى حركة ولا من حركة الى سكون لان القدرة طباعه وذلك ان يظهر المشيئة التي هي اسمه ودل لها على ذاته لا الحاجة منه اليه ولا غيب به فلم يزل بطبع الحكمة عند ارادته يكون الاسم ولعلمه ان الحكمة اظهر ما في الكيان الى العيان ولو لم يظهر ما علمه من غامض علمه الى وجود معانية بعضها لبعض لكان ناقصا والحكمة غير تامه لان تمام القوة الفعل وتمام العلم المعلوم وتمام الكون المكوّن .

يعني حضرت امام علام عليه الصلوة والسلام فرمود پس چون حق تعالى خواست بارادة ذاتيه بدون آلت فكر ورويّه اظهار مشيت را، خلقت وابداع فرمود مشييت را از براي ظهور شيء بدو حرف ميم وشين يعني حق تعالى خلقت فرمود مشييت را بنفس آن بدون واسطه و خلقت فرمود اشياء را بواسطه مشيت خود چه مشيت واسطه اشياء است در خلقت و خود واسطه در ابداع با حق تعالى ندارد چنانكه ماثور است كه (خلق الله الاشياء بالمشيئة والمشيئة بنفسها) .

پس اشراق کرد از دو حرف مشييت كه ذروة عليا وسفلاي آنست نور شعشعاني كه ثابت نمي ماند هيچ نوري از كمال درخشندگي آن با آن و اين نور شعشعاني مبين نيست با ذات احديت به بينونت ذاتي عزلي بل كه باين است با ذات اقدس به بينونت صفت يعني ذات اقدس جل مجده غني بالذاتست ومشييت فقير و عزيز و اين دليل و او قادر و اين عاجز و آن قوي و اين ضعيف و او قديم و اين حادث .

پس چون اين نور مقدس ظهور ذات اقدس و ربط او با ممكناتست مبين با او به بينونت عزلي نيست زيرا كه اگر تناسب ذاتي با ذات اقدس نداشت صدور و ظهورش ازو محال بود و تناسب و ارتباطش بنفس همين نور است مثل نور شمس با ذات او پس ظاهر كرد اين نور ضياء خود را مثل شمس مضيئه از براي تبين اظهار اشياء از خود

و ظاهر کرد این ضیاء ظلّ خود را مثل ضیاء شمس که سایه می افکند چنانکه حق تعالی فرمود «الم تر الى ربك كيف مدّ الظلّ ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا» .

پس بر پا داشت حق تعالی صورت وجود را که حضرت انسان کامل و خلیفه الهیه است بقیء و سایه ظلّ ضیاء نورخود و گردانید نور مشیت را باطن صورت وجود و ذات اقدس این نور آنست باین صورت مبدا این صورت کامله انسانیّه الهیه است پس مرتب فرمود پس از ذات اقدس، مشیت مبدعه خود را که صنع مطلق و فعل ساکن و رحمت واسعه اوست جلّ مجده بچهار مرتبه :

مرتبه اولی نور است و حدیث اول ما خلق الله نوری اشاره باین نور شعشعانی است که اول مراتب مشیت است و مرتبه ثانیه ضیاء است و حدیث اول ما خلق الله روحی اشاره بضیاء نور مشیت است که روح کلیّ الهی امری حضرات خاتم و ختمیونست و از نور مشیت که امر الله است ناشی شده کما قال الله تعالی «يسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي» .

و مرتبه ثالثه ظلّ است و حدیث اول ما خلق الله عقلی اشاره بظلّ این ضیاء است که عقل کلیّ و ظلّ روح کلیّ است و علم کلیّ الهی است که العلم حجاب الله الا کبر و عقل حضرات خاتم و ختمیون است .

و مرتبه رابعه فیء است که نفس کلیّه ملکوتیه این بزرگواران و صورت وجود و مسمیّ بآدم اول و انسان کامل و خلیفه الهیه است در جمیع عوالم او و صورت حقیقیّه عقلی کلیّ است و حضرت امیر المؤمنین علیه السلام در حق این نفس کلیّه ختمیه فرمود (ونفسه حمامة الملكوت) یعنی نفس حضرت رسول ﷺ خدا کبوتری است که و کروآشیا نش ملکوت اعلی است .

پس مشیت مطلقه الهیه که فعل و صنع الهی است مشتمل بر مراتب اربعه نور کلیّ و روح کلیّ و نفس کلیه است که مسمیّ بلاهوت و جبروت و ملکوتند و هر چهار مرتبه عظیمه مشیت بطون حضرات رسول خدا ﷺ و خلفاء راشدین او

علیهم السلامند که حجج الهیه و خلفاء ربّانیه و هیا کل توحید وار کان نور وحدت حضرت ذات اقدس احدیتند علیهم الصلوة والسلام الی یوم القیام .

بعد آنحضرت فرمود ذات اقدس جلّ شأنه نسبت باین فسیء و صورت وجود مبدء آنست یعنی تباین صرف عزلتی با این صورت مبارکه ندارد چنانکه وارد است (لا فرق بینهم و بین حبیبهم الاّ انّهم عباده و خلقه) پس باین جهت ذات اقدس را (رفیع الدرجات ذو العرش) فرمود زیرا که مالک درجات اربعه عالیّه رفیع است و این مراتب را نیز حجب ذات اقدس نامند چنانکه وارد است که «محمد هو الحجاب الاعظم» و این مراتب اربعه امتهات حجب صفات دوازده گانه ایست که نور مقدّس به ترتیب در آنها سیر نزولی نمود و تفصیلش در حدیث مشروح ذکر آمد .

بعد حضرت امام علیّه السلام فرمود و همچنین است اسم یعنی مشیّت که اتحاد ندارد با نور خود یعنی نور ظهور مشیّت است که اسم اعظم ذات اقدس است چنانکه سابقا فرمود اشراق کرد از مشیّت نور شمعانی مثل اشراق نور شمس از شمس که با شمس متحد نیست بلکه ظهور اوست .

و این کلام شریف اشاره بآنست که هر سافل از درجات مشیّت ظهور درجه عالیّه آنست و تمامی اظلال و عکوس مشیت اند نه آنست که اجزاء مشیّت باشند مثل خود مشیّت که اسم اعظم ذات اقدس و ظلّ حضرت اوست پس نمود خود را و ظاهر ساخت و تجلّی فرمود از برای خلق خود که فعل و صنع اوست بخلق خود چنانکه وارد است که «الحمد لله المتجلّی لخلقه بخلقه» .

و هنگامیکه باطن است ذات اقدس بطونش در ذات و غیب اوست آنچنان غیبی که نیست شیئی مثل او مگر ذات او یعنی ظهور ذات اقدس بخلق و مشیّت اوست از برای خلق او و بطونش بالذات است که هویت اوست و ابطن هر باطن است پس متعالیست خداوند عظیم از آنکه تغیر و تحول حاصل نماید در ظهور و بطون خود .

بعد فرمود یا مفضلّ پس بتحقیق سؤال کردی از مشیّت که چگونه ظاهر فرمود آنرا منشیء آن پس بفهم آنچه من ذکر میکنم آنرا از برای تو یا مفضلّ بتحقیق

سؤال کردی از امر عظیمی بدرستی که مولای ازل قدیم تو تعالی ذکره ظاهر ساخت مشیت خود را و حال آنکه ثابت بود بر علم باین مشیت یعنی علم بمشیت قبل از اظهار آن داشت .

پس بود این علم قصد و اراده مشیت بدون عزم و حدیث نفسانی و بدون حدوث فکری و بدون انتقال از سکون بسوی حرکت و نه از حرکت بسوی سکون زیرا که قدرت طباع و ذاتی مولای توقدیم است و بقدرت ذاتیه و علم ذاتی ظاهر ساخت مشیت را بدون احتیاج بقوه فکریه و ذهن که حرکت کند از مبدء مشیت بغایت آن و از غایت بمبدء آن زیرا که علم و قدرت ذاتیه او جل مجده محیط بود بر مشیت بخلاف انسان که مادامیکه بقوه فکریه و عزم قلبی خود در ذهن و قوه در آنکه خود حرکت از مبدء بسوی غایت فعلی نکند و نیز از غایت بمبدء آن باعث صدور آن فعل نخواهد شد بسبب آنکه علم و قدرت بر این فعل دفعه واحده ندارد و جاهل و ضعیف و محتاج است «فتعالی الله عن هذه الصفات علواً کبیراً» .

و باین طریق که گفتیم ظاهر ساخت مشیت را که اسم است جل ذکره و دلیل گردانید آنرا بر ذات خود، زیرا که اسم باید دلالت کند بر مسمای خود، نه بسبب احتیاجی از حضرت مولای قدیم بسوی این اسم و دلالت و نه بجهت آنکه غایب گردد بآن، چه محتاج بحجایی نبود و غیر او چیزی نبود که غایب شود از آن بلکه بطبع حکمت ثابت بود در نزد اراده خود بایجاد این اسم .

یعنی حکمت ذاتیه او جل مجده مقتضی اراده ذاتیه او بود بایجاد اسم خود که مشیت است پس علت ایجاد حکمت ذاتیه است نه قصد منفعت که عاید شود بسوی او تا مستلزم احتیاج او گردد زیرا که حکمت مقتضی است اظهار کردن آنچه در کیان علم است بسوی عیان و اگر اظهار نمیکرد آنچه را میداند از غامض علم خود بسوی وجود که معاینه شود بعضی به بعضی یعنی به عیان بینند بعضی از معلومات او بعضی را هر آینه ناقص بود علم او و حکمت تمام نبود .

بجهت آنکه تمام قدرت فعل است و تمام علم معلوم زیرا که حاصل قدرت ظهور

اثر فعل است و حاصل علم ظهور معلوم و بدون ظهور مقدور و معلوم قدرت و علم را فایده نخواهد بود و همچنین تمام کون مکنون و تمام وجود موجود است .

«قال ﷺ فافتح يا مفضل قلبك بكلام امامك واعلم ان النور لم يكن باطنا في الذات فظهر منه ولا ظاهرا منه فبطن فيه بل النور من الذات بلا تبيين و غايب في غيبه بلا استتار و شرق منه بلا انفصال كالشعاع من القرص والنور من الشعاع» .

«فمولاي يا مفضل اخترع الاسم الاعظم والمشية التي انشأت الاشياء ولم يكن للنور عند اختراعه الاسم زيادة ولا نقصان والاسم من نور الذات بلا تبعيض و ظاهر بلا تحدّي يدعوا الي مولاه ويشير الي معناه وذلك عند تعبير كل ملّة لاثبات الحجة و اظهار الدعوة وليثبت على المقر اقراره ويردّ على الجاحد انكاره .

فان غاب المولى عن ابصار خلقه فهم المحجوبون بالغيبة ممتحنون بالصورة التي اظهر بها الاسم ضياء نوره وظلّ ضيائه الذي تشخص به الخلق لتتظروا و دلّهم على باريه لتعرفوه بالصورة التي هي صفة النفس والنفس صفة الذات والاسم مخترع من نفس الذات ولذلك سمّي نفسا ولاجل ذلك قوله تعالى «ويحدّركم الله نفسه» انما حدّركم ان تجعلوا محمّداً مصنوعاً واللائكات الذات محدثاً مصنوعاً وهذا هو الكفر الصراح .

يعنى حضرت امام عليه الصلوة والسلام فرمود پس بگشا اى مفضل قلب خود را از برای امام خود و بدان آنکه نور باطن و پنهان نیست در ذات که پس ظاهر شود از آن و نه ناشی از ذات شده که پس پنهان شود در آن بلکه نور از ذات بدون آنست که بعضی از ذات باشد یعنی نور مذکور جزء ذات و از جنس و سنخ ذات نیست که بظهور و بطونش تبعيض و تجزى در ذات لازم آید که کفر است .

پس این نور غایب است در غیب ذات خود بدون استتار جزء در کل و منشرق و ظاهر است از ذات بدون انفصال جزء از کل خود بلکه مثل شعاع است از قرص آفتاب و مثل نور از شعاع زیرا که شعاع جزء قرص شمس و از سنخ و جنس آن نیست و نیز نور جزء شعاع و از جنس و سنخ آن نیست .

پس مولای تو ای مفضل اختراع فرمود اسم اعظم و مشیّت آنچنانیکه انشاء و

ایجاد کرده است اشیاء را و حال آنکه نبود از برای نور در نزد اختراع کردن او جلّ مجده اسم را زیادت و نقصانی .

و این اسم اعظم که مشیت مطلقه است از نور ذات است بدون تبعیض و تجزیه و ظاهراًست بدون تحدی و تعدی آن از ذات یعنی اسم اعظم و مشیت مطلقه و نور ذات یاکشیء واحدند و اسامی آنها که دلیل و کاشف از یکمعنی است متعدد است و دعوت می کند این اسم بسوی مولای خود که ذات اقدس است و اشاره مینماید بسوی حقیقت و معنای خود .

و این تعدد اسامی از برای یکمعنی است که نور است بحسب تعبیر کردن هر ملت ازین نور پاک مقدس باسمى و عبارتی یعنی بعضی از باب ملل ظهور ذات خداوندی را اسم اعظم خوانند و بعضی نور و بعضی مشیت مطلقه و بعضی باسمى دیگر . پس خداوند و مولای تو مخصوص نفرمود حجت و ظهور خود را باسمى خاص از برای اثبات حجت الهیه بر تمام اهل ملل و اظهار دعوت ایشان بسوی این حجت خداوندی و از برای آنکه ثابت شود بر مقرر بحجت خداوند اقرار و بلسان و اصطلاح او رد کرده شود بر جاحد و منکر حجت الهیه که این نور مقدس است انکار او بلسان و اصطلاح او .

پس اگر غایبست حضرت مولای قدیم که ذات اقدس است از ابصار خلق خود بسبب محجوب بودن خلق است بغیبت ایشان از مولای خود پس ایشان محجوبند بغیبت و متمحن اند به صورت آنچنانیکه ظاهر کرده است بآن این اسم اعظم ضیاء نور خود را که روح کلی امری است وظل و ضیاء خود را که عقل کلی است . آنچنان ضیاء و ظلیکه متشخص شده اند بآن خلق تا نظر کنند شخص آن اسم را که صورتست و دلالت کند ایشان را بر باری و خالق خود تا آنکه بشناسند او را بصورت آنچنانیکه صفت نفس است و نفس صفت ذات و اسم اعظم مخترع است از نفس ذات و مراد از نفس ذات همان نور پاکست که مسمی بمشیت و اسم اعظم است .

و باین جهت که نور مقدس ذات اقدس تجلی و تنزل فرمود تا بعالم اشباح و صور و صاحب صورت گردید بعد از ظهور در مرتبه ضیاء و ظل از آن نامیده شده است بنفس چنانکه نامید صورت آنرا درین مرتبه به فیء زیرا که نفس آنچیز است که صاحب صورت باشد.

و بجهت جلالت و عظمت نفس ذات حق تعالی فرمود «و یحذرکم الله نفس» یعنی حذر کنید و بترسید از نفس خداوند زیرا که خداوند میترساند شما را از نفس خود بعد آنحضرت فرمود معنی تحذیر آنست که منع فرمود شما را از آنکه بگردانید عجب را که این نور مقدس اعظم است و نفس اوست جل مجده مصنوع، زیرا که این نور اعظم صنع ساکن و فعل مطلق ذات اقدس است و میان صنع و مصنوع و فعل و مفعول فرق بسیار است.

و چنانکه این نور اعظم صنع حق تعالی است مصنوع، باین صنع جلیل صنع این نور است چنانکه مأثور است «نحن صنایع الله و الناس صنایع لنا» و صنع سبب و علت مصنوع است و اگر باین منع الهی ممنوع نشدید حضرت محمدی صلی الله علیه و آله را مصنوع دانستید، لازم آید که ذات احدیّت محدث مصنوع باشد و این کفر صریح است.

و بیان این ملازمه آنست که سبب قریب مصنوع و مبتداء آن صنع حادث است و اگر حضرت عجبی صلی الله علیه و آله را که نور مقدس اعظم ذات است مصنوع دانیم لازم آید که ذات احدیّت که مبدء اوست صنع باشد و صنع مقتضی است صانع دیگر را غیر خود پس لازم آید محدثیّت ذات و این کفر صراح است «تعالی الله عن ذلك علواً کبیراً». و حاصل آیه مبارکه آنست که تخریف میفرماید خداوند شما را از آنکه نفس او را که نور حضرت عجبیست مصنوع و مفعول و معلول دانید زیرا که این نور مقدس صنع و فعل خداوند و علت و مبدء اشیاء است و تمامی اشیاء مصنوع باین صنع و مفعول باین فعل و معلول باین علت میباشند.

پس این نور قدوسی فعل حق و فاعل خلق است و صنع حق و صانع اشیاء است

وعلت ومبدء اشياء و رابطہ میان واجب وممكن وقديم وحادث است وسزاوار است که در حقش گویند (ای بیش ز آفرینش و کم ز آفریدگار) .

قال ﷺ : « و اعلم يا مفضل أنه ليس بين الأحد والواحد إلا كما بين الحركة والسكون أو بين الكاف والنون لاتصاله بنور الذات قائمة بذاتها و هو قوله تعالى « ألم تر إلى ربك كيف مد الظل و لو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً » .

يعني ماكان فيه من الذات فالصورة الأتزعية هي الضياء والظل وهي التي لا تغيّر في قديم الدهر ولا فيما يحدث من الأزمان فظاهره الصورة الأتزعية وباطنه المعنوية و تلك الصورة هيولى الهيولات و فاعلة المفعولات واس الحركات وعلّة كلّ علة لا بعدها سر ولا يعلم ماهي إلا هو .

و يجب ان يعلم يا مفضل أن الصورة الاتزعية التي قالت « ظاهري امامة و وصية و باطني غيب منيع لا يدرك » ليست كلية الباري ولا الباري سواها و هي هو اثباتا و ايجادا و عيانا و يقينا و تعيينا لاهي هو كلاً ولا جمعا ولا احضارا ولا احاطة . قال المفضل قلت يا مولاي زدني شرحا فقد علمت من فضلك ونعمك ما اقصر عن صفته قال يا مفضل سل عما احببت قلت يا مولاي تلك الصورة التي رأيت على المنابر تدعوا من ذاتها إلى ذاتها بالمعنوية و التصريح بالالوهية قلت لي انّها ليست كلية الباري ولا الباري غيرها فكيف يعلم بحقيقة هذا القول .

قال يا مفضل تلك بيوت النور و قميص الظهور و ألسن العبارة و معدن الاشارة حجبك بها عنه و ذلك منها إليه لاهي هو ولا هو غيرها محتجب بالنور ظاهر بالتجلي كلّ يراه بحسب معرفته و ينال على مقدار طاقته فمنهم من يراه قريبا و منهم من يراه بعيدا » .

يعني حضرت امام ﷺ فرمود بدان يا مفضل آنکه نیست میانه احد و واحد مگر مثل میانه حرکت و سکون یا میانه کاف و نون بسبب اتصال واحد بنور ذات احد بیچون که قائم است بذات خود و این است فعل حق تعالی آ یا نظر نمیکنی

بسوی پروردگار خود که چگونه کشیده است ظلّ وجود را و نور جود را و اگر بخواهد هر آینه میگرداند ظلّ خود را ساکن پس گردانیدیم شمس را بر آن دلیل .

آن حضرت فرمود یعنی نمیباشد در نوری که واحد است از ذات چیزی چنانکه در نور شمس از ذات شمس چیزی نیست، بدانکه معنی احد آن یکتائست که ثانی از جنس خود نداشته باشد و واحد آن است که ثانی از جنس خود داشته باشد و باصطلاح اهل معرفت و عرف احادیث معصومیه وحدت احد را وحدت حقیقیه نامند و وحدت واحد را وحدت عددیه نامند زیرا که واحد مبدا اعداد است و عود اعداد نیز بواحد است و باین جهت واحد را باین معنی بر ذات احدیت اطلاق نمیکنند زیرا که وحدت ذاتیه وحدت حقیقیه است و ثانی از جنس خود ندارد .

پس وحدت عددیه از ذات حضرت احدیت مسلوب است کما قال امیرالمؤمنین علیه السلام واحد لا بتأویل عدد یعنی ذات احدیت واحدست نه بتأویل عدد که از وحدت عددیه منسلخ است بلکه واحدی که بر آن ذات اقدس اطلاق شود بمعنی احد است که صاحب وحدت حقیقیه است و صنع ذات اقدس که نور ذات و اسم اعظم اوست جلّ مجده واحد است زیرا که ممکن و ثانی از جنس خود دارد و از سنخ و جنس موجودات عالم امکان محسوبست .

پس وحدت صنع وحدت عددیه است و باین جهت مسمی بواحد است و از حضرت سید الساجدین (علیه السلام) در دعا مأثور است (یا الهی لك وحدانية العدد و ملكة القدرة الصمد) و لام در لك از برای تملیکست یعنی وحدانیت عدد که در السنه و عبارات مختلفه صنع ساکن و نور ذات و اسم اعظم و مشیت مطلقه است ملك طلق تو است زیرا که فعل و ایجاد و ظهور ذات است .

و پس از ذکر این مقدمه حضرت امام (علیه السلام) فرمود : میانه احد که ذات اقدس است و واحد که نور ذاتست فصلی و فاحشی نیست چون مابین حرکت و

سکون و کاف و نون که فصلی نیست زیرا که ذات اقدس قائم بذات خود است و نور ذات قائم بذات و اتصال بذات خود دارد مثل اتصال شعاع و ظل شمس بذات و قرص آن و حق تعالی فرمود این شمس جسمانی را دلیل بر شمس وحدت خود قرار دادیم و این دلالة و تمثیل بجهات عدیده است .

اول آنکه نور شمس فعل و صنع اوست . ثانی آنکه اتصال با قرص شمس دارد و فاصل و رابطی فیما بین نیست . ثالث آنکه از قرص شمس در نور چیزی نیست یعنی نور از سنخ و جنس قرص نیست بلکه ظهور و شروق آنست . رابع آنکه نور اول دلیل است بر قرص زیاده از دلالت اسم شمس بر آن ، پس اسم اعظم آنست و این جهات اربعه نیز فیما بین ذات اقدس احدیت و نور آنحضرت متحقق است و باین جهات شمس و نورش دلیل بر ذات اقدس احدیت و نور مقدس واحدیت اوست جل مجده .

بعد حضرت امام علیؑ فرمود که پس صورت انزعیّه که صورت مبارکه حضرت حجة الله امیر المؤمنین علیؑ است و بجهت موصوف بودن آنحضرت «بالانزع البطین» منتسب شده بالانزعیّه آن ضیاء و ظل است که مذکور کردیم چه فرمود اشراق کرد از مشیت نورش شعاعانی و ظاهر کرد این نور ضیاء را و اظهار کرد ضیاء ظل را پس برپاداشت حق تعالی وجود را بفیء این ظل ضیاء که صورت انزعیّه است و گردانید نور را در باطن این صورت و ذات اقدس احدیت مبدء و مصدر آنست کیه مشیت بمراتب اربعه خود از ذات اقدس جل و علا صادر است .

پس چهار مرتبه از برای مشیت بجهت تنزل آن در عوالم وجود حاصل آمد: مرتبه نورانیت که «اول ما خلق الله نوری» است و مرتبه ضیاء که «اول ما خلق الله روحی» است یعنی روح اعظم کلی امری الهی و مرتبه ظل که «اول ما خلق الله عقلی» است یعنی عقل کلی الهی، و مرتبه فیء که نفس کلیه و صورت وجود است زیرا که نفس مصور بصورت مجرّده از ماده است، لهذا آنرا صورت وجود فرمود و صورت انزعیّه حجت علیؑ را آنحضرت ضیاء و ظل فرمود یعنی صورت انزعیّه صورت نفس

کلیه است که نفس کلیّه آن صورت ضیاء وظلّ است .

یعنی این مراتب اربعه مشیت بواطن صورت انزعیّه است باین ترتیب که نفس کلیّه الهیه که مسمی بقیّ است بطن اول صورت انزعیّه است وعقل کلی الهی که مسمی بظلّ فرمود بطن دوم این صورت مبارک است وروح اعظم کلی الهی که مسمی بضیاء فرمود بطن سیم این صورت مبارک است ومرتبه نورانیت که مسمی بنور عظمت و اسم اعظم ومشیت مطلقه است بطن چهارم این صورت مبارک است وذات اقدس احدیت جلّ شأنه مبدء ومصدر این صورت مبارکه انزعیّه است ولهذا از حضرات اهل عصمت علیهم السلام مأثور است که « نحن وجه الله » .

پس صورت انزعیّه وجه الله اعظمست واز حضرت رسول خدا مأثور است که «من رأى فقد رأى الحق» و نیز وارد است که «النظر الى وجه عليّ ابن ابي طالب عبادة» .

و از حضرت امیرالمؤمنین عليه السلام مأثور است که « الصورة الانسانية هي اكبر حجة الله على خلقه وهي الكتاب الذي كتبه بيده وهي الهيكل الذي بناه بحكمته وهي مجموع صور العالمين وهي المختصر من اللوح المحفوظ وهي الشاهد على كل غائب وهي الحجة على كل جاحد وهي الصراط المستقيم الى كل خير وهي الصراط الممدود بين الجنة والنار » .

یعنی صورت انسانیّه که صورت حضرت حجة الله وامام مبین و خلیفه خداوندیست علیه السلام بزرگتر وعظیمتر حجت حق تعالی است بر خلق او زیرا که صورت نور وقدرت وامراست در عالم کون ، هیچ شیء از حیطة قدرت و امر او خارج نیست و غالبست بر هر شیء چه حجت خداوندی باید بر همه کس و همه چیز غالب باشد زیرا که صاحب امر خداوند است .

داینکه فرمود «اعظم حجة الله» است بجهت آنکه قرآن نیز حجت خداست

و معجزات و خارق عادات و کلمات معصومیه تمام حجت خدا بر خلق است ولیکن تمامی آنها فروع این اصل عظیم و ظهور این رکن قویم و شعب این صراط مستقیم اند و فروع را بدون اصل فروغی نیست پس این صورت عظیمه انزعیه انسانیّه اعظم حجة الله است و کتابیست که حق تعالی بدست قدرت خود نوشته است آن را چنانکه در اشعار خود آن حضرت فرمود :

و أنت الكتاب المبين الذي	بأحرفه يظهر المضمير
دوائك فيك و ما تبصر	ودائك منك و ما تشعر
اتزعم أنك جرم صغير	وفيك انطوى العالم الأكبر
فلا حاجة لك في خارج	يخبّر عنك بما يستر

بدانکه حق تعالی عقل کلی خود را کتاب مبین و امّ الكتاب فرمود بقوله تعالی : « و إنّ فی امّ الكتاب لدینا لعلیّ حکیم » زیرا که کتاب آن چیز است که حاوی علوم است و کتاب علوم و حکم الهیه و کونیّه در این کتاب مبین قلم اعلای خداوندیست که باطن این عقل کلی و بید قدرت الهی علوم و حکم را در آن مندرج ساخته . و چون این صورت انزعیّه حضرت حجت الله مشتمل بر عقل کلی است و آن بطن دوّم آنست صورت را نیز کتاب الله فرمود و تمام کتب الهیه از کتاب عقل الهی این صورت عزیزه ناشی آمده لهذا آنرا امّ الكتاب فرمود یعنی اصل و وعاء تمام کتب الهیه است .

و بعد فرمود این صورت انزعیّه مبارکه که هیکی است که بنا گذارد آنرا حق تعالی بحکمت بالغه خود زیرا که من جمله هیا کل توحید است ، و مستی بهیکل نور و بهیکل توحید است ، چنانکه حضرت امیر المؤمنین علیه السلام در بیان حقیقت در جواب کمیل بن زیاد فرمود (الحقیقه نور یشرق من صبح الازل فیلوح علی هیا کل التّوحید آثاره) .

یعنی حقیقت توحید الهی نور است که اشراق و تجلی نمود از صبح ازل ذات اقدس خداوندی که مشیت است پس ظاهر شد آثار آن نور بر هیكلهای توحید که

صورت‌های حجج و خلفاء الهیة است عليه السلام تا حجت گردند بظهور این نور بر خلائق و خبر دهند از اصل و مبدء خود و از معرفت توحید و صفات کمالیة حق تعالی مردم را پس باین هیا کل نور هدایت یابند خلائق در لیلای دنیا و راه یابند پیروردگار خود و این صورت مبارکه انزعیة هیكلی اعظم از جمله این هیا کل النور است .

و بعد فرمود عليه السلام این صورت انسانیة مجموع صور عالمین است زیرا که سابقا ذکر آمد که جمیع نفوس کلیه و جزئیة تمامی عوالم الهیة از نفس کلیة الهیة این صورت ناشی آمده و اوست مبدء و مصدر تمام نفوس و صور چنانکه فرمود (نحن صنایع الله والناس صنایع لنا) .

و بعد فرمود عليه السلام و این صورت انسانیة عظیمه مختصری است از لوح محفوظ زیرا که لوح محفوظ عقل کلی این صورت است پس این صورت از لوح محفوظ عقلی کلی است ناشی آمده و خلاصه آنست زیرا که هر ظاهری از نمودن مظهر خود است .

و بعد فرمود عليه السلام که این صورت انسانیة شاهد است بر هر غایب و حجت‌ست بر هر جاحد زیرا که حق تعالی از برای هر طبقه از امت مرحوم حجتی و امامی را شاهد فرمود و حضرت محمدی صلی الله علیه و آله را بر این حجج و شهود شاهد قرار فرمود بقوله تعالی « وجعلنا لكل امة شهيدا وجعلنا الرسول عليهم شهيدا » .

و چنانکه حضرات ائمه عليه السلام شهود بر طبقات امتند نیز حجت بر ایشانند در هر عصر و قرن تا هدایت یابند مؤمنان و شیعیان ایشان بنور علم و حکمت و معرفت این بزرگواران بسوی حق تعالی و هلاک گردند منافقان مخالفان ایشان بسبب اتمام حجت خداوندی بر ایشان .

پس صورت هر يك از حضرات ائمه عليه السلام هم حجت و هم شاهد بر امت عصر خوداند مگر آنکه صورت انزعیة مبارکه حضرت علویة عليه السلام و نفس او چون صورت و نفس حضرت رسول صلی الله علیه و آله خداست بقوله تعالی « و انفسنا و انفسكم » شاهد

و حجتست بر هر حاضر و غایب و جاحد و منکر بلکه صورت و نفس هر يك از حضرات ائمه عليهم السلام نیز مثل آن حضرتست .

بعد فرمود عليه السلام این صورت انسانیّه است طریق مستقیم بسوی هر خیر و صراط کشیده شده بسوی جنت و نار که باریک تر است از شعر و تیز تر است از سیف زیرا که محقق آمد که باطن این صورت عظیمه عظمت و نور هدایت الهی است که صراط المستقیم بسوی حق تعالی و هر خیر از خیرات دنیا و آخرتست و خیرات تمامی از این بزرگواران ظاهر میشود چنانکه در کافی از حضرت صادق عليه السلام ماثور است که (نحن اصل كل خير ومن فروعنا كل بر ومن البر التوحيد والصلوة والصيام و كظم الغيظ و تسهّد الجار و عدوّا اصل كل شر ومن فروعهم الكفر والشرك والنميمة والقطيعة - الى آخر) .

و این صورت انسانیّه صورت صراط ممدود است میانه جنت و نار زیرا که جنت موعود الهیّه میانه نفس کلیّه قدسیّه ایشان و عقل کلی است که بطون این صورت مبارکه اند چنانکه ماثور است که (ارض الجنة الكرسي وسقفها عرش الرحمن) . مراد از کرسی نفس است و مراد از عرش عقل است و مراد از جنت صور نعم الهیّه است که از عرش علوی عقلی الهی ایشان نازل شده است بر ارض نفس ملکوتیّه ایشان و مراد از نار و جحیم صورت صفت قهر و غضب الهی است و نفس قدسیّه کلیّه الهیّه حضرت حجت الله مظهر تمامی صفات لطف و قهر و جمال و جلال الهی است پس ظهور نار جحیم و طبقات آن نیز از صفت قهر و غضب حضرت حجت الله است چنانکه سابقاً ذکر آمد .

بعد حضرت صادق علیه السلام توصیف فرمود صورت مبارکه انزعیه را آنکه متمیز نشده است در قدیم دهر و در حدوث ازمان بسبب آنکه ظاهر آن صورت انزعیه است که تولید و توالد و مبدء و نهایت دارد . اما باطن آن نفس معنویّه قدسیّه کلیّه الهیّه است که حقیقت ملکوت الهیّه است و همیشه ببقاء خداوندی بوده و هست و خواهد بود و تغییر و تبدل بر او رود و دور

ازمان ندارد و حافظ صورت انزعیّه است که تغیر و اندراس الی الابد پذیرد زیرا که نفوس مجرّده ملکوتیّه خواه کلیه که نفوس انبیا و اوصیا و افلاک باشند و خواه جزئیّه که نفوس امتند بسبب تجربّاتش اندراس و فنا و زوال ندارند چه گفته اند (المجرّد لا یبید) یعنی مجرّد از ماده و مدت فانی و هالک نیست .

و صورت انزعیّه که صورت این نفس مجرّده ملکوتیّه است نیز بطفیل این نفس فنا ندارد چه واردست که «اجسادنا ارواحنا» یعنی اجساد ما بمجاورت ارواح ما که مراد نفوس است کمال حاصل کرده اند و اندراس ندارند و عنصریّت آنها تمام شده بسموایت، و ملکوتیت حاصل کرده اند پس تغیر و تبدّل ندارند در حدوث ازمان .

اما مثل نفس قدسیّه ملکوتیه نیست که در قدیم دهر متغیر نشود زیرا که حادث زمانی است در ابتدا حدوث دارد اما در نهایت فنا و تغیر ندارد بلکه باقی بقاء نفس کلیّه قدسیّه خود است ، اینست معنی اجسادنا ارواحنا .

بعد آنحضرت ﷺ فرمود این صورت هیولای هیولیات و فاعل مفعولات و اُصل و اصل حرکات کونیّه فلکیه و عنصریه و علّت هر علّتی از علل فاعلیّه و معدّه سماویّه و عنصریه است .

یعنی چون نزول فیض ایجاد و رحمت الهیه از مرتبه اولی مشیّت که نور است تا بمرتبه نفس کلیّه معنویّه قدسیّه ملکوتیه بمرتبه این صورت مبارکه انزعیّه که درجات و عوالم اربعه است بطریقه وحدت و انفراد بوده .

و از مرتبه کلیّه نفس مقدّسه نزول و ظهور فیض ایجاد و رحمت الهیه بطریقه تکثیر است زیرا که نفوس کلیّه افلاک و صور آنها و نفوس کلیّه مقدّسه انبیا و رسل و اوصیا و صور آنها و نفوس کلیّه ملائکه و صور آنها و نفوس کلیّه عناصر و صور آنها و نفوس جزئیّه امم و صور آنها و نفوس حیوانات و صور آنها و نفوس سایر مولدات و صور آنها بالتمام از این نفس کلیّه ملکوتیه الهیه بصورت کلیّه مبارکه انزعیّه انسانیّه که صورت خلافت الهیه است ناشی میباشند .

و این نفس کلیه قدسیه و صورت انزعیه آن خلیفه کلیه الهیه و حقیقت آدم است و مبدء و بارئ نفوس است و ابوالنفوس و الاشباح است چنانکه حقیقت آن که روح اعظم کلی الهی است ابوالارواح الانسیه است .

شیخ عراقی گوید :

از وی بمرتبت بهمه حال برترم	گفتا بصورت ارچه ز اولاد آدم
اشباح انس چیست نگه دار پیکرم	ارواح قدس چیست نمودار معنیم
درمن بدبین که مجمع بحرین اکبرم	بحر ظهور و بحر بطون قدم بهم
گردد همه جهان بحقیقت مصورم	چون بنگرم در آینه عکس جمال خویش
بل اسم اعظم بحقیقت چو بنگرم	بالجمله مظهر همه اسما است ذات من

پس هیچ نفس و صورتی از حیطه تصرف و تحویل و فعل نفس کلیه ملکوتیه الهیه و صورت انزعیه آن که حجت الهیه است خارج نیست چنانکه حضرت رسول خدا تصرف در سماویات فرمود و بانگشت مبارك شق القمر نمود و در شمس کرد و حضرت خلیفه و وصی او امیر المؤمنین علیه السلام نیز رد شمس فرمود و با شمس تکلم کرده و جواب بآنحضرت داد که (انت الاول والاخر والباطن والظاهر وانت بکل شیء علیم) .

و نیز آنحضرت تصرف در بهایم و سباع فرمود گرگی را ناطق کرده که شهادت بر توحید و نبوت و ولایت داد و سوسمار را ناطق فرمود که بشرح ایضا شهادت داد و مرغ مشوی ابو جهل را زنده و ناطق کرد که شهادت بر افعال ابو جهل داد .
و نیز اوصیای طاهرین آنحضرت علیهم السلام مرد را زن و زن را مرد کردند و تصرف در صورت شیر و ساده کردند که شیر عرین شد و منافق و ساحر را درید و خورد و نیز تصرف در سنگریزه و حصا فرمودند و آنها را ناطق بتوحید و نبوت و ولایت کردند و تصرف در اشجار و شاخه های چوب خشك فرمودند که بحکم ایشان می آمد و می رفت و سبز شد و رطبه های رطب داده و اقرار بتوحید و نبوت و ولایت نموده و مرده کهنه و جدید را زنده فرمودند بلکه درخت خشك حنانه از برکت مجاورت و

جلوس آنحضرت حیات یافت و این وفاته کرد که اهل مسجد نشوند و تنطق کرد و همچنین تصرف در جبال فرمود که منقلب بمشک و عنبر و جواهر و طلا و نقره شدند و تصرف در اشجار و اشواک آنها فرمود که منقلب به رجال با سلاح قویته شجاع شدند و از این قبیل تصرفات در انسان و حیوان و نبات و جماد فرموده اند که کتب احادیث مشحون بآنها است .

پس موجودی از موجودات عالم کون از سمایات و ارضیات از حیطه تصرف نفس کلیه قدسیه حضرت حجت الله خارج نیست و اگر این قهر و غلبه و تصرف در اشیا از ایشان مشهود نبود چگونه ایشان را حجت خدا میدانستند و همچنین اهل معرفت و بصیرت قلبیه تصرفات معنویه از این بزرگواران در قلوب و نفوس خود بدیده دل مشاهده مینماید که ایمان بعبودیت ایشان آورده اند (در دیده های غیب بین هر دم ز نو تمثالها) .

و مراد آنحضرت از هیولای هیولیات ماده و مایه نفوس است یعنی نفس کلیه معنویه و صورت کلیه انزعیه آنحضرت و اهل عصمت علیهم السلام ماده جمیع نفوس و مایه جمیع صور حادثه است که از بدایت خلقت عالم کون و شهادت به تدریج الی یوم القیامه از آنها ظهور و بروز بحسب استعداد خود می یابند .

پس این نفس مقدسه کلیه بصورت انزعیه کلیه علت هر علت سماویه و ارضیه و رب هر نوع مادیّه و عنصریه و سماویه و فاعل تمام مفعولات کونیّه و اصل جمیع حرکات سماویه و ارضیه است .

پس مبدأ کل تمام عالم ملک و شهادت نفس کلیه ملکوتیه و صورت مبارکه انزعیه آنحضرت است که محیط بعالم کون و ملک است و بسبب قهر و غلبه و سلطنت آن بر عالم ملک آنرا ملکوت خوانند که صیغه فعلوت از ملک بمعنی سلطنت است و از برای مبالغه در غلبه و استیلاء و سلطنت نفس کلیه قدسیه است بر جمیع موجودات عالم ملک .

بعد آنحضرت علیهم السلام فرمود نیست بعد از این صورت انزعیه و باطن معنویه

آن که نفس کلّیه ملکوتیه است سرّی و نمیداند حقیقت این صورت را مگر حق تعالی، زیرا که مراد از سرّ مذکور باطن عالم کون و ملک است و این عالم را باطنی و سرّی غیر از این صورت مبارکه اترعیه که شامل است مر لطفه معنویه را که نفس کلّیه قدسیه ملکوتیه است نیست.

چه عالم ملک بالتمام صورعالم ملکوتست و عوالم جبروت و لاهوت که مراتب ظلّ و ضیاء و نورند منزّه از صورتنده و اجلّ و اعظم از آنند که سرّ و باطن عالم ملک محسوب شوند بلکه بواطن البطون و اسرار السرّند و از سنخ عالم غیب و اِلّاه محسوب میشوند پس سرّ عالم ملک بالتمام این صورت اترعیه و نفس کلّیه ملکوتیه معنویه آن است.

بعد آن حضرت علیه السلام فرمود بر خورد باین صورت و باطن آن غیر حق تعالی نتواند نمود زیرا که نفوس کلّیه و جزئیّه فلکیّه و انسانیّه که در تحت این نفس کلّیه قدسیه حضرت حجت علیه السلام واقع اند و مصنوعات این صنع نفسانی و مفعولات این فعل ملکوتی اند عاجزند از دریافت حقیقت خود چه هر صورتی پی بحقیقت خود چنانکه هست نتواند برد و از درك حقیقت خود کما ینبغی عاجز است.

پس حق تعالی عارف بنفس قدسیه ملکوتیه و صورت اترعیه حجت خود است و بس و این کلام با حدیث نبوی که (یا علی نشناخت ترا مگر من و خدا) مطابق است.

بعد آن حضرت علیه السلام فرمود یا مفضل واجبست آنکه دانسته شود که صورت اترعیه آن چنانی که فرمود ظاهر من امامت و وصیت است و باطن من غیب منیع است که ادراک کرده نمیشود نیست این صورت کلّیه حقیقت باری و نه حضرت باری تقدّس غیر این صورتست بلکه حقیقت این صورتست.

و چون این نفس کلّیه ملکوتیه معنویه و صورت اترعیه آن حضرت مبدأ نفوس و صور کلیه و جزئیّه عالم ملک و شهادتند، شاید توهم رود بآنکه باری و خالق نفوس و صور عالم ملکند و حال آنکه باری و خالق مطلق حقیقی حق تعالی است

لهذا حضرت امام علیؑ فرمود صورت انزعیّه نه باری وخالق مطلق است و نه باری غیر آنست .

زیرا که خالق و موجد حقیقی آن است که بدون ماده و مدت ایجاد خلق نماید و از کتم عدم بوجود آورد و خالق باین معنی منحصر است در ذات پاک حضرت احدیّت .

و چون خالق از خلقت مشتق است و بمعنی قدر و اندازه کردن است جزء اخیر علّت تامّه را نیز مقدر و خالق نامند و نفس کلیّه قدسیّه ملکوتیه و صورت انزعیّه آن حضرت چون جزء اخیر علّت تامّه و مظهر فعل الهی اند باعث و مقدر نفوس کلیّه و جزئیّه و ماده آنها اند که بهر نحو که خواهند تحویل و تصرف مینمایند ماده کلیّه خود را بهر صورت که خواهند بر حسب استعداد آن صورت و باین جهت صورت انزعیّه آن حضرت را هیولی الهیولیات فرمود .

لهذا بر نفس کلیّه و صورت انزعیّه آن حضرت باعث و مقدر و خالق و باری اطلاق میشود چنانکه حضرت رسول خدا ﷺ در تفسیر کلام حضرت امیر المؤمنین علیؑ که فرمود «أنا خالق السموات والأرض» آنحضرت فرمود یعنی من باعث خلقت آنهایم نه علّت تامّه و موجد و خالق آنها .

پس این صورت انزعیّه و لطیفه معنویّه آن که نفس کلیّه قدسیّه حضرت خلیفه الله ﷺ است نه باری حقیقی موجودات ملکیه دنیویّه است و نه حضرت باری و موجد غیر از آنست زیرا که حضرت باری مبدأ و حقیقت این صورت است چنانکه خود فرمود باطن من غیب منیع است که ادراک نمیشود .

و چون آنحضرت لسان باطن و حقیقت خود است فعل خلقت را نسبت بخود داده و «باذن ربّی» در جمیع فقرات خلقت و احیاء و اماتّه که در خطب عدیده است بخود نسبت داده فرموده اشعار بآنکه درین افعال من واسطه میان ذات واجب و خلائق هستم زیرا که من بحسب مقام نفسانی خود مظهر فعل واجب تعالی هستم و بحسب مقام روح کلی و عقل کلی خودشانم اجلّ از خلقت نفوس و تقدیر صور است چنانکه ذات

اقدس که حقیقت و مبدأ وجود من است شأنش اجل از خلقت روح و عقل کلّی است بلکه مخترع آنها مشیت مطلقه و نور ذات اقدس است و ذات حضرت احدیت جل مجده مبدع مشیت است و فاعل الفواعل و مبدأ المبادی و علة العلل است چنانکه وارد است که «خلق الله الاشياء بالمشیة والمشیة بنفسها» .

و چون ذات باری جل مجده رفیع الدرجاتست فاعلیت او بحسب مراتب و درجاتست پس در بعضی مراتب و درجات فاعل بلا واسطه و در سایر مراتب و درجات فاعل بواسطه و وسایط است و موجد و فاعل علی الاطلاقست و وسایط فاعل و خالق و باری باذن و قدرت اویند جل مجده .

پس باری بالحقیقة غیر این صورت انزعیّه و نفس کلیّه معنویّه آن نیست زیرا که باریء حقیقی مبدأ و حقیقت آنست و صورت حقیقت باری این صورت و لطیفه معنویّه آنست فتدبر . .

تمثیل حسّی

بدانکه از حضرات اهل عصمت علیهم السلام مأثور است که نسبت تمام ارض و مافیها بفلك اول مثل حلقه ایست در فلات و صحرای وسیعی و قطر آن پانصد سال است و فاصله هر فلکی تا فلکی مثل قطر هر فلك پانصد سال است و فلك اول و آنچه در آنست در جنب فلك ثانی مثل حلقه ایست در فلات وسیعی و فلك ثانی در جنب فلك ثالث بشرح ایضاً تا فلك سابع در جنب فلك کرسی و کرسی در جنب عرش که فلك تاسع است چون حلقه ایست افتاده در فلاتی بلکه اقل و اقل اقل .

زیرا که عرش را هفتاد هزار طبقه است که غلظت هر طبقه بقدر مابین عرش است تا تحت الثری و از برای عرش سیصد و شصت هزار رکن است و بر هر رکنی سیصد و شصت هزار ملکست که اصغر ایشان اگر مأمور شود ببلعیدن سماوات و ارض و آنچه در آنها است جمیع آنها در لهوات و دهمان او مثل رمل صغیر است در صحرای کبیر و میانّه هر دو قائمه از قوائم عرش مسافت طیران مرغ حقیقی است بسرعت در مدت هزار سال و نسبت عرش و مافیها باین بزرگی و وسعت و ملائکه مذکورین بسوی

ملائکه کرویین مثل نسبت يك كلمه ایست با متکلم آن و ملائکه کرویین از شیعیان اولین حضرات اهل عصمت علیهم السلام اند .

بی نظر کن بعظمت کرویین واحاطة نور و شروق ظهور ایشان که نسبت عالم ملک و شهادت و تمام مادیات و کرسی و عرش عظیم و طبقات و ارکان و مافیها در جنب عظمت و وسعت نور ایشان چون كلمه ایست از متکلم و نسبت این ملائکه کرویین بملائکه عالین که حق تعالی فرمود «استکبرت ام کنت من العالین» نسبت کلام بسوی متکلم است و ایشان نیز از شیعیان حضرات آل محمد علیهم السلام اند .

و نسبت ملائکه عالین و کرویین و عرش و مافیها و عالم ملک و شهادت بالتمام در جنب نفوس حضرات آل محمد و آل علی علیه السلام مثل نسبت جزئی از الف الف الف الف الف جزئی از رأس شعیر است بالنسبة باین عالم اکبر و نسبت تمام آنها و حضرات محمد و آل محمد علیهم الصلوة والسلام بسوی قدرت حق سبحانه و تعالی نسبت لفظ واحد است بسوی لافظ و متکلم آن .

چنانکه از حضرات اهل عصمت علیهم السلام مأثور است که حق تعالی تکلم فرمود بکلمة پس نوری شد و تکلم بکلمة دیگر فرمود پس روحی شد و قرارداد نور را در روح و قرار داد روح را در ابدان ما اهل بیت علیهم السلام بدانکه حدیث نسبت عوالم با یکدیگر نقل بالمعنی شده تا آنکه رفع استبعاد از ناظر گردد عجبی نیست که صورت مبارکه انزعیه و لطیفه کلیه معنویه نفس قدسیه حضرت ولایت مآب علیه السلام باری نفوس و موجودات عالم ملک و شهادت باذن حق تعالی باشد یعنی سبب و واسطه ایجاد و باعث احیاء عالم ماتحت خود است .

و چون حضرت صادق علیه السلام فرمود این صورت انزعیه نه کلیه باری است و نه باری سوای آنست بعد نسبت این صورت انزعیه را با حضرت باری حقیقی جل مجدده که ذات اقدس است بیان فرمود که این صورت مبارکه انزعیه حضرت باریست بحسب اثبات و ایجاد و عیان و یقین و تعیین .

یعنی این صورت مبارکه دلیل اثبات باری و واسطه ایجاد باری و سبب شهود

عیان باری و باعث یقین بیاری و علت تعیین و تقدیر کردن حضرت باریست مروجودات و اشیاء عالم ملک را پس چون جمیع نسبت و اضافات و اعتبارات حضرت باری بخلق تعلق باین صورت مبارکه و لطیفه معنویه آن یافته است گویا این آنست .

بعد فرمود نیست این صورت مبارکه حضرت باری بحسب کلیت و جمعیت و احصار و احاطه حضرت باری یعنی فارق و ممیز این صورت مبارکه از حضرت باری حقیقی کلیت باری و جمعیت باری و محصور ساختن باری و احاطه باری برین صورتست زیرا که حضرت باری ربست و این صورت مربوط و رب جامع و کل و محیط و حاضر مربوط خود است و مربوط موصوف باین اوصاف نیست پس باین جهات این صورت از رعیه مبارکه که حضرت باری نیست قتبصر .

بعد مفضل گوید گفتم ای مولای ما زیاده فرما شرح مطلب مذکور را پس بتحقیق دانستم از فضل و نعم تو آنچه را که قاصر م از وصف آن ، آنحضرت فرمود ای مفضل سؤال کن از آنچه میل داری .

عرض کردم ای مولای من این صورت از رعیه آنچنانیکه می بینم بر منابر دعوت میکند از آثار و صفات ذات خود بسوی حقیقت ذات خود بیاطن معنویه خود که نفس ملکوتیه اوست و تصریح میکند ببلهوتیت ذات خود گفتی از برای من که نیست کلیه باری و نه حضرت باری غیر آنست پس چگونه دانسته میشود حقیقت این قول .

فرمود یا مفضل این صورت مذکوره بیوت نور خداوندی و قمیصهای ظهور پروردگار و لسانهای عبارت و تعبیر از ذات و صفات و معدن اشارت حضرت باری است که محجوب ساخته است ترا باین صورت و بیوت نور از خود و دلالت کرده است ترا ازین صورت و بیوت نور بسوی ذات خود .

پس این صورت مبارکه و بیوت نور نه حضرت باری است و نه او جل مجده غیر این است و اطلاق بیوت نور که جمع است بر صورت از رعیه مبارکه آنحضرت که مفرد است بملاحظه کلیت و جامعیت آنحضرتست م ذریه طاهره خود را و منظور

صور مبارکه تمام حضرات محمد و آل محمد ﷺ است یعنی حکم و درجه و کمال تمام ایشان مثل آنحضرت در صفاتی که مذکور گردید مثل قوله تعالی «الذین یقیمون الصلوة ویؤتون الزکوة وهم را کعون» ..

بعد حضرت امام علی (علیه السلام) فرمود محتجب است حضرت باری بنور خود و ظاهر است بتجلی و جلوه خود در مراتب و درجات ماتحت ذات خود هر کس می بیند و میشناسد او را جل مجده بحسب معرفت خود و برخورد می کند باو بمقدار طاقت خود پس بعضی از خلق می بینند حضرت باری را قریب و بعضی از ایشان می بینند او را بعید از خود و حال آنکه او با همه است و بی همه «وهو معکم اینما کنتم» .

و منزله از همه است لکن قریبست بآیات کبری و ظهورات خود و بعید است بذات خود و مشهور است بآیات و معرفت و بظهورات خود چنانکه در اول این حدیث ذکر شد که «دلیل آیه و وجوده اثباته و معرفته توحیده و توحیده تمیزه من خلقه و حکم التمییز بینوثة صفة لاینوثة عزلة» .

و نیز مأثور است که قریب است در بعد خود و بعید است در قرب خود پس اختلاف در قرب و بعد حضرت باری جل ذکره بحسب اختلاف در معرفت و طاقت و برخورد عباد است .

«قال ﷺ یا مفضل نور منیر و قدرة قدیر و ظهور مولاک رحمة لمن آمن و اقر و عذاب علی من جحد و أنکر لیس ورائه غایة و لاله نهایة قلت یا مولای فالواحد الذی هو محمد فقال هو الواحد اذا سمی و محمد اذا وصف قلت یا مولای فعلیم باین عن المعنی وصف اسمه» .

«فقال ﷺ ألم تسمع الی قوله ﷺ ظاهری امامة و وصیة و باطنی غیب منیع لا یدرک قلت یا مولای و باطن المیم فقال نور الذات و هو اول الکون و مبدع الخلق و مکنون کل مخلوق و متصل بالنور و منفصل لمشاهدة الظهور ان بعد قریب و ان نأی فمجبیب و هو الواحد الذی ابداه الاحد و الاحد لا یدخل فی العدد فالواحد اصل الاعداد و الیه عودها و هو المکنون» .

یعنی حضرت امام علی (علیه السلام) فرمود ای مفضل بدرستی که صورت انزعیه مبارک که نور ذات حضرت منیر و قدرت حضرت پروردگار قدیر است و چون سابقاً فرمود «تلك بيوت النور» یعنی خانه و محل نور است حال می فرماید این صورت مبارک که از جنس و سنخ نور است زیرا که بیت و محل نور الهی باید ناشی از نور و از سنخ نور باشد تا تواند حامل نور الهی شود.

و بنابر آنچه سابقاً فرمود که ذات احدیت نور نیست پس منیر است یعنی جاعل نور ذات احدیتست و محتملست که مراد از منیر نور اول ذات که مشیت است باشد زیرا که صورت مبارک که انزعیه در مقام چهارم از نور مشیت است و اولی بآنست که نور مشیت باشد و منیر بر نور مشیت نیز اطلاق میشود، بعد فرمود و قدرت حضرت قدیر است.

یعنی این صورت انزعیه قدرت ذات قدیر است و ممکن است که مراد از قدیر نیز نور مشیت باشد زیرا که مشیت مظهر صفات کمالیه ذات احدیتست و جامع تمام صفات اوست.

اما چون ظهور این صفات کمالیه بطور تفصیل درین صورت مبارک که انزعیه و نفس معنویه کلیه ملکوتیه صورت پذیرفته لهذا این صورت را قدرت اسم اعظم قدیر که نور مشیت است فرمود و صفات کمالیه ذات الهیه تا در مراتب اربعه بتفصیل نیاید در محضر شهود صورت مبارک که انزعیه که صاحب ملکوت و استیلاء برین عالم ملک و شهادت است مشهود نگردد باین جهت صورت مبارک را قدرت قدیر فرمود یعنی ظهور قدرت قدیر است.

بعد فرمود و ظهور مولای تست یعنی این صورت انزعیه مبارک که ظهور مولای قدیم است که سابقاً ذکر فرمود که مولای قدیم مبدأ مشیت است.

و وجه آنکه این صورت ظهور آنحضرتست فرمود که «تلك قميص الظهور» زیرا که ظهور صفات جمال و جلال ذات احدیت بحسب غیوبت و اجمال ذات از ذات بذاته محالست و از نور مشیت نیز محالست زیرا که غیب ثانی است.

و همچنین در مرتبه ضیاء و ظل که دو ذرّه علیا و سفلی روح و عقل کلی جبروتی است نیز بتفصیل نیایند و مشهود خلایق نگردند بجهت تجرّد و بساطت آنها مگر در مرتبه ملکوت و نفس معنویه ملکوتیه کلیه که صاحب صورت کلیّه انزعیه است و مظهر و محضر شهود و تفصیل صفات کمالیه الهیه است تا توانند خلایق با بصر و حواس ادراک آثار قدرت و جمال و جلال حضرت ذوالجلال را درین صورت انزعیّه و لطیفه معنویه باطن آن نمایند باین جهت فرمود این صورت مبارکه انزعیّه ظهور مولای قدیم است زیرا که ذات احدیت بیت نور و صفات کمالیه آنحضرت را مشهود ظهور است .

و بعد از تمهید این مقدمه غامضه فرمود این صورت مبارکه رحمت است از برای کسیکه ایمان آورد و اقرار بولایت او کند بآنکه این صورت مبارکه انزعیّه ولی کامل حضرت فرد علی و نور جلی ذات احد ولی است و عذابست بر کسیکه انکار کند ولایت و سلطنت این صورت مبارکه را بر تمام موجودات و اشرقت او را از تمام مخلوقات زیرا که رحمت و عذاب، ظهور دو صفت جمال و جلال و لطف و قهر این صورت کامله مبارکه انزعیّه الهیه است .

و معلوم گردید که ظهور تمام صفات کمالیه الهیه باید در مشهود و محضر کامل این صورت مبارکه بر حسب تفصیل جلوه گر گردد، پس ظهور رحمت بر مؤمنان و شیعیان و نعمت بر اشقیا و کافران از این صورت انزعیّه مبارکه است زیرا که خمیرمایه رحمت و غضب و جمال و جلال ذات حضرت احدیتست جل مجده و آنحضرت در خطب عظیمه خود فرموده «أنا الغفور الرحیم وأنا العذاب الالیم» .

بعد حضرت امام علی (علیه السلام) فرمود: نیست وراء این صورت انزعیّه مبارکه غایتی و نه از برای این صورت نهایی زیرا که مقصود از غایت خلقت حاصل و مقصود از خلقت است .

و از حدیث شریف قدسی (كنت كنزا مخفياً فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف) ظاهر میشود که غایت خلقت معروفیت ذاتست بصفات کمالیه و بیان شد

که صفات کمالیه الهیه بنهج تفصیل ظاهر و معروف نمیشود در هیچ مرتبه از مراتب اربعه مشیت مگر در مشهد عظیم و محضر کریم ملکوت معنویه و نفس کلیه این صورت مبارکه انزعیه که محل بروز تفصیل صفات و مشهد شهود تمام خلائق و بریاست .

پس غایت خلقت که معرفت ذات احدیت صفات کمالیه است بوجود و ظهور این صورت مبارکه انزعیه است که مشهد و محضر ظهور و معرفت صفات کمالیه الهیه است و در مراتب فوق این صورت مبارکه که ذکر آمد غایت معرفت صفات الهیه صورت نیافته .

فعلی هذا نیست وراء این صورت مبارکه غایتی زیرا که در مراتب ثلاثه نورانیت و روحانیت و عقل کلی که نور و ضیاء و ظل است تفصیل صفات کمالیه الهیه بظهور نیامده بلکه بر نهج اجمال سب و کثرت صفات مفصله یافت نشده تا توانند غایت از خلقت و محل ظهور معرفت صفات باشند .

و باینجهت این صورت مبارکه انزعیه و صور متبر که ذریه طاهره آنحضرت را اعراف الهیه نامند وسیل ممدوده میانه جنت و نار اند که ازدو سمت یمین و شمال که دو جهت اعلا و اسفل این نور است منتهی بجنّت و نار که دو مظهر جمال و جلال و لطف و قهر الهی اند شوند و عرفات واقعیّه ایشانند و رجال اعراف نیز این بزرگوانند که « و علی الاعراف رجال یعرفون کلاًّ بسماهم » .

و اما اینکه این صورت مبارکه انزعیه را نهایتی نیست زیرا که مظهر ملکوت و سلطنت و استیلائی خداوندیست بر عالم ملک و سایر عوالم شهود و ماسوی الله و چون مؤید است بحسب بواطن و سر الاسرار خود به سلطنت ذات احدیت جل مجده که بی نهایتست لهذا فرمود بحسب معنی و ذات نهایت ندارد اگر چه بحسب صورت محدود و متناهی است .

آیا نظر نمیکنی بجرّۀ صغیره که متناهی و محدود است و اگر متصل سازند رخنه او را بدریا هر قدر آب از آن کشند نفاد نیابد و عارف بصیر اگر صورت آنرا

جره بیند باطن آنرا بحسب آثار ظاهره از آن دریا داند واستبعاد از عدم نقاد آب آن نکند همچنین است حال صورت مبارکه انزعیه الهیه که وجه الله اعظم و آیت کبرای الهیه است چنانکه فرمود «وما لله آیه اکبر منی» یعنی از برای سلطنت و علم و قدرت و کمالات آنحضرت نقادی نیست چنانکه فرمود «ظاهری الامامة و باطنی غیب منیع لایدرک».

اما این خلق قابل اظهار کمالات او نیستند چنانکه فرمود و اشاره بصدر مبارک نمود که (ان هیهنا لعلما جمّا لو اصبحت له حملة).

مثنوی

ظلّ او اندر زمین چون کوه قاف باطنش سیمرغ و بس عالی طواف
ای بسا کس را که صورت راه زد قصد صورت کرد و بر الله زد
بعد مفضّل عرض کرد که ای مولای من پس واحد آنکسی است که او بخیر
است فرمود بلی این نور ذات اقدس وقتی که نام برده شود گفته میشود واحد و وقتی
که وصف کرده شود گفته میشود عزّیّ علیه السلام.
پس واحد اسم این نور پاک و عظیم و صفست زیرا که چون مبدأ کثرات امکانیه
است و خود داخل در کثرات نیست و نسبتش با غیب الغیوب ذات احدیّت بیشتر است
بغیب ثانی و واحد نامیده شده چنانکه وارد است «یا الهی لك وحدانیة العدد».
و از جهت آنکه فعل و صنع ساکن مطلق اختیاری ارادی و مشیّت مطلقه
ارادیّه خداوندیست و حمد بازای فعل جمیل اختیاری است این نور مقدس موصوف
بمحمد صلی الله علیه و آله است بلکه اگر چه عجل است بحمد عباد و ماسوای خود از مصنوعات خود
نیز حمد مطلق ذات حضرت احدیّتست زیرا که وصف جمیل اختیاریست بازاء اراده
ذاتیّه که جمیل اختیاری است و حمد وصف جمیل اختیاریست بازای صفت یا فعل
جمیل اختیاری.

و از اینست که سوره حمد که سبع المثانی است در میان انبیا و رسل اختصاص
بآنحضرت دارد و لوای حمد در آخرت نیز از آنحضرتست و در قیامت مقام محمود

شفاعت با آنحضرت است .

بعد مفضل عرض کرد ای مولای من پس بر چه چیز مبیانت دارد وصف اسم این نور پاک که واحد است از معنی و حقیقت این نور پاک؟ آنحضرت فرمود آیا شنیدی قول حضرت امیر المؤمنین (علیه السلام) را که اسم این نور مقدس پاکست آنکه ظاهر من امامت و وصیت است و باطن من غیبی است که ادراک کرده نمیشود .

بدانکه اصطلاح حضرات اهل عصمت (علیهم السلام) بخصوص حضرت صادق (علیه السلام) درین حدیث شریف بر این است که اسم را اطلاق فرموده اند بر معنی و حقیقتی که دال است بر مسمی و ادل است از اسم ملفوظی و مکتوبی بر مسمی چنانکه نور مبارک ذات اقدس احدیت را که نور الانوار و حقیقت مشیت است اسم اعظم ذات پاک فرمود و حال نیز اسم این نور اعظم را میفرماید صورت مبارکه آنزعیه حضرت امیر المؤمنین (علیه السلام) است که فرمود ظاهر من امامت و وصیتست و باطن من غیب غیر مدبر کست .

فعلی هذا مراد از غیب غیر مدبر کست که باطن صورت آنزعیه آنحضرت است همان نور اعظمست که باطن و حقیقت حضرت محمدیست چنانکه در خطبه البیان فرمود منم مشکوتی که در آن نور حضرت مصطفی (صلی الله علیه و آله) است و در قول حق تعالی :

« الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة الزجاجة كأنها كوكب دري يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الامثال للناس » .

مراد خداوند از نور خود که مثل بمشکوة فرمود همین نور مقدس حضرت محمد و علی و ذریه طاهرین است که مسمی بلفظ الله است زیرا که الله ذات مستجمعة جمیع صفات کمالیه است و این نور مقدس مرتبه و احدیت و استجماع جمیع صفات و نور سموات و ارض و هر بلند و پستست و مشکوة این نور ابدان مطهره این بزرگواران است که در آن مصباح نفس کلیه ایشان است و آن مصباح در زجاجة قلب صنوبری ایشان روشن است .

و این زجاجة مثل کوکبی روشن است که برافروخته شده است از شجره مبارکه نفسانیّه ایشان که نه از شرق عالم ارواح و نه از غرب عالم اجساد است زیرا که از سنخ عالم ملکوتست که برزخ بین العالمین است یعنی نور این نفس کلیّه قدسیّه ملکوتیه که از عالم ملکوت و در آن عالم استقرار دارد تابش بزجاجة قلب ایشان دارد مثل چراغ برافروخته شده و نزدیکست که دهن زیت این شجره مبارکه روشنائی دهد پیش از آنکه نار تکلیف و طاعات بآن برسد.

پس این شجره مبارکه را نورست که مستعلی است بر نور زجاجة قلب ایشان که در مشکوة بدن این بزرگواران ساکن است پس حضرت امیر المؤمنین (علیه السلام) که خود را مشکوة مصباح نور مقدس حضرت محمدی (صلی الله علیه و آله) فرمود منظور آنست که صورت مبارکه از عیّه آنحضرت حامل سر نور محمدیست و باین جهت ادلّ دلیل است بر آن نور و نیز باب آن نور و اسم اعظم آنست چنانکه حضرت صادق (علیه السلام) اشاره بآن فرمود.

پس بمناسبت حامل بودن آنحضرت این نور مقدس را صورت مبارکه از عیّه را اسم اعظم و مشکوة و باب این نور مقدس گفته اند و دلیل بر اطلاق مشکوة بر این صورت مبارکه از عیّه آیه مبارکه مذکوره است و دلیل بر اطلاق باب بر آن، حدیث (انا مدینه العلم و علی بابها) است و دلیل بر اطلاق اسم اعظم بر صورت مبارکه از عیّه این حدیث جعفری (علیه السلام) است.

پس صورت مبارکه از عیّه اسم اعظم این نور مقدس محمدی (صلی الله علیه و آله) و این نور اسم اعظم ذات اقدس خداوندی است و باینجهت حضرت علوی (علیه السلام) فرمود (انا صاحب سر النبی).

فعلی هذه المقدمات خلافت و امامت شایسته آنحضرت یا غیر آنحضرت؟
بینهما بون بعید.

پس مفضل عرض کرد ای مولای من باطن میم که اشاره بحضرت محمد (صلی الله علیه و آله) است چه چیز است؟ آنحضرت فرمود نور ذاتست که همین نور اقدس اعظم و مسمی به

غیب ثانی است و این غیب نیز باطن صورت مبارکه انزعیّه حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام است یعنی باطن حضرات محمد و علی علیهما السلام یک نور است که مسمی بنور الانوار و ناشی از ذات حضرت احدیتست و فرق این دو بزرگوار و ذریّه طاهره ایشان علیه السلام در صورت و نفوس قدسیّه ایشان است و بس چنانکه حضرت رسول خدا فرمود (انا و علی من نور واحد و حسین منی و انا من حسین) .

بعد حضرت صادق علیه السلام تعریف اوصاف این نور مقدس اعظم را که باطن و سرّ و حقیقت این بزرگوار است فرمود که این نور است اوّل موجودات عالم کون و امکان و وجود مطلق و ابداع کننده خلق است بدون ماده و مدت و مکوّن و موجود هر مخلوق و مصنوع است زیرا که اوست فعل و صنع مطلق ذات احدیت و ظهور مصنوعات از صنع است چنانکه ظهور صنع از ذات صانع است و ذکر آمد حدیث (نحن صنایع الله و الناس صنایع لنا) .

بعد آن حضرت علیه السلام فرمود: (متصل بالنور) یعنی واسطه فیما بین این نور مقدس و نور ذات منیره نیست بلکه این نور بذاته عین نور است و اتصال دارد بنور ذات اقدس منیر با اتصال نوری یعنی واسطه میانه این نور مقدس با ذات اقدس بیجز نور نیست که آن عین نور مقدس است زیرا که سابقا ذکر آمد که این نور مقدس از نور الانوار ذات اقدس است پس اتصالش بذات اتصال نوری است و منفصل است از ذات منیره از برای مشاهده خلائق ظهور آن ذات را .

یعنی چون خواست حضرت احدیت ظهور ذات خود را از برای ماسوای خود تجلّی فرمود باین نور مقدس که اول ظهور ذات اوست جلّ مجده و اگر چه بعید است از نظر و عقول عباد زیرا که غیب ثانی است پس قریبست بحسب اثر .

یعنی این نور مبارک بحسب ذات خود بعید از عقول و ابصار است اما بحسب فعل خود که صورت مبارکه انزعیّه است قریب بقلوب و نفوس و ابصار عباد است یعنی حق تعالی رشته نور عظمت خود را که حبل المتین خداوندیست کشید از عالم لاهوت

که اول ظهور نور اوست تا بعالم ملکوت که عالم صور است و از آنجا بعالم ملک که عالم اشباح است و مصور ساخت نور مقدس مجرد بی صورت خود را بصورت خلیفه و حجت خود تا عروة الوثقی عباد او بشود کما قال الله تعالی «الم ترالی ربک کیف مد الظل ولو شاء لجعله ساکنا ثم جعلنا الشمس علیه دلیلا» .

و توسل و تمسک جویند عباد باین صورت مبارک که (مثل اهل بیتی کمثل سفینه نوح من تمسک بهم نجی ومن تخلف عنهم هلك) هدایت و نجات یابند بآن و شناسا و عارف شوند بواسطه آثار و افعال و صفات این صورت مبارک که بصفات و افعال پروردگار خود که «من عرفکم فقد عرف الله» .

و اعتصام جویند بآن که حبل ممدود از اسماء و جوب بعالم ارض امکان است که «من اعتصم بکم فقد اعتصم بالله» .

پس باظهار این صورت مبارک و صور جلیله ذریه طاهره آنحضرت ﷺ که خلفا و حجج الهیه اند اتمام حجت فرمود بر خلائق خود و هر کس انکار کرد صورت ایشان را و عناد و عداوت ورزید بایشان انکار کرد فعل و صنع و مشیت خداوند را و انکار کرده است حق تعالی را که (ومن جهلکم فقد جهل الله ومن تخلی عنکم فقد تخلی عن الله) .

و باین جهت حضرت معصوم علیهما السلام فرمود (أشهد الله انی سلم لمن سالکم و حرب لمن حاربکم مؤمن بسرکم و علانیتکم لعن الله عدو آل محمد من الجن و الانس من الاولین و الاخرین و ابرء الی الله منهم) .

پس ایمان کامل بحق تعالی ایمان بسر و علانیه آن بزرگوارانست و محبت با ایشان محبت با حق تعالی و عداوت با ایشان عداوت با حق تعالی است که (من احبکم فقد احب الله و من ابغضکم فقد ابغض الله) چنانکه از حضرت رسول ﷺ ماثور است که سؤال کرده شد از محبت خداوندی که چگونه است فرمود محبت خداوند محبت با حضرت علی ابن ابیطالب علیهما السلام است .

پس از فقرات مشروحه، معرفت علمی این بزرگواران فی الجمله حاصل آمد

اما معرفت قلبی شهودی ایشان موقوف بمجاهدات نفسانیّه و متابعت تامّه کامله ایشان است، بعد آنحضرت ﷺ در توصیف این نور مقدس فرمود «ان نأی مجیب» یعنی اگر چه بعید است پس اجابت کننده دعوات عباد خود است چه صفات قریب و مجیب و امثال ذلك صفات فعلیه الهیه است و صفات، فعل الهی است که این نور مقدس است و ذات اقدس منزّه از این صفاتست که (کمال التوحید نفی الصفات عنه).

پس اجابت کردن دعوات عباد صفت این نور مقدس است و بعد آن نه بعد مسافت است که باعث شود عدم استماع را بلکه بعد این نور مبارک بحسب عظمت و جلال او از درك عقول و افهام و ابصار است و اگر نه محیط است بر تمامی عوالم ما تحت خود و بر اهل دعوت و مصنوعات خود که ذره از فعل و قول و خطرات قلوب و لحظات عیون ایشان از علم این نور که علم الهی است غایب نیست و بعلم فطری ذاتی خود که ظهور علم ذاتی خداوندیست محیط است بر جمیع ذرات عوالم وجود.

بعد حضرت امام علی (علیه السلام) فرمود که این نور است واحد آنچنانی که ظاهر کرد او را حضرت احد که ذات اقدس اوست واحد داخل در عدد نیست زیرا که اعداد از سنخ و جنس احد نیستند بلکه متمایز اند به بینونت صفتی که مذکور شد اما واحد که این نور مبارکست و مسمی بمرتبه واحدیتست اصل اعداد و کثرات عددیه است و بسوی آنست عود اعداد امکانیه متکثره چنانکه عود اعداد عددیه بسوی واحد عددیست و واحد عددی اصل آنها است و با اعداد از سنخ واحدند.

و از حضرت امیر المؤمنین علی (علیه السلام) در زیارت حضرت رسول خدا ﷺ ماثور است که فرمود این حضرت اول عدد و صاحب آمد و نور توانای خداوند است آنچنان نوری که مقهور ساختی بآن پرده های ظلمت و حجب غاسقه عدم را و آستار باسقه ظلم را و گردانیدی آن نور را ناشی از خود و قایم بخود و ملک و عبد خود و راجع به سوی خود و اسم دلالت کننده بر خود و آیت دلیل بر خود.

اما روح آنحضرت که حیات بخش عوالم ما تحت خود است ظهور نور حضرت احدیتست در لاهوت یعنی روح کلی امری ناشی از این نور مقدس است که مسمی بضیاء

است چون ذروه فوق عالم جبروت و در صقع عالم لاهوت واقع است او را از لاهوت
شمرده .

وجسد شریف آنحضرت صورت و مبدء عالم ملك و مشتمل بر نفس کلیه قدسیه
ملکوتست که اسم اکبر و فیء ظل آن روح است و متحد با صورت مبارکه انزعیه
است چنانکه حضرت رسول فرمود (یا علی جسمک جسمی ولحمک لحمی ودمک دمی
و نفسک نفسی) زیرا که از این صورت انزعیه و نفس معنویه آن ملك و ملکوت و
نفوس و اجسام موجودات ظاهر آمده چنانکه سابقا ذکر کرده آمد .

و قلب آنحضرت خزانه حضرت حی آنچنانیست که نمی میرد زیرا که قلب
انسان محل حیات روح است پس قلب انسان کامل را که حضرت رسول است محل
حیات باقیه دائمه روح کلی امری الهی فرمود .

و عقل آنحضرت طاوس کبریاء و حمام جبروتست زیرا که از عقل آنحضرت که
عقل کلی الهی و عالم جبروت الهیه است انواع علوم و الوان اسرار و فنون کتب و
طرق شرایع الهیه ظاهر میشود لهذا عقل آنحضرت را طاوس کبریاء فرمود تا آخر
اوصافیکه درین زیارت بجهت حضرت رسول منقولست .

بعد حضرت امام علیؑ فرمود : و این نور است مکنون یعنی اسم مکنون
مخزون اعظم خداوندیست چنانکه در ادعیه وارد است «اللهم انی استلک باسمک
المکنون المخزون الطهر الطاهر» .

و نیز در حدیث وارد است که اسم اعظم هفتاد و سه حرفست هفتاد و دو حرف آن
در نزد ما است و یک حرف از آن را حق تعالی از برای خود اختیار فرموده در علم
غیب که حرف مکنون مخزونست .

و چون حضرت امام علیؑ «وهو المکنون» بدون لفظ اسم و حرف فرمود شامل
میشود هر دو حیث را و شاید هر دو یکی باشد یعنی اسم مخزون مکنون و حرف
مکنون مخزون یکی باشد که کاشف از این نور عظیم مقدس و مسمی باسم اعظم
است و هفتاد و دو حرف دیگر در مراتب روح کلی و عقل کلی و نفس کلیه ملکوتیه

معنويه وصورت انزعیه مبارکه آنحضرت باشد که مراتب ثلاثه ضياء و ظل وفيی از مشیت است و مرتبه رابعه که نور اعظم و حرف مکتونست فوق آنها است والله اعلم .

(قال المفضل قلت يا مولاي يقول السيد الميم ان امدينة العلم وعلى بابها فقال يا مفضل انما عنى به التسلسل الذى سلسل من نوره فمعنى قوله تعالى (وعلى بابها) يعنى انه هو اعلى المراتب وباب لهم ومنه يدخلون الى المدينة و العلم و هو المترجم بما عدّه السيد من عالم الملكوت و جلال اللاهوت .
فقلت يا مولاي يقول السيد الميم انا وعلى كهاتين لا درى يمينا ولا شمالا و اقرب بين سبأتيه .

فقال يا مفضل ليس مقدار احد من اهل العلم ان يفصل بين الاسم والمعنى غير ان المعنى فوقه لانه من نور الذات اخترعه فليس بينه و بين النور فرق ولا فاصل فالاجل ذلك قال انا وعلى كهاتين اشارة منه الى العارفين ان ليس هناك فصل ولو كان بينه وبينه فصل لكان شخصا غيره وهذا هو الكفر الصراح) .
اما سمعت « ان الذين كفروا بالله ورسله يريدون ان يفرقوا بين الله ورسله و يقولون نؤمن ببعض و نكفر ببعض و يريدون ان يتخذوا بين ذلك سبيلا اولئك هم الكافرون حقا واعتدنا للكافرين عذابا اليما والذين آمنوا بالله ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم اولئك سوف يؤتيهم اجرهم و كان الله غفورا رحیما » وقوله تعالى : « و يقطعون ما امر الله به ان يوصل و يفسدون » .

(و ايمائه للافساد ان يقول ان بينه و بين باريه واسطة ولاجل هذا قال انا و على كهاتين لانه بدء الاسماء و اول من يسعى به فمن عرف الاشارة استغنى عن العبارة و من عرف مواقع الصفة بلغ قرار المعرفة .

الم تسمع الى اشارات الاسم الى مولاه تصريحاً بغير تلويح حيث يقول انك كاشف الهم عنى و انت مفرج كربتى و انت قاضى دينى و انت منجز عدتى ثم يكشف عن اسمه الظاهر بين خلقه فيقول انت على اشارة منه الى مولاه و كانت

• الاشارة الى بابه انا مدينة العلم وعلى بابها فمن اراد المدينة فليقصد الباب .
ثم قال يا مفضل ان القديم هو هو بلا كيفية لما شاء ان يظهر حجاب ذاته
اخترع نوراً من نوره لا باين عنه .

يعنى گفت مفضل که گفتم ای مولای من میگوید سید میم یعنی حضرت
محمدی علیه السلام منم مدینه علم و حضرت علی مرتضی علیه السلام باب آنست .
پس فرمود ای مفضل بدرستی که قصد کرده است حضرت محمد باین کلام تسلسل
رشته که از نور آنحضرت متسلسل است پس معنی قول سید که علی باب مدینه علم من
است یعنی آنکه حضرت علی مرتضی علیه السلام اعلی مراتب انوار متسلسله از نور من است
بجهت خلایق و بابت از برای ایشان که داخل میشوند از این باب بسوی مدینه و علم
و آنحضرت ترجمه میفرماید آنچه را حضرت سید شمرده است از عالم ملکوت و
جلال لاهوت .

یعنی چون حضرت سید رسول خداست بسوی خلایق باین حدیث قصد فرمود
تسلسل و جریان نور خود را در درجات ائمه طاهرین علیهم السلام بسوی بندگان خدا
بطریقیکه راه یابند بآنحضرت .

و فرمود حضرت علی مرتضی علیه السلام باب من است از برای خلایق که بواسطه او
داخل میشوند در مدینه علم من و اعلی مراتب و اقرب خلایق است بمن که اقرب از
آنحضرت کسی نیست که واسطه فیما بین من و خلایق باشد پس او اقرب و واسطه سایر
است بسوی من و لسان ترجمان علم ملکوت و جلال لاهوت من است .
یعنی زیرا که مشکوة نور من و حامل علم من است میرساند بمردم آنچه را
قابل باشند و باز میدارد آنچه را مستحق نباشند .

پس کسیکه تأدیه میکند از من علوم شریعت و احکام حلال و حرام و اسرار
طریقت که بطن اول شریعتست و نامید آنرا بعلم ملکوت و انوار حقیقت که بطن
دوم شریعتست و نامید آنرا بجلال لاهوت بسوی شیعیان و مجبان من «علی حسب

طبقاً انهم وقابلیاتهم» حضرت علی مرتضیٰ (علیه السلام) است و بس که باب شهر قلب من است و لسان ترجمان علم من است و چون از نور من که نور عظمت خداوندیست متسلل و ناشی شده پس عروۃ الوثقی و جبل المتین الهی است از برای خلایق و صراط المستقیم است بسوی نور حضرت محمدی ﷺ که نور الانوار خداوندیست .

پس توسل بجوئید بآنحضرت و بس و غیری را بجز آن حضرت راه مستقیم و عروۃ الوثقی و باب الهی ندانید که از فیض علم و دین من محروم خواهید ماند .
بعد مفضل گوید عرض کردم ای مولای من حضرت سیدمیم فرمود من و علی مثل این دو سبابه ایم و نمیدانم یمین آنها را از شمال آن و قرین فرمود میان دو سبابه خود را، پس فرمود یا مفضل احدی از اهل علم را مقدور نیست و آن قدر و اندازه ندارند که فصل کنند میان اسم و معنی را یعنی حضرات محمد و علی (علیهم السلام) .

بدانکه معنی که حضرت محمد مصطفیٰ (صلی الله علیه و آله) است فوق اسم خود است که حضرت علی مرتضیٰ (علیه السلام) است بسبب آنکه حق تعالی اختراع فرمود اسم مبارک علی (علیه السلام) را از نور ذات خود که حضرت محمد (صلی الله علیه و آله) است پس میانه این دو بزرگوار که اسم و معنی اند فارق و فاصلی نیست چنانکه میانه اسم هر چیز با معنی آن فاصلی نیست و باین جهت فرمود من و علی مثل این دو انگشت وصل و مقرون با یکدیگریم بجهت اشاره کردن آنحضرت از برای اهل معرفت آنکه فصل میانه ایشان نیست .

جمع و توضیح

بدانکه سابقاً ذکر شد که صورت مبارک که از عینه و نفس ملکوتیه معنویه حضرت علی مرتضیٰ (علیه السلام) فیء است از ظل عقل کلی و این عقل کلی ظل است از ضیاء روح کلی و روح کلی ضیاء نور مشیت مطلقه الهیه است پس فاصله معنوی میل اسم که صورت از عینه است با معنی که نور مشیت است دو مرتبه ظل و ضیاء است و حال فرمود فارق و فاصلی میانه ما نیست مثل دو انگشت .

بدانکه این دو مطلب منافی با یکدیگر نیستند زیرا که ضیاء و ظل باطن صورت انزعیة علویة علیه السلام و ظهور نور مشیت علیه السلام پس مابین با هیچیک نیستند که فاصل شوند و غیرى فارق و فاصل نشده .

و کلام حضرت امام علیه السلام نیز کاشف از این مطلبست زیرا که فرمود چون این دو بزرگوار اسم و معنی اند میانه هر اسم با معنی آن فارق و فاصلی نیست مگر آنکه معنی فوق اسم است و این تفوق باعث انفصال و امتیاز میانه ایشان نشود چه اگر فاصلی میانه اسم و معنی باشد هر آینه شخصی خواهد بود غیر این اسم و این کفر صریح است .

یعنی باعث مستور بودن معنی است از اسم و محجوب شدن اسم است از معنی و حال آنکه اسم و معنی محجوب از یکدیگر نیستند چه اگر حجاب و ستر از یکدیگر داشته باشند چگونه اسم دلالت بر معنی کند و حال آنکه اسم دلیل است بر معنی خود پس فاصل حجاب و کفر است .

و قول بفصل نیز باعث کفر است چنانکه آنحضرت فرمود آیا نشنیدی قول حق تعالی را بدرستی که آنکسائیکه کافر شدند بخدا و رسل او و اراده دارند آنکه تفریق نمایند میان خدا و رسل او را و میگویند ایمان آوردیم به بعضی و کافر شدیم ببعضی و قصد دارند آنکه بگیرند میانه خدا و رسل او سیلی ایشان اند کافران بحق و مهیا کردیم از برای اهل کفر عذاب الیم را و آنکسائیکه ایمان آورده اند بخدا و رسل او و تفریق نکردند میان احدی از ایشان زود باشد که عطا کند حق تعالی اجور ایمان و اطاعت ایشان را و خداوند غفار خطیئات و رحیم بعباد مؤمنین خود است .

شرح و بیان

بدانکه چون اسمی که مقصود از آن حقیقت دالّه بر مسمی است نه لفظ و حرف یعنی اسم حقیقی نه اسم ملفوظی جزء مسمی و ظهور و تمام آنست و مسمی نیز تمام این اسم است پس مسمی و اسم بمنزله ابغاض یکدیگر اند لهذا ایمان بمسمی با وجود کفر به بعض آن که اسم است ایمان نیست بلکه کفر باسم که

تمام مسمی است کفر بمسمی است و چون میخواهند سبیل جدیدی در ایمان بخدا و رسول او اختیار نمایند کافر شده اند بقول خدا و رسول او پس قول بفصل که ایمان به بعض و کفر به بعض است مگر ایمان بجمیع که باعث امتثال امر و رضای الهی است و این معنی یکوجه از وجوه تاویل آیات مذکوره است و وجوه دیگر از معانی دارد که از برای اهل اشارات و الاشارة للخواص .

و معنی آیه ثانیة آنستکه قطع وصل فیما بین اسم که حضرت علی مرتضی علیه السلام و مسمی که حضرت محمد مصطفی صلی الله علیه و آله است و حال آنکه مامور به حق تعالی وصل است خلاف امر الهی و کفر است و حضرت امام علیه السلام فرمود قوله تعالی «یفسدون» ایماء است بقول واسطه و فصل فیما بین حضرات اسم و مسمی که سبب فساد است و چون اسم که صورت انزعیه است باریء ما سواى خود است از موجودات کوئیة چنانکه مفصلاً ذکر آمد همچنین مسمی که نور مقدس حضرت مجیدی است باری اسم خود است، لهذا آنحضرت فرمود که قول بواسطه فیما بین اسم و باریء او افساد است .

بعد آنحضرت فرمود باین جهت حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله گفت من و علی علیه السلام مثل این دو سبأ به مقرونیم بعد سبب اقتران را فرمود آنکه این اسم که صورت انزعیه است اول اسماء نور مشیت الهیه است و این نور مسمائی است که اول دفعه نام نهاده شده است باین اسم یعنی این نور مبارک را غیر از این اسم اسامی دیگر است چه دوازده اسم و مشکوة و صورت و باب دارد که آیات این حقیقت اند که حضرات ائمه اثنی عشر علیهم السلام اند .

و صورت انزعیه اوّل اسم و اوّل آیت است از آنها و کفر باوّل اسم و آیت و صورت کفر بتمام آیات و اسماء الهیه است و حال آنکه این اسم اعظم و آیت کبری است از جمیع اسماء و آیات مذکوره .

پس ایمان باوّل اسم که سبب وصل و اقتران است ایمان بجمیع است و کفر بآن که سبب فصل و قطع است کفر بجمیع است پس از برای کافران باین اسم اعظم

و آیت کبری کفر بجمیع اسماء عظام و آیات کبرای خداوندیست و این اشد کفر و افساد است و کفر بتمام آیات و اسماء کفر بحضرت مسمی است و کفر بآن کفر بذات حضرت احدیتست جل مجده پس قول باقران که خلافت بلافضل آنحضرتست سبب ایمان کامل است باسم اعظم و آیت کبری و بجمیع اسماء و آیات الهیه و ایمان بذات حضرت احدیت که باعث رضا و عطاى الهی است .

و چون حضرت امام استدلال باین آیات قرآنیّه فرمود ممکن است مراد از رسل در آیات اشاره بآیات و اسماء اثنی عشر باشد ﷺ و مراد از رسول در آیه اشاره باسم اعظم و آیت کبری باشد (فقی وجوه الاشارات والتاویلات تدبیر حتی تهدی انشاء الله الى سبیل الحقیقة والمعرفة) .

بعد آنحضرت فرمود آیا نشنیدی اشارات اسم را بسوی مولی و عبد خود به صراحت بدون تلویح در مقامیکه فرمود که بدرستی که توئی کاشف و رافع هم من و تفریح کننده کربت من و توئی قاضی دین من و وفا کننده بوعدهای من، بعد پرده برداشت از اسم ظاهر آنحضرت در میان خلق و فرمود توئی علی علیه السلام و این کلمات اشاره از آن حضرتست بسوی عبد و اسم اعظم و آیت کبرای خود و بسوی باب خود که فرمود علی باب مدینه من است پس کسیکه قصد مدینه کند باید اول قصد باب کند .

بدانکه دلیل و شاهد بر این کلام حضرت صادق علیه السلام در شان حضرت رسول خدا و علی مرتضی علیه السلام حدیث آنحضرتست که فرمود (انا عبد من عبید محمد ﷺ) یعنی خلفاء و آیات و اسماء اثنی عشر حضرت رسول خدا ﷺ بحسب نفوس قدسیه و صور کلیه ایشان که ذریه طاهره آنحضرتند عبید نور مقدس آنحضرتاند که نور الانوار خداوندی و مشیت الهیه است و من که وصی اول بلافضل آنحضرتم یکی از ایشانم .

تحقیق و تفصیل

بدان ای صادق صدیق و طالب رحیق تحقیق آنکه این بیان و حدیث جعفری
 علیہ السلام بنا بر معرفت ولایت بمعنی وصایت است زیرا که آنحضرت در مقام بیان سر
 خلافت بلا فصل حضرت امیر المؤمنین علی علیه السلام است و سر خلافت ذریه طاهره آنحضرت
 علی علیه السلام که ولایت قمریه بمعنی وصایتست و ظل شمس نبوت حضرت رسول ص است
 که چنانکه قمر عابد و سالک بسوی شمس است در اکتساب نور خود از آن همچنین
 نفوس کلیه حضرات اوصیاء آنحضرت ﷺ.

زیرا که ایشان صور کامله و نفوس کلیه صادره ناشیده از عقل کلی و روح کلی
 آنحضرتند پس اکتساب نور نبوت و علم را از عقل و روح آنحضرت مینمایند و
 صاحب ولایت بمعنی وصایت اند و این وصایت کمال نفسانی این بزرگواران است و
 فروع هر اصل عبودیت و اطاعت اصل خود را ملتزمند زیرا که سؤال مفضل و کلام
 آنحضرت در معرفت صورت مبارکه از غیبه و نفس معنویه کلیه این صورتست که
 مقامش وصایت و عبادت و اطاعت حضرت نبی است بحسب مقام روح و عقل کلی آن
 حضرت که مقام نبوت کلیه است و نفوس اوصیاء او و نفوس سایر انبیا و رسل و
 اوصیا از نفس کلیه و عقل کلی او ناشی است و اکتساب فیض نبوت و وصایت از عقل
 کلی آنحضرت مینمایند.

پس حضرات اوصیاء آنحضرت و انبیا و رسل بحسب مقام نفسانیت صاحب
 عبودیت و اطاعتند نسبت بعقل کلی آنحضرت و لهذا فرمود آیا نشنیدی اشارات اسم
 اعظم که حضرت خاتم ﷺ است بسوی مولی و عبد خود.

پس حضرت رسول ﷺ که صاحب مقام نورانیت و اسم اعظم است اشاره
 فرمود بسوی مولای خود که مقام نفسانیت و وصایت حضرت وصی اوست اما
 حضرت امیر المؤمنین علی علیه السلام با حضرت رسول خدا در مقام روح کلی که ضیاء و عقل

کلی که ظل نور مشیت است شرکت دارند زیرا که حضرت صادق (علیه السلام) فرمود صورت انزعیته، صاحب ضیا و ظل است و حضرت رسول (صلی الله علیه و آله) در حدیث دیگر فرمود یا علی تو در علم و کمالات با من شریکی مگر در نبوت که نیست نبی بعد از من . و اما در مقام نورانیت که نور الهی و اسم اعظم خداوندیست نیز این دو بزرگوار شریکند و واحدند چنانکه آنحضرت فرمود (انا و علی من نور واحد) و آن حضرت فرمود من صاحب سر پیغمبر منم مشکوتی که در آنست نور حضرت مصطفی (صلی الله علیه و آله) منم حضرت مصطفی (صلی الله علیه و آله) و حضرت مرتضی (علیه السلام) .

و نیز در حدیث نورانیت فرمود (من عرفنی بالنورانیة فقد عرف الله و من عرف الله فقد عرفنی بالنورانیة) .

و نیز فرمود « معرفتی بالنورانیة معرفة الله و معرفة الله معرفتی بالنورانیة » و مقام نورانیت آنحضرت را ولایت کلیه شمسیه اضافیه نامند بقوله تعالی « هنالك الولاية لله الحق » و با حضرت رسول خدا (صلی الله علیه و آله) درین ولایت مطلقه شریکند چنانکه در نورانیت شریک بودند .

و در حدیث نورانیة فرمود (کنت انا و محمد نورا واحدا من نور الله فامر الله عز وجل ذلك النور ان ينشق نصفين وقال لنصف كن محمدا وقال للنصف الاخر كن عليا ولهذا قال رسول الله علي مني وانا من علي » چنانکه سابقا بیان شد و همین نور مقدس را ولایت کلیه شمسیه نامند و اسامی شریقه دیگر دارد که سابقا ذکر آمد .

و حضرت صادق (علیه السلام) بذکر حدیث « ظاهری امامة و وصية و باطنی غیب منیع لایدرک » اشاره بمقام نورانیت و ولایت کلیه مطلقه حضرت امیر المؤمنین (علیه السلام) فرمود زیرا که يك اسم این نور مقدس غیب ثانی است .

و نیز بحدیث « تلك بيوت النور وقمص الظهور » اشاره دیگر بمقام نورانیت تمامی خلفاء حضرت رسول خدا (صلی الله علیه و آله) فرمود و آنحضرت (علیه السلام) بذکر حدیث (باطنی غیب منیع لایدرک) عذر خود را خواسته سری که ادراکش محال است تفصیل آن بی

حاصل وبعید از عقل و خیالست و چون عقل خلایق و فافهم این ولایت کلیه مطلقه شمسیه حضرت امیرمؤمنان نمیکند آنحضرت چشم اذکر تفصیل آن پوشیده اقتصار با اشارات مذکوره فرموده که (الاشارة للخواص والکناية ابلغ من التصريح) .

پس بدانکه بمفاد احادیث مذکوره این ولایت کلیه الهیه عظمی که نور مقدس محمدی و علوی علیهما السلام است ظهور سلطنت کبرای ذات اقدس احدیتست باضافه بسوی عوالم ظهور لهذا آنرا ولایت اضافیه نامند و اگرچه این دو بزرگوار در آن شریکند اما چون دوره حضرت رسول خدا ﷺ دوره نبوت و ظهور است و حکم بظاهر است، آنحضرت اظهار این ولایت را فرموده چنانکه سؤال کردند از آن حضرت که «ما الحقيقة فرمود مالی والحقیقة بعثت لاتمم مکارم الاخلاق وبعثت لبيان الحکمة لالاظهار الحقیقة» .

اما چون دوره حضرت امیرالمؤمنین ﷺ دوره تاویل و باطن و ولایتست چنانکه آنحضرت فرمود (یا علی قاتلت علی تنزیل الکلام وستقاتل علی تاویله) آن حضرت بیان حقیقت که ولایة الله است در جواب کمیل بن زیاد فرمود و کمیل را منع از حقیقت فرمود که «مالك والحقیقة» یعنی من صاحب حقیقت و ولایت کلیه الهیه هستم و مأمور بکشف آن شده ام اما ترا با حقیقت چکار است . پس از عجز بسیار آنحضرت اشارات چند بمقامات حقیقت و ولایت فرمود، ذکر حدیث و شرحش باعث طول کلام است و این ولایت کلیه شمسیه را امر الهی نامند که «الا له الخلق والامر» .

و چون حضرات ائمه طاهرين و خلفاء راشدين صاحب این ولایت مطلقه کلیه میباشند حق تعالی ایشانرا اولوالامر فرمود بقوله تعالی «اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولی الامر منکم» و ظهور ولایت کلیه شمسیه حضرت امیرالمؤمنین ﷺ در يوم رجعت خواهد شد که حضرات انبیا و رسل بعهد الهی که در عالم ذر از ایشان گرفت در تقویت کردن آنحضرت تمامی یکصد و بیست و چهار هزار نبی در حضور آنحضرت شمشیر خواهند زد، امارت آنحضرت بر مؤمنین در يوم رجعت ظاهر خواهد آمد .

والحال دوره افشاء اسرار این ولایت کلیة الهیة نیست .

و لهذا حضرت امام علیه السلام درین حدیث باشارتی کفایت فرمود که حضرت امام علیه السلام فرمود یا مفضل بدرستی که ذات قدیم ازل اوست اوست بدون کیفیت نعت و وصفی یعنی بجز اشاره هو هو توصیف از او نتوان کرد زیرا که کمالش منزّه از نعوت جمال و اوصاف جلالست و غیب الغیوب صرف و ذات بحت و غیب مسکوت عنه و منقطع الاشاراتست و زیاده از هو هو در کلام الله تعبیر از او نشده بقوله تعالی « هو الله الذی لا اله الا هو - وقل هو الله احد » .

و لهذا این حضرت را ماهوت نامند و احد اطلاق کنند و حضرت پس از آنرا غیب مطلق و ثانی و نور عجدی و علوی علیه السلام و اسم اعظم الهی و الله و واحد گویند که در آیه و سوره مذکوره تالی هو ذکر آمده و فرمود بلا کیفیت است یعنی ذات قدیم چگونگی و صفت ندارد چنانکه ماثور است که (کمال التوحید نفی الصفات عنه و التوحید اسقاط الاضافات) .

پس نسبت صفات کمالیة باو جایز نیست چه رسد به نسبت افعال و آثار که ایجاب و احیاء و اماته و رزق و نفع و ضرر و قرب و اجابت و غیر ذلك است و این صفات فعلیة را میباید نسبت بفعل و صنع ذات اقدس داد در عالم افعال که ملکوتست پس باید نسبت داد بصورت مبارکه اتزعیة و نفس ملکوتیة معنویة آن چنانکه حضرت صادق علیه السلام فرمود این صورت مبارکه هیولای هیولیات و فاعل مفعولات و اس حرکات و علت هر علتست و از برای آن نهایت و وراء آن غایتی نیست .

فعلی هذا چگونه جای استبعاد و انکار است که نسبت خلقت سماوات و ارض و احیاء و اماته و غیر ذلك از افعال الهیة را حضرت امیر المؤمنین علیه السلام بخود داده کسانی که انکار نمایند معلوم است که معرفت توحید ذات و توحید صفات و توحید افعال و توحید آثار را ندارند و از معرفت توحید ذاتی بیخبرند که اجل است از نسبت صفات و افعال بآن .

بلکه صفات و افعال را نسبت بمشیت و نور ذات اقدس و امر او که بطون حضرات نبی و ولی ﷺ است باید داد پس نسبت عدم معرفت ایشان در کمال توحید و عدم اطلاع بر احادیث ماثوره در اصول دین در انکار خود معذورند (هذا مقامهم من العلم اللهم اهد قومی فانهم لا یعلمون).

بعد حضرت امام ﷺ فرمود چون حق تعالی خواست ظاهر کند حجاب ذات خود را اختراع فرمود نوری را از نور ذات خود که مباین از ذات او جل مجده نیست به بینونت عزلتی بلکه مباین است به بینونت صفت چنانکه سابقا بیان کرده آمد.

بدانکه این حدیث شریف تا باینجا در بعضی نسخ یافت شده و زیاده از آن دیده نشده است و بعد از تتبع در کتب معتبره و استماع از اهل علم ماخذ و مدرک مشهوری از برای آن دیده نشده ولیکن از بعضی فضلاء اساتید خود صحت آن را استماع کرده ام و از سوق آن استشمام رایحه کلام معصوم میشود علاوه بر آنکه هر فقره آن مؤید است بده حدیث متواتر مشهور در کتب معتبره چنانکه در ضمن شرح آن استدلال و استشهاد به بعضی از آنها نمود و مخالفی در اخبار ندارد.

فصل ازلی و سر الهی

بعد بدان ای صاحب انصاف و معرفت که از احادیث ابداع نور محمدی و علوی و ذریه طاهرین و خلفاء راشدین ایشان ﷺ ظاهر آمد که نور این بزرگواران که ولایه الله و امر الله است واحد است و از این نور مقدس مبارک یکصد و بیست و چهار هزار قطره متقاطر گردیده که از هر قطره روح و نفس پیغمبری موجود شد چنانکه درین حدیث مشروح گذشت فعلی هذا ارواح انبیا و رسل قطرات بحر ولایت این بزرگوارانند و از اجزاء ایشان هیچ عاقل لیب ترجیح و تفضیل اجزا را بکل و مبدا آنها نمیدهد.

علاوه بر آنکه احادیث صحیحیه در تفضیل حضرت امیر المؤمنین ﷺ بخصوصه

وحضرات ائمه راشدین علیهم السلام بر اولوالعزم و انبیاء و اعداست چنانکه در احتیاج طبرسی از حضرت ابوعبدالله علیه السلام مرویست که فرمود یا عبدالله چه می گویند مردم در اولوالعزم و صاحب شما یعنی حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام .

عبدالله بن ولید عرض کرد که مردم مقدم نمیدارند احدی را بر اولوالعزم آنحضرت فرمود خدای تبارک و تعالی فرمود در حق موسی و کتابت کردیم از برای موسی در الواح موعظه از هر شیء و فرمود کتابت کردیم هر شیء را و گفت از عیسی علیه السلام هر آینه خبر میدهم از برای شما بعضی از آنچه اختلاف دارید در آن و نگفت کل آنچه اختلاف دارید در آن ، و فرمود در شأن صاحب شما حضرت علی مرتضی علیه السلام « کفی بالله شهیداً بینی و بینکم ومن عنده علم الكتاب » .

و نیز حق تعالی فرمود در حق آنحضرت « لا رطب و لا یابس الا فی کتاب مبین » یعنی مفاد این دو آیه مبارکه آنست که علم رطب و یابسی نیست مگر آنکه در کتاب مبین است و تمام علم کتاب در نزد امیرالمؤمنین علیه السلام است .

و بوجه دیگر کتاب مبین آنحضرت علیه السلام است چنانکه عمر بن الخطاب روزی عرض کرد خدمت حضرت رسول خدا که این کتاب مبین که علم هر رطب و یابس در آنست و آن امام مبین که علم هر شیء در آن احصا شده است آیا توریة است فرمود نه عرض کرد آیا انجیل است فرمود نه عرض کرد آیا قرآنست فرمود نه عرض کرد چیست آنحضرت اشاره فرمود بحضرت امیرالمؤمنین علیه السلام و فرمود « هذا امام مبین و الكتاب المبین الذی احصى الله تعالی فیہ علم کل شیء » .

و در آیه « الم ذلک الكتاب لاریب فیہ هدی للمتقین » از اهل عصمت علیهم السلام مأثور است که (ای کتاب علی) و اضافه یانیه است و شیخ مفید علیه الرحمة از سلمان فارسی رضی الله عنه روایت کرده که گفت حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام فرمود یا سلمان تمام ویل از برای کسی است که شناسد ما را حق معرفت ما و انکار کند فضل ما را .

یا سلمان حضرت محمد مصطفی صلی الله علیه و آله و سلم افضل است یا سلیمان بن داود عرض کرد

بلکه حضرت مصطفیٰ فرمود یا سلمان آصف بن برخیا وزیر سلیمان قدرت داشت بآنکه حمل کرد عرش بلقیس را از ملک سبا بسوی فارس در یک طرفه العین و حال آنکه در نزد او بود علم بعضی از کتاب و چگونه من قدرت ندارم و حال آنکه در نزد من است علم هزار کتاب که نازل فرمود حق تعالی بعضی از آن کتب را بر شیت نبی ابن آدم و آن پنج صحیفه است و سی صحیفه آن بر ادريس نبی نازل شد و بیست صحیفه آن بر ابراهیم خلیل علی نبینا و علیهم السلام و من علم دارم بعلم انجیل و زبور و فرقان سلمان عرض کرد صدق فرمودی ای سید و آقای من .

فرمود یا سلمان بدان بدرستی که کسی که شك کند در امور و علوم مامثل کسی است که شك داشته باشد در معرفت و حقوق ما و حال آنکه حق تعالی فرض فرمود ولایت ما را نه در یک موضع از کتاب خود و بیان فرمود در کتاب خود چیزی را که واجبست عمل بآن و آن مکتوبست .

و صاحب کنز الفوائد گوید درین احادیث و آیه مبارکه «و من عنده علم الکتاب» دلیل واضح و برهان مبین است بر تفضیل حضرت امیر المؤمنین ﷺ بر اولوالعزم از انبیا صلوات الله علیهم اجمعین بعلم، زیرا که حق تعالی فرمود «قل هل یتوی الذین یعلمون و الذین لایعلمون» و نیز فرمود «قل کفی بالله شهیداً بینی و بینکم» یعنی کفایت فرمود حق تعالی از برای شهادت و علم میان من و شما امت بنفس نفیس خود و بعد قرین و عطف فرمود بخود «و من عنده علم الکتاب» را که حضرت امیر المؤمنین ﷺ است و نکر دانید با خود در کفایت شهادت و علم احدی از اولوالعزم را غیر آنحضرت علیه السلام و در آیات دیگر «قل کفی بالله بینی و بینکم شهیداً» و کفی بالله شهیداً» قرین فرموده احدی را با خود .

و نیز مخصوص فرمود آنحضرت را بذکر با خود در آیه «یا ایها النبی حسبک الله و من اتبعک من المؤمنین» و مراد از مؤمنین در حدیث آنحضرتست پس این فضیلت مخصوص آنحضرتست ﷺ و بهره ندارند از آن اولوالعزم از رسل و افضلیت آنحضرت از اولوالعزم ظاهر آمد .

و شیخ کلینی از حضرت ابو عبد الله علیه السلام روایت کرده که فرمود پیغمبری هرگز نیامده مگر بمعرفت ما اهل بیت علیهم السلام و تفضیل ما بر ماسوای ما و از جمله احادیث دالّه بر افضلیت حضرت امیر المؤمنین علیه السلام از انبیا و مرسلین علیهم السلام حدیث جابر بن عبد الله انصاری است از حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله که فرمود یا جابر کدام يك از اهل اخوت افضل اند؟ جابر گفت پیغمبران از جانب پدر و مادر.

آنحضرت فرمود بدینستیکه ما معاشر انبیا برادریم و من افضل ایشانم و بهترین برادران بسوی من حضرت علی ابن ابیطالبست پس آنحضرت در نزد من افضل انبیاء است و کسیکه گمان کند آنکه انبیا افضل از آنحضرتند بتحقیق گمراشته است مرا اقل انبیا و کسی که گردانید مرا اقل ایشان پس بتحقیق کافر شده است زیرا که من نگر فتم حضرت علی علیه السلام را برادر خود مگر بسبب آنچه دانستم از فضل آنحضرت و امر فرمود مرا پروردگار من باین و معنی اخوت این دو بزرگوار مماثلت در فضل است مگر نبوت.

و نیز از حضرت ابوالحسن موسی علیه السلام مرویست که حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود از برای علی مرتضی منم رسول خداوندی که تبلیغ میکنم از حق تعالی و توفی وجه الله و اعلام کننده بحق تعالی پس نیست نظیر از برای من مگر تو نیست مثل از برای تو یا علی مگر من.

و این حدیث شریف دلیل بر آنست که هیچ پیغمبری مماثلت با حضرت امیر المؤمنین علیه السلام ندارد مگر حضرت رسول خدا چه برسد بآنکه افضل از آنحضرت باشد و چون احدی از انبیا مثل آنحضرت نیستند پس آنحضرت افضل است از ایشان چنانکه در حدیث جعفری نبوی سابق تصریح فرمود که هر کس انبیا را از اولوالعزم و غیره افضل بداند از آنحضرت، کافر است.

پس بنص حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله حضرت علی مرتضی علیه السلام افضل است از مطلق انبیا و مرسل و احادیث دالّه بر افضلیت حضرات ائمه هدی بر انبیا و مرسل بسیار است که این مختصر گنجائی ذکر آنها را ندارد.

بدانکه سر این مطلب شریف را که حضرت امیر المؤمنین علیه السلام حاوی علوم جمیع کتب سماویّه است که آنحضرت تعبیر از آن بهزار کتاب فرمود و حضرات اولوالعزم و سایر انبیا هر يك بقدر خود بهره از علم کتب دارند از پنج صحیفه و بیست و سی صحیفه و حضرت خلیل الرحمن علیه السلام که رسول اولوالعزم و صاحب منصب خلّست بیست صحیفه دارند پس علم آنحضرت بکتاب مطلق مبین الهی یا بهزار کتب دلیل است بر علم و احاطه آنحضرت بر تمامی کتب الهیّه .

و مجمل سرش آنستکه کتاب کلی کامل حق تعالی که مشتمل است بر جمیع علوم الهیّه و احکام کونیّه و شرایع انبیا و رسل، عقل کلی الهی است که لوح محفوظ و جامع علم مطلق خداوندیست بتمام عوالم الهیّه و موجودات و احکام آنها و محفوظ است از شائبه تغییر و تبدیل و محو و اثبات و نامیده شده است بعقل زیرا که عقل به معنی دانش است .

و این کتاب عقلی مبین الهی دانش مطلق حق تعالی است و علم اضافی اوست بتمام ماسوی الله و جمیع شرایع الهیّه و کتب والواح سماویّه و علوم و حکم حضرات انبیا و مرسلین و اولوالعزم علیهم السلام از این عقل کلی و کتاب مبین ناشی آمده و امام مبین در آیه « و کل شیء احصیناه فی امام مبین » و کتاب مبین در آیه « لا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین » این عقل کلی الهی است که احاطه بر جمیع موجودات دارد و تمام اشیا و عوالم ملکوت و ملک ظهور آنست .

و سابقا محقق آمد که این عقل کلی که مسمی بظّل است عقل حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله و ائمه هدی علیهم السلام است چنانکه آنحضرت فرمود (اول ما خلق الله عقلی) و عقول تمامی انبیا و رسل و کتب سماویّه ایشان بالتامام مثل قطرات و آیات از این بحر عقل کلی و کتاب مبین مترشح شده .

و اینست عقل حضرت امیر المؤمنین علیه السلام و هزار باب علمی که حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله بآنحضرت آموخت که از هر بابش هزار باب علم ناشی میشود که هزار

هزار باب علم باشد کنایه از کثرت ابواب علوم است و در حال ارتحال آنحضرت علم و عقل کلّی خداوندی را که باو عطا فرموده بود و امانت الهی بود بر حسب امر الهی بحضرت امیرالمؤمنین (علیه السلام) سپرد و کنایه از آن بهزار هزار باب علم فرمود یعنی بای از ابواب علوم نیست مگر آنکه داخل در علم وراثت است.

پس از احادیث و بیانات مسطوره ظاهر آمد که عقول انبیا و رسل و علوم و کتب ایشان از عقل کلّی ناشی آمده و قطرات بحر عقل کلّی ایشان است پس عقل ایشان کلّ واصل است و عقول انبیا اجزاء آنست و از بدیهیات اولیه است که اصل اشرف و افضل و اکمل و اعلم از فروع خود است، فعلى هذا حضرات ائمه هدی (علیهم السلام) بجهت حامل بودن عقل کلّی الهی اشرف و افضل و اعلم از انبیا و رسل و اولوالعزم اند علاوه بر افضلیت ایشان بحسب مقام روحانیت کلیّه که مرتبه خیا است و مقام نورانیت کلیّه که مقام مشیت مطلقه الهیه است و سرّ تمام احادیث و آیات داله بر افضلیت حضرات ائمه هدی (علیهم السلام) از انبیا و رسل و اولوالعزم از این برهان و بیان ظاهر آمد.

بلکه پس از گرفتن حق تعالی عهد ولایت این بزرگواران را در عالم ذر از انبیا، هر کس عزم را بر ولایت ایشان جزم کرد اولوالعزم شد و هر کس نکرد نشد. چنانکه از حضرت باقر العلوم (علیه السلام) از آیه و لقد عهدنا الی آدم من قبل فَنَسِيَ و لم نجد له عزمًا « سؤال کردند آنحضرت فرمود کسانی که از انبیا عزم را بر ولایت معهود ما اهل بیت جزم کردند اولوالعزم آمدند و آدم عزم خود را جزم نکرده فراموش کرد عهد ولایت را که در عالم ذر کرده بود لهذا اولوالعزم نشد. و از این آیه مبارکه و حدیث شریف معلوم میشود که افضلیت اولوالعزم بر انبیا بواسطه ثبات قدم در ولایت این بزرگوارانست فعلى هذا که راضی رسد از انبیا که ادعای هم سری با ایشان کند چه رسد افضل بودن از ایشان بلکه همگی اولوالعزم طلب تشیع ایشان را نمودند چنانکه در حق حضرت خلیل وارد است بقوله تعالی «وان من شیعه لا یرهم» ای من شیعه علی لا یرهم.

وهرگاه عاقل لبیب تدبیر در آیات واحادیث و براهین مذکوره نماید البته او را شبهه از این مطلب شریف نخواهد ماند (والسلام علی تابع الهدی ورحمة الله و برکاته) پس رجوع نمائیم بشرح حدیث مسطور.

(قال امیر المؤمنین علیه السلام ثم خلق من نور محمد ﷺ جوهرة وقسمها قسمین فنظر الى القسم الاول بعین الهیبة فصار ماء عذبا و نظر الى القسم الثانى بعین الشفقة فخلق منه العرش فاستوى على وجه الماء فخلق الكرسي من نور العرش و خلق من نور الكرسي اللوح وخلق من نور اللوح القلم وقال له اكتب توحیدی فبقی القلم الف عام سکران من کلام الله تعالی فلما أفاق قال له اكتب قال یا رب وما اكتب قال : (لا اله الا الله محمد رسول الله) .

(فلما سمع القلم اسم محمد ﷺ خر ساجدا وقال سبحان الله الواحد القهار سبحان العظيم الاعظم ثم رفع راسه من السجود وكتب لا اله الا الله محمد رسول الله ثم قال یارب وما محمد الذي قرنت اسمه باسمك وذكره بذكرك قال الله تعالی له یا قلم فلولا ما خلقتك ولا خلقت خلقی الا لاجله فهو بشیر و نذیر و سراج منیر و شفیع و حبيب فعند ذلك انشق القلم من حلاوة ذکر محمد ﷺ)

(ثم قال القلم السلام عليك یا رسول الله فقال الله تعالی وعلیک السلام منی ورحمة الله و برکاته و لاجل هذا صار السلام سنة والرد فریضة ثم قال الله تعالی اكتب قضائی و قدری و ما انا خالقه الى يوم القيمة ثم خلق الله ملائكة يصلون علی محمد و آل محمد و يستغفرون لامته الى يوم القيمة) .

یعنی حضرت امیر المؤمنین علیه السلام فرمود بعد خلقت فرمود حق تعالی از نور حضرت محمدی ﷺ یک جوهر صغیره و قسمت کرد آنرا بدو قسم پس نظر فرمود به سوی قسم اول بنظر هیبت و مهابت پس گردید نیمه این جوهر آب شیرینی و نظر کرد بسوی قسم ثانی بنظر شفقت و مرحمت پس خلقت فرمود از آن عرش را پس مستوی و مستقیم شد عرش بر روی آب بعد خلقت فرمود فلك کرسی را از نور عرش و خلقت فرمود از نور کرسی لوح قضا را و خلقت فرمود از نور لوح قلم را و فرمود

از برای قلم که بنویس توحید مرا پس باقی ماند قلم هزار سال مست و بیخود از کلام حق تعالی بعد چون بهوش آمد حق تعالی فرمود بنویس عرض کرد پروردگارا چه بنویسم فرمود لا اله الا الله، محمد رسول الله.

پس چون شنید قلم اسم حضرت محمد ﷺ را بر رو در افتاد بسجود و گفت (سبحان الله الواحد القهار سبحان العظيم الاعظم) بعد بلند کرد سر خود را از سجده و نوشت (لا اله الا الله محمد رسول الله) بعد قلم عرض کرد پروردگارا کیست محمد آنچنانی که مقرون ساختی اسم او را با اسم خودت و ذکر او را بذکر خودت فرمود خدایتعالی از برای او ای قلم اگر حضرت محمد ﷺ نبود خلق نمیکردم من ترا و خلقت نکردم خلق خود را مگر بجهت او پس آنحضرت بشارت دهنده و ترساننده است عباد مرا بجنّت و نار و رحمت و غضب من و چراغی است روشنی دهنده از برای هدایت خلق من و شافع خلائق است در روز جزا و محبوب من است.

پس در نزد این توصیف خداوند از آن حضرت، شکافت قلم از شیرینی ذکر حضرت محمدی و گفت السلام عليك يا رسول الله بعد حق تعالی فرمود وعليك السلام ورحمة الله و برکاته و باین جهت گردید سلام مستحب و جواب سلام واجب بعد حق تعالی فرمود بنویس قضا و قدر مرا و آنچه من خلقت میکنم آنرا تا روز قیامت بعد خلقت فرمود حق تعالی ملائکه را که صلوات میفرستند بر حضرات محمد و آل محمد و طلب مغفرت مینمایند از برای امت آن حضرت تا روز قیامت.

بدانکه قول آن حضرت که فرمود خلقت فرمود از نور حضرت محمدی جوهره را یعنی جوهر صغیری را مثل جزء لایتجزی زیرا که حرف تاء در آخر جوهر دلالت بر وحدت کند و جوهر واحد باصطلاح حکما جوهر فرد است یعنی جزئی که از کمال صغر و خوردی قبول تجزیه در خارج و ذهن نکند.

یعنی جوهری که از آن خلقت عرش عظیم و سایر موجودات عالم ملک و ملکوت میشود با بزرگی آن در جنب عظمت نور محمدی جزء لایتجزی است پس آیا این نور مقدس چه قدر عظیم است که ماده عرش عظیم و ما فیها نسبت بآن نور

جوهر فرد است و ممکن است که جوهر بمعنی حقیقت باشد چنانکه گفته اند (لکل شیء جوهر - یعنی حقیقه) و در حدیث است که (فی قلب الاحوال تعرف جواهر الرجال: یعنی حقایق الرجال).

و نیز محتمل است که جوهر بمعنی مصطلح حکماء باشد یعنی (موجود لا فی الموضوع) یعنی موجودی که در تقوّم احتیاج بمحلی نداشته باشد برخلاف اعراض چون کیف و کم مثل سواد و بیاض و خط و سطح و غیر ذلک که احتیاج بمحل دارند در تقوّم یعنی بدون جسمی که محل آنها است یافت نشوند و بنابرین معنی جوهر پنج قسم است یا جوهریست که محل از برای جوهر دیگر است آنرا هیولی نامند یا آنکه جوهری است که حال در جوهری دیگر است آنرا صورت نامند یا جوهریست مرکب از حال و محل آنرا جسم نامند یا جوهریست که حال و محل و مرکب نیست بلکه مفارق از جسم و جسمانیات است اما مدبّر جسم است بتعلّق بآن آنرا نفس نامند یا جوهریست مفارق و تعلّق تدبیری بجسم ندارد آنرا عقل نامند.

ولکن معنی اول بهتر از دو معنی ثانی و ثالث است و معنی ثانی نیز بهتر از ثالث است و بمعنی ثانی یعنی ظاهر فرمود از نور حضرت محمدی ﷺ جلوه و پرتو جزئی را که خلقت فرمود از اقسام آن حقیقت اشیاء عظیمه مذکوره را یعنی ماده اشیاء بزرگی را از جلوه این نور مقدّس ظاهر فرمود و بمعنی ثالث یعنی خلقت فرمود از این نور مقدّس يك جوهر متقوّم بنفسی را که ماده اشیاء عظیمه و مخلوقات کبیره گردید.

و بهر يك از معانی ثلاثه مراد از جوهره تجلّی ضعیف این نور مقدّس است که ماده ظهور موجودات عظیمه شده نه آنکه این نور مقدّس متجزی شده باشد و از جزئی از آن خلقت اشیاء مذکوره فرموده زیرا که بقاعده تنزل نور به شئی در مراتب و عوالم خودش که ذکر آمد معلوم گردید که تنزّلات آن اظلال و عکوس و مراتب و درجات این نور مقدّس است نه اجزاء آن زیرا که در هر عالمی ضعف

و درجات زیادتیر میشود تا بدرجه و مرتبه عالم اجسام که عرش و ما فیها است میرسد .

ضعف در مراتب اظلال و عکوس است نه در اجزاء نور مقدس آنحضرت مثل تنزل انوار شمس و سراج که در مراتب مختلفه مترتبه چون اطاق اول و ثانی و ثالث تا پنجم مرتبه که نور هر منزلی از اول تا منزل پنجمین ظل نور مافوق خود است نه جزء نور اولست که ظل شمس و مواجه بآنست .

پس در عالم تنزلات این نور مقدس که حضرات خمسۀ لاهوت و جبروت و ملکوت و ملک و ناسوت نیز بطریقۀ اظلال و عکوس است چنانکه حق تعالی فرمود «الم تر الی ربک کیف مد الظل ولو شاء لجعله ساکناً ثم جعلنا الشمس علیہ دلیلاً» و درجه عرش و ما فیها عالم ملکست که حضرت رابعه است و ظل ملکوتست فعلی هذا مراد از جوهره تجلی ضعیفی است از این نور مبارک مقدس که مادۀ خلقت و ظهور اشیاء عظیمه شده و وجه ضعف این تجلی نسبت باین نور مقدس آنست که تجلی رابع این نور اعظم است که نورانیت آن نسبت بتجلیات ثلاثۀ سابقه در کمال ضعف است و تجلی از این درجه در عالم وجود پست تر نیست مثل نور شمس در منزل چهارم که بسبب ضعفش اگر خط جلی خوانده شود از آن خط متوسط و خفی خوانده نشود پس اشاره فرمود بلفظ جوهره بآنکه این تجلی آخر درجه تجلیات و درجات این نور مقدس است .

بعد آنحضرت ﷺ فرمود پس تقسیم کرد حق تعالی این جوهره را بدو قسمت: بدانکه این تقسیم نیز بهمان قاعدۀ تنزل است یعنی این جوهره اشراق نور کرد و جلوه از آن ظاهر آمد، از اصل آن جوهره ماء رحمت را خلقت فرمود که حامل و باطن عرش است و از ظهور و تجلی آن عرش را خلقت فرمود که صورت آن جوهره و نور است .

و بیان این مطلب موقوف بذکر مقدمه ایست که افلاک تسعه بقانون اهل حکمت اجسام بسیطۀ فلکیه ارضیه اند که لطف از عنصريات اند و چنانکه در عناصر

هر عنصری اعلا الطف از عنصر اسفل آنست ماء أطف از خاک وهوا الطف از ماء و نار الطف از هوا .

و همچنین اند فلکیات یعنی فلك اول الطف از نار و فلك ثانی الطف از فلك اول و همچنین تا فلك ثامن که کرسی است ، و فلك تاسع که عرش است الطف از کرسی است .

و این اجرام کثیفه عنصریه و اجسام لطیفه سماویه هر يك نوعی علیحده اند که در عالم اله و مجردات واسطه فیضی قبولی دارند از حضرت رب الارباب و این واسطه عقلی است مجرد که باصطلاح حکما آنرا رب النوع گویند و مثل افلاطونیه نیز گویند .

و هر يك از این عقول را يك نفسی است که واسطه فیض این عقلست باین نوع زیرا که عقول مجرد بنفوس تصرف در مواد عنصریه یا سماویه نتوانند نمود پس از برای هر يك از افلاك تسعه يك عقل و يك نفس است که رب و مدبر آنست و واسطه قبول فیض است از برای این فلك از حضرت رب الارباب .

و حضرات مشائین باین جهت قائل بعقول عشره و نفوس تسعه از برای افلاك شده اند و گفته اند که حق تعالی ابداع نمود عقل کلی اول را و از او ابداع نمود عقل و نفس فلك تاسع را که عرش است و از عقل فلك تاسع خلق نمود عقل و نفس فلك ثامن را و همچنین از هر عقلی خلقت فرمود عقل و نفس فلك ماتحت آنرا پس عقل اول چون از حق تعالی صادر شده است بمفاد «الواحد لا یصدر عنه الا الواحد» از حق تعالی عقل کلی اول صادر آمد و لکن این عقل اول چون ممکن و مرکبست از او دو چیز صادر آمد عقل ثانی و نفس فلك تاسع و همچنین .

و اما اشراقیین و حکماء اسلامیین تخصیص بده عقل نداده اند بلکه از برای هر يك از افلاك و عناصر و مولدات ثلاثه انسان و حیوان و نبات بلکه از برای هر نوع از مولدات ثلاثه جدا جدا حتی عیاقیر و قناییر هر يك رب النوع و عقلی قائلند بیهان «البداءة قد فضت ببطالان الطفرة و التداخل» .

یعنی طفره در عالم وجود محالست میباید هر نوعی از موجودات جسمانیّه خواه فلکیّه و خواه عنصریه يك واسطه درعالم اله و مجردات با رب الارباب داشته باشند مثل درجات سلّم که روبریز می آید محال است که یکدرجه کم باشد . همچنین تنزل نور وجود و فیض حضرت ربّ ودود میباید در هر درجه که می آید ظهوری بهم برساند و بدرجه دیگر برسد فعلى هذا عدد عقول و انفس بمشرب این طایفه بعدد انواع جسمانیّه است کائناً ماکان .

فعلى هذا عرش الهی که فلك تاسع است عقل کلی و نفس کلی درعالم جبروت و ملکوت دارد که واسطه فیض رسیدن بجسم این فلکست پس مراد از ماء رحمت که فرمود از يك قسمت جوهره خلقت فرمود باطن عرش است که عقل و نفس ملکوتی است و هر باطنی حامل ظاهر خود است بسبب آنکه اقوی از ظاهر و محیط بآنست . و لهذا فرمود مستوی و مستقیم شد عرش بر وجه ماء یعنی آب رحمت الهیه که باطن عرش و عقل کلی است حامل شد عرش را و اگر این حامل نبود البته محمول قوام نداشت زیرا که در علم حکمت مقرر است که حرکات اجسام و اجرام و قوام و دوام آنها بواسطه نفوس و عقول آنها است و اگر نه جسم را بذاته قوام و دوام و حرکتی نیست .

و حرکات اجسام سماویّه را باین جهت شوقیه و ارادیّه میدانند که چون نفوس آنها مشتاق بوصول بکمالات نفسانیّه خودند علی الدوام در حرکتند و این حرکات شوقیه نیز دلیل بر وجود نفوس از برای اجسام فلکیّه لطیفه ایست که بواطن آنها اند، فعلى هذا استقامت و استوای عرش جسمانی بر باطن خود است که نفس کلیه و عقل کلیه است .

و حضرت امام علیه السلام آنرا ماء فرمود زیرا که مراد از ماء رحمت و فیض حضرت رب الارباب است که متوجه بجانب عرش است که باطن عرش باشد و چنانکه آب سیلان و صفا و لطافت و نفاذ دارد در اشیاء، رحمت الهیه نیز جریان و صفا و نفوذ دارد در اجسام و چنانکه ماء باعث حیات است نیز رحمت الهیه که باصطلاح اهل حکمت آنرا

عقل و نفس نامند باعث حیات جسم عرشی است .

و وجه آنکه این جسم محیط اعلی را عرش نامند آنست که گسترده شده است فوق عالم اجسام بالتمام و جسمی رفیع تر از آن نیست و قوله (معروشات - یعنی مرفوعات) و عرش آن چیز است که سایه افکنده شود بآن و بنا گذارده شود از شاخهای نخل مثل خانه چوبین که سکنی نمایند در آن و از عرش است عریش بمعنی خیمه .

و نیز عرش بمعنی سریر سلطانی است چون تختگاه خداوندی که بصف رحمت مستوی است بر آن بقوله تعالی «فاستوی علی العرش» یعنی مستولی است بر عرش بوصف رحمانیه خود چنانکه فرمود «الرحمن علی العرش استوی» .

ولهذا آنحضرت فرمود نظر کرد حق تعالی بعین شفقت و رحمت بقسم ثانی پس خلقت فرمود از آن عرش را یعنی مظهر شفقت و رحمت خداوندیست چنانکه بقسمت اول نظر مهابت فرمود زیرا که جبروت و عالم ملکوت و رحمت که باطن عرش است و مسمی بعقل و نفس است مظهر هیبت و عظمت و جلال و کبریا خداوندیست و قاهر و غالب اند بر عالم ملک و اجسام و اگر چه مسمی بماء رحمت اند و لکن مسلط و مستولی و قاهر اند بر ما تحت خود و خلقت فرمود حق تعالی عرش را از روی احتیاج خود بر سر بی جهت آنکه او جل مجده غنی است از عرش و جمیع خلق خود و وصف کرده نمیشود بجلوس و بودن بر عرش زیرا که منزله است از جسم و جسمانیت «تعالی الله عن صفة المخلوقین علواً کبیراً» .

و در حدیث زینب عطا ره وارد است که سماوات سبعة و ارضون و بحر مکنون و جبال برآ و هواء و حجب نور و کرسی در نزد عرش مثل حلقه ایست در فلاتی .

و در حدیث نبوی ﷺ است آنکه خلقت فرمود حق تعالی ملکی را در تحت عرش خود مسمی بحزقائیل پس وحی کرد بسوی او آنکه طیران کن پس پرواز کرد سی هزار سال بعد وحی شد نیز که طیران کن باز طیران کرد سی هزار سال دیگر بعد وحی شد که طیران کن پس پرواز کرد سی هزار سال دیگر پس وحی فرمود بسوی

او که بعزت و جلال ماقسم اگر طیران کنی تا وقتی که صور دمیده شود نخواهی رسید بساق دیگر از عرش پس آن ملک گفت: (سبحان ربی الاعلی و بحمده).

و در حدیث جعفری علیه السلام است که حق تعالی گردانید عرش را چهار ربع یعنی از انواع اربعه و خلقت فرمود قبل از عرش مگر سه چیز را: هوا و علم و نور را بعد خلقت فرمود عرش را از انوار مختلفه از نور اخضر که از آن مخضر گردید رنگ خضرت و از نور اصفری که از آنست صفت و از نور احمری که از آنست حمیت و از نور ابیضی که نور الانوار است و از آنست ضوء نهار.

بعد گردانید عرش را هفتاد هزار طبقه که هر طبقی مثل اول عرش است تا اسفل السافلین و نیست طبقه از این طبقات مگر آنکه تسبیح و تقدیس مینمایند بحمد پروردگار باصوات مختلفه و لسانهای غیر متشابهه و روایت حضرت سجادی علیه السلام با آنچه ذکر شد مطابق است بعد فرمود اگر اذن بدهد پروردگار که بشنوند چیزی از این اصوات را بما تحت خود هر آینه منهدم میشوند جبال و مداین و حصنها و منکشف میشود بحار و عیال میشوند آنچه در آنست بسبب این صوت. و از برای عرش ارکانی است که حامل است هر رکنی از آن ملائکه بسیاری را که احصا نمیکند عدد آنها را مگر حق تعالی و تسبیح مینمایند در روز و شب و کسالت حاصل نمیکنند و ادراک نمی نمایند حس و ادراکی بچیزی از مافوق عرش يك طرفة العین و فوق عرش جبروت و کبریاء و عظمت و قدس و رحمت و علم است و نیست در ماوراء آنها مقال و گفتگوئی.

و از این حدیث ظاهر آمد آنچه در شرح قسمت اول که باطن عرش است و مسمی بماء فرمود ذکر کرده آمد که جبروت عقلی و علم و ملکوت نفسی و رحمت مستعار بماء و باطن عرش است و مظهر هیبت و کبریاء و عظمت الهی اند، پس دو قسمت جوهره یکی معنی و باطن عرش است و یکی ظاهر و صورت آن بتفصیلی که در معنی و صورت آن ذکر شد.

و نیز در حدیث جعفری علیه السلام است که حملة عرش بمعنی علم هشت نفر اند

بقوله تعالى « ويحمل عرش ربك يومئذ ثمانية » آن حضرت فرمود چهار نفر از اهل بیت اند و چهار نفر از کسانی که خواسته است حق تعالی و در بعضی احادیث تفسیر شده است چهار نفر بحضرت امیر المؤمنین و سیدة النساء والحسنین و علی و چهار نفر ثانیه بسلامان و مقداد و ابی ذر و عمار .

و کلمه یومئذ در آیه محتمل است بر نبوت حضرت رسول ﷺ یعنی علم حضرت رسول ﷺ را که فرمود (انا مدينة العلم ومدينة الرحمة ومدينة الجنة وعلي بابها) و این علم عرش رحیمی الهی است نه عرش جسمانی رحمانی، در یوم وفات آنحضرت چهار نفر از اصول و ارکان و شجره ولایت و علم و چهار نفر از فروع و اغصان این شجره حامل آمدند زیرا که بعد از فوت حضرت رسول بجز این چهار نفر از شیعیان کسی دیگر حامل نور ولایت علویّه و سرّ باطن محمدیه علیهما السلام نبود .

و در بعضی احادیث جعفری علیه السلام عمار را خارج فرمودند که از جمله شهداء است و لکن رتبه آن ثلاثه را ندارد .

سبحان الله از استغناء خداوندی و عزّت دین او که در عهد حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله ده کرور نفس داخل در دین شدند و در وفات آن حضرت که محك ولایت علویه علیه السلام که سرّ و باطن دین است در میان آمد چهار نفر ثابت قدم و صاحب یقین باقی ماندند و مابقی مرتد شدند (ليهلك من هلك عن بينة و يحيى من حي عن بينة) .

و در تفسیر حضرت عسکری علیه السلام از حضرت رسول خدا ﷺ ماثور است که فرمود چون خلقت کرد حق تعالی عرش را خلق کرد از برای آن سیصد و شصت هزار رکن و خلقت فرمود در نزد هر رکنی سیصد و شصت هزار ملک که هر گاه اذن دهد به اصغر ایشان که ابتلاع نماید سماوات و ارض هفتگانه را نمیشد آنها در دهان او مگر مثل یکدانه رمل در صحرای وسیعی .

بعد فرمود خداوند عزّوجلّ ایشان را ای عباد من حامل شوید عرش مرا

پس اتفاق کردند و طاقت نداشتند حمل آنرا و نه حرکت دادن آنرا پس خلقت فرمود حق تعالی با هر يك از آنها ده ملك پس قدرت نداشتند آنكه حرکت دهند عرش را ، نیز خلقت فرمود با هر يك از ایشان ده نفر دیگر را و قدرت نداشتند حرکت دادن عرش را بعد خلقت فرمود بعدد هر يك از آنها مثل جماعات ایشان و قدرت نداشتند حرکت دادن عرش را .

پس فرمود خدای عز و جل از برای جمیع آنها واگذارید عرش را بر من امساك میکنم آنرا بقدرت خودم و گذاشتند آنرا و نگاه داشت خدای عز و جل آنرا بقدرت خود پس فرمود بهشت نفر از ملائکه مذکورین حامل شوید آنرا عرض کردند پروردگارا طاقت نداشتند این خلق کثیر و جم غفیر حمل عرش را چگونه طاقت داریم مابدون ایشان .

فرمود خدای عز و جل این حکم از برای آنست من خداوندی ام نزدیک کننده هر بعید و ذلیل کننده هر عنید تخفیف دهنده هر شدید سهل کننده هر عسیر، میکنم آنچه را میخواهم و حکم میکنم آنچه را اراده میکنم تعلیم میکنم شما را کلماتی که بگوئید آنها را که خفیف شود بر شما حمل عرش .

عرض کردند پروردگارا چه چیز است این کلمات؟ فرمود بگوئید بسم الله الرحمن الرحیم ولا حول ولا قوة الا بالله العلی العظیم و صلی الله علی محمد و آله الطیبین پس گفتند این کلمات را و حمل کردند عرش را و خفیف بود عرش بر کواهل ایشان مثل موئی که بر وید بر سر دوش مرد شجاع قوی .

و فرمود خدای عز و جل از برای سایر املاک و اگذارید عرش را بر کواهل این هشت نفر تا آنکه حمل نمایند و طواف نمایند شما در دور عرش و تسبیح و تمجید و تقدیس کنید مرا که من خداوند قاهر و قادرم بر آنچه دیدید و بر هر چیز .

پس عرض کردند اصحاب حضرت رسول خدا چه بسیار عجبست امر این ملائکه حاملین عرش در کثرت و قوت و عظم خلقت ایشان فرمود حضرت رسول خدا این ملائکه کثیر طاقت ندارند با قوت و کثرت و عظم خلقت ایشان حمل

صحافی کہ مکتوبست در آن حسنات مردی از امت من .
عرض کردند کیست او یا رسول الله تادوست داریم و تعظیم کنیم اورا و تقرب
جوئیم بسوی حق تعالی بموالات او فرمود آنحضرت این مردیست کہ با اصحاب
خودنشسته بود پس گذشت باو مردی از اهل بیت من کہ غطایی درس داشت و شناخت
اورا .

پس چونکہ گذشت التفات کرد بعقب او شناخت اورا وجست قایم و پا برهنه
با حیرت و گرفت دست اورا و بوسید و سرسینه اورا می بوسید و میان دو چشم اورا
بوسید و عرض کرد پدر و مادرم فدای تو باد ای شقیق رسول خدا کہ گوشت تو و
خون تو گوشت و خون اوست و علم و حلم و عقل تو از علم و حلم و عقل اوست سؤال
می کنم خدا را آنکہ سعادت دهد مرا بمحببت شما اهل البیت پس واجب گردانید
از برای آن مرد باین قول و فعل از ثواب آنچه را کہ اگر نوشته شود تفصیل آن در
صحافی طاقت ندارند حمل آنرا جمیع این ملائکہ طواف کنند گان بعرش و ملائکہ
حاملین عرش .

پس گفتند اصحاب این مرد باو کہ با جلالت و موضع تواز اسلام و محل
تو در نزد حضرت رسول خدا ﷺ این عمل را باین مرد مغطی الراس می کنی
گفت آن مرد باصحاب خودای جہال ثواب داده نمیشود احدی در اسلام مگر بمحببت
حضرت محمد و محبت این مرد پس واجب گردانید حق تعالی باین فعل مثل آنچه
واجب گردانیده بود بفعل و قول اول او .

بعد حضرت رسول خدا ﷺ فرمود هر آینه این مرد صادق است در قول
خود زیرا کہ اگر حق تعالی عمر دهد مردی را مثل عمر دنیا صد هزار برابر ورزق
دهد مثل اموال دنیا اورا صد هزار برابر پس اتفاق کند تمام اموال خود را در راه
خدا و فانی کند عمر خود را بقیام لیالی و صیام ایام کہ ملالت و سستی حاصل ننماید
پس ملاقات کند خدارا و شامل باشد بغض حضرت محمد و مردی را کہ گرمی داشت
آن مرد اورا می اندازد حق تعالی اورا بر روی دماغش در جهنم ورد و هابط میفرماید

اعمال او را براى .

عرض کردند یا رسول الله کیست این مرد فرمود اما فاعل این فعل و قول نسبت باین مرد مغطی الراس این مرد است پیشی گیرید بسوى او ، نظر کردند دیدند سعد بن معاذ اباضی انصاری است و آن مرد که گفته شد باو این قول این مرد مغطی الراس است که می آید نظر کردند دیدند که حضرت علی ابن ابیطالب (علیه السلام) است . بعد آنحضرت فرمود یا عباد الله بتحقیق می شناسد فضل را از برای اهل فضل صاحب فضل بعد فرمود بشارت باد ترا ای سعد بآنکه حق تعالی ختم میکند از برای تو بشهادت و هلاک می کند بتو امتی را از کفره و می لرزد عرش رحمن بموت تو و داخل میشود بشفاعت تو درجنت مثل عدد شعور حیوانات طایفه کلب .

و در کتاب علم الیقین مولانا محسن قاشانی از کتاب توحید باسناد از داود رقی ماثور است که گفت سؤال کردم از حضرت اباعبدالله (علیه السلام) از قوله تعالی «وکان عرشه علی الماء» آنحضرت فرمود علماء عامه چه میگویند درین آیه؟ عرض کردم که می گویند بدرستی که بود عرش الهی بر آب و حضرت پروردگار فوق عرش خود بود . آنحضرت فرمود دروغ می گویند کسیکه این گمان را داشته باشد بتحقیق گردانیده است حق تعالی را محمول و وصف کرده است او را بصفت مخلوقین یعنی مکان از برای خداوند قرار داده است که حامل حق تعالی است و شبیه کرده است رب خلایق را بخلاق خود و این کفر است و لازم می آید ایشان را آنکه عرش که گویند حامل حق تعالی است اقوی از حق تعالی باشد یعنی مربوب اقوی از رب خود باشد و این اعتقاد مستلزم مفاسد کثیره است .

داود گوید عرض کردم فدایت شوم معنی آیه را بیان فرما فرمودند بدرستی که خدای عز و جل حمل فرمود علم و دین خود را بر ماء یعنی مائیکه حامل عرش است پیش از آنکه ارضی یا سمائی باشد یا جن و بشر یا شمس و قمری پس چون اراده کرد آنکه خلق کند خلق خود را منتشر کرد خلایق را پیش روی خود و گفت به تمامی ایشان کیست پروردگار شما ؟

آنحضرت فرمود اول کسیکه تنطق کردند حضرات رسول خدا و امیر المؤمنین و ائمه هدی علیهم الصلوٰۃ والسلام بودند و گفتند توئی پروردگار ما و پس از این اعتراف حمل فرمود حق تعالی علم و دین خود را بر این بزرگواران بعد از آن امر فرمود ملائکه و سایر خلائق را باطاعت ایشان و سایر خلائق و ملائکه عرض کردند پروردگارا بلی اقرار کردیم باطاعت ایشان .

پس حق تعالی فرمود بملائکه شاهد باشید گفتند شاهد هستیم بر آنکه نگویند خلائق « انا کنّا عن هذا غافلین » یا آنکه نگویند « انما اشرك آباؤنا من قبل و کنّا ذریّۃ من بعدهم افتهلکنا بما فعل المبطلون » .

یاد اود ولایت ما اهل بیت ﷺ مؤکد است بر تمامی خلائق در میثاق یعنی حتی بر انبیاء و اوصیا و امام سالفه کائنا من کان از اولاد آدم و شهود برین عهد، ملائکه خداونداند بالتمام بامر الهی و مؤکد بودن این عهد بسبب امر الهی است بر اشهاد ملائکه یعنی این حکم اگر امر سرسری بود حق تعالی شواهد کثیره صادق القول بر عهد ولایت نمیگرفت .

بدان ای صاحب کیاست آنکه درین حدیث شریف اشارات بمطالب عظیمه است :

اول آنکه فرمود حمل کرد حق تعالی علم و دین خود را بر آب و ازین حمل معلوم میشود که مراد از ماء آب عنصری نیست زیرا که عناصر ذی شعور و عقل نیستند که قابل حمل علم و دین باشند بلکه مراد ماء رحمة الهیه است که عقل کلّی و نفس کلیّۃ عرش است که حامل صورت عرش جسمانی است زیرا که عقل و نفس حامل علم و دین الهی میتوانند شد نه اجسام و اجرام .

و چون هنوز ابدان نورانیّه و اشخاص بشریّه حضرات آیات کبرای الهیّه و حجج که حامل عقل و روح کلّی الهی اند بعرضه ظهور نیامده بودند که حمل علم و دین الهی بر ایشان شود لهذا حمل بر عقل کلّی و نفس کلیّۃ عرش الهی فرمود .

یعنی چون حامل علم و دین عقلی کلّی و نفس قدسیّه حضرت خاتم الانبیاء علیه السلام است پس نشر علم و دین از مرتبه عقل کلّی و نفس قدسیّه ملکوتیه آنحضرت که کتاب مبین الهی است اولاً بر عقل و نفس عرش الهی شد که مبدء عالم جسمانی است زیرا که قوه فاعله عقلیه مقتضی وجود قابلی است که افاضه کمالات خود را بر او نماید .

و چون اشباح مقدسه لطیفه این بزرگواران که قلب عالم ملک و انسان کبیر است هنوز بر صه ظهور نیامده بود بجهت آنکه عالم ملک و سماوات و ارض خلقت نشده اول خلقتی که از عالم شده عرش بود و پس .

پس بنیه و بدن عالم جسمانی که انسان کبیر است تام الخلقه نشده بود حق تعالی باطن عرش و صورت آنرا آفرید که قابلی از برای حمل علم ظاهر شد پس حق تعالی علم و دین خود را باطن عرش که عقل و نفس کلّی و ماء رحمت الهیه است حمل فرمود (لان الله يعطى كل ذي حق حقه) .

و بعد از آنکه اشباح این بزرگواران را ظاهر ساخت و سؤال کرد ، اعتراف به ربوبیت پروردگار حقیقی خود نمودند قابلیت اشباح ایشان را از برای حمل علم و دین زیاده از ملائکه و سایر بنی آدم و عرش و باطن آن و مافیها یافت و بسبب آنکه تناسب فیما بین فاعل و قابل شرط است پس حمل علم و دین خود را بر ایشان فرمود پس مراد از ماء همانست که درین حدیث مشروح ماوّل شد .

و اما اشاره ثانیه بآنکه متفرق فرمود حق تعالی خلائق را پیش روی خود . مراد اظهار اشباح خلائق است در حضرت علمیه که اعیان ثابته و حضرت ارتسام و عالم ذر نامند و این اعیان ثابته علمیه در عالم اشباح حقایق و بواطن اعیان کونیّه خارجیه اند که در عالم ملک و دنیا موجود میشوند و این اعیان ثابته صورت علم الهی است بجزئیات عالم کون که در لوح نفس کلّیه عرش الهی یا اراده الهیه منتقش می شود و حضرت خداوندی علم حضوری بآنها دارد .

و طوایف حکما در علم حق تعالی بجزئیات اختلاف بسیار کردند بعضی انکار

علم خداوند را بجزئیات کرده اند زیرا که علم بجزئیات در مرتبه ذات باعث بودن ذات اقدس است محل کثرات و صور جزئیّه را و این باطاست و بعضی قایل بعلم اجمالی ذات اقدس بجزئیات شده اند زیرا که صور جزئیّه را بتفصیل و حدود و عوارض اعدام و نقایص میدانند و کمال ذات را تنزّه از علم باین نقایص و اعدام دانسته اند . اما مذهب حق در علم حق تعالی بجزئیات عالم کثرت آنست که حق تعالی عالم به جزئیات بطریقه اجمال است و علم بتفصیل جزئیات علی ما هی علیها فی الخارج در حضرت علمیّه اضافیّه قدریّه است که لوح ارتسام نفسیه است بعلم حضوری که باعث نقص و عیبی در ذات اقدس نیست .

پس تحقیق این مطلب شریف عزیز اینست که بطور اجمال ذکر کرده آمد و کلام حضرت معصوم (علیه السلام) بآنکه مخلوقات را پیش روی خود منتشر فرمود دلیل است بر آنکه علم بتفصیل این صور جزئیّه مخلوقات در خارج ذات اقدس است زیرا که پیش رو کنایه از لوح نفس کلیّه است که مشهود الهی است پس کلام معصوم مؤید تحقیق مسطور است در علم حق تعالی بجزئیات . اما لوح عقلی کلی اگر چه نیز مشهود الهی و پیش روی اوست جل مجده و لکن این لوح احاطه بعلم کلیّه قضائیه دارد و مسمی بلوح محفوظ است و قضا است و تغییر و تبدیل در آن نیست .

اما لوح نفس کلیّه ملکوتیه مسمی بلوح قدر و مشتمل بر علوم جزئیّه و صور است و قدر بمعنی مقدور است یعنی لوح صور مقدرات که صور جزئیّه محدوده مقدره اند بقوله تعالی «وان من شیء الا عندنا خزائنه و ما ننزله الا بقدر معلوم» . پس خزائن علوم کلیّه الهیه عقل کلی است و خزاین علوم جزئیّه الهیه نفس کلیّه است و از عقل کلی این صور جزئیّه بحسب تناسب مواد و استعدادات عالم ملک جسمانی که دنیا است بر نفس کلیّه نازل میشود و از نفس کلیّه بر مواد عالم کون و ملک نازل آید .

پس اینست تنزیل حق تعالی اشیاء را بقدر معلوم یعنی بر اندازه استعداد مواد

دنیویه صور جزئیّه بر آنها از نفس کلیّه که خزینّه علوم قدریّد خداوند است نازل و ناشی میشود .

ولوح عقل کلی را لوح محفوظ نامند زیرا که مشتملست بر علوم کلیّه قضائیه که از تغییر و تبدیل مصون و محفوظ است و لوح نفس کلیه را لوح محو و اثبات نامند بقوله تعالی «یمحو الله ما یشاء ویثبت و عنده ام الكتاب» زیرا که بصدقات و عبادات و دعوات و بمعاصی و خلاف او امر و نواهی تغییر و تبدیل مقدرات ممکن است برخلاف مقتضیات که تغییر پذیر نیست .

و این ام الكتاب که بعنایت ممدوح و موصوفست همان لوح محفوظ قضائی عقلی است که اقرب بحق تعالی و ارفع از لوح ثانی قدری است و در مقام عنایت که حضور حق تعالی و اعلی از مقام حضور نفسانیت است ثبات و استقرار دارد و تفصیل معتقدات و مقالات حکما در علم حق تعالی بجزئیات و تحقیق مذهب حق درین مسئله غامضه بطور اجمال بیان کرده آمد «فاغتنم و کن من الشاکرین» .

بعد حضرت امام علی مرتضی صلوات الله و سلامه علیه فرمود که پس حق تعالی خلقت فرمود کرسی را از نور عرش و خلقت فرمود از نور کرسی لوح را و خلقت فرمود از نور لوح قلم را .

بدانکه مراد از نور عرش که از آن خلقت شد کرسی عقل کلی و نفس کلیّه باطن عرش است زیرا که نور بر غیب و باطن شیء اطلاق شده مثل قوله تعالی «الله نور السموات و الارض» و معلوم است که الله غیب و باطن سماوات و ارض است که باعث ظهور سماوات و ارض است .

پس از نور باطن عرش خلقت فرمود کرسی را و از نور باطن کرسی که عقل کلی و نفس کلیه است خلقت فرمود لوح را زیرا که سابقاً محقق آمد که هر یک از افلاك تسعد را یک عقل کلی و یک نفس کلیه است و نیز از نور باطن لوح که عقل کلی و نفس کلیه آنست خلقت فرمود قلم را چنانکه قایل بمادیّت و جسمانیت لوح و قلم شویم بمفاد این حدیث لازم است که مثل عرش و کرسی عقل کلی و نفس کلیه داشته

باشد زیرا که تنطق مینمایند و اجسام و اجرام بدون نفس ناطقه و عقل در آنجا که نتوانند ناطق شوند .

و اگر قائل بتجرد لوح و قلم شویم که مراد از قلم اعلی عقل کلی و مراد از لوح نفس کلیه باشد چنانکه سابقاً ذکر شد باز باید از برای آنها در عالم تمثیل صور و اجسام باشد چنانکه درین حدیث فرمود .

پس آنحضرت فرمود از عرش تا بقلم از باطن هر عالی باطن و صورت مخلوق سافل خلقت شده چنانکه حکماء مشائین گفته اند که از عقل اول فعال عقل ثانی و فلک تاسع که عرش و صورت آنست ناشی آمده و از عقل ثانی که باطن عرش است عقل ثالث و فلک ثانی که کرسی است ظاهر شده یعنی از باطن هر عالی باطن و ظاهر سافل آن ظاهر شده و کلام الهی نیز مؤید این قاعده است بقوله تعالی «فبیحان الذی بیده ملکوت کل شیء والیه ترجعون» و مراد از ملکوت هر شیء باطن آن شیء است . و آنچه از ملکوت باطن سماواتست ملکوت اعلی نامند و آنچه باطن ارضین است ملکوت اسفل نامند و از برای هر یک از این دو طبقه اجناس و طبقات کثیره است بر حسب تفاوت طبقات اجرام و اجسام پس هیچ جسم علوی و سفلی نیست مگر آنکه از برای آن لطیفه و جوهری ملکوتی است و حکماء این جواهر و لطایف ملکوتیه را ارواح و عقول و نفوس نامند فعليهذا مطلب واحد است و اصطلاحات مختلف .

پس حق تعالی بحکمت بالغه خود سلسله سماویات را که در جهت علو عالم ملک و اجسامند چون عرش و کرسی و لوح و قلم منتظم و مربوط بیکدیگر مثل زده و زنجیر فرموده و تمامی را از یک شعاع جزئی نور حضرت محمدی و علوی علیهما الصلوٰة والسلام که آنرا جوهره فرمود خلقت کرد و بسبب این اتفاقان صنع فرمود «وما خلقت السموات والارض وما بینهما لالعین» و قوله تعالی «وما خلقناهما الا بالحق» .

و مراد از این حق که در آیه است ماده و واسطه خلقت سماوات و ارض قرارداد حق مخلوق به است که صنع خداوند و واسطه مصنوعات و حقیقت نور حضرت محمدی و علوی علیهما السلامست و ملائکه و جنات ثمانیه خود را نیز در جهت علو که

سماویاتست مقرر فرمود چنانکه مأثور است که «ارض الجنة الكرسي و سقفها عرش الرحمن».

پس امر سماء اعظم وخلق آنها اکبر است چنانکه فرمود قوله تعالى «ولخلق السموات والارض اکبر من خلق الناس ولكن اکثر الناس لا يعلمون» پس درحالیکه ناس صاحبان ملکوت و عقول و نفوس و بواطن اند البته سماوات که اکبر از ایشان است صاحب ملکوت عقول و نفوس و بواطن اند و قوله تعالى «انتم اشد خلقاً ام السماء بناها رفع سمکها و سوّیها و اغطش لیلها و اخرج ضحیها».

اما بدانکه مراد حق تعالی ازین خلق ناس که خلق سماوات و ارض اکبر از آنها است خلق امم سابقه و لاحقہ میباشد نه حضرات انبیا و رسل که سادات انام اند و نه حضرت خاتم انبیا و رسل و ختمیون که سید سادات انام و امام اند و نه شیعیان این بزرگواران زیرا که قلوب ایشان که یک مرتبه از مراتب وجود ایشان است محیط است بسماوات و ارض چنانکه مأثور است که «مثل هذه السموات والارض في جنب قلب المؤمن کمثل ريشة في هذه السموات والارض».

جائیکه دل يك مؤمن شیعی چنین وسعت و احاطه بر سماوات و ارض داشته باشد چگونگی خواهد بود قلب حضرت امیر مؤمنان و سید شیعیان و سلطان انس و جان علیه الصلوة والسلام چگونگی خواهد بود و وسعت و عظمت و احاطه مراتب عالیة ایشان که محیط بقلب ایشان است «تبارک الله احسن الخالقین فتدبر حتى تهدي انشاء الله».

و بعد ذکر فرمود ارض را بقوله تعالى «والارض بعد ذلك دحیها» و قوله تعالى «والسماء ذات البروج» مراد از آن فلك الكرسي است که هشتم فلك و صاحب بروج اثنی عشر است و وسعت فلك کرسی پس از عرش ذکر شد که تمام سماوات و ارض و آنچه در آنها است در جنب کرسی مثل حلقه یا مثل ارزنی است در صحرای وسیعی و فضل عرش بر کرسی مثل فضل فلوات و صحرای وسیع است بر حلقه یا ارزن.

و حق تعالی از قوت و وسعت کرسی خبر داد بقوله تعالى «وسع کرسیه السموات والارض ولا یؤده حفظهما وهو العلی العظیم» یعنی وسعت دارد کرسی

سماوات سبعة و ارضین سبعة را و حمل کردن کرسی آنها را باعث خستگی او نیست زیرا که کرسی بسیار رفیع و بسیار عظیم است .
و ممکن است که مراد از کرسی که آنرا بصفت وسعت و حفظ سماوات و ارض یاد فرمود نفس کلیه قدسیه حضرت علویه علیه الصلوة والسلام باشد زیرا که مراد از عرش علمی که در احادیث وارد است علم و عقل کلی حضرت رسول خداست ﷺ که حامل آن حضرت علی مرتضی و ذریه طاهره آن حضرتند علیهم الصلوة والسلام .

پس نفس مقدس آن حضرت نیز حامل سماوات و ارض است چنانکه بیان کردیم که کلیه سماویات و عنصریات بالتام از نفس کلیه قدسیه الهیه علویه علیه الصلوة والسلام ناشی آمده و در احادیث معصومیه وارد است که (بالحجة قامت السموات والارض) یعنی بنفس قدسیه کلیه حضرت حجة الله سماوات و ارض قائم است .

و نیز وارد است که (لو خلیت لغلت) و گاهی قصد میشود به کرسی و عاء عرش چنانکه در کتاب توحید در حدیث جعفری علیه السلام که سؤال شد از آن حضرت از عرش و کرسی فرمود : عرش بیک وجه جمله خلایق است و کرسی ظرف آن است . و بوجه دیگر عرش علمی است که مطلع ساخته است حق تعالی بر آن انبیا و رسل و حجج خود را و کرسی علمی است که مطلع نساخت بر آن احدی از انبیا و رسل و حجج خود را و مراد آن حضرت از جمله خلق مجموع عالم جسمانی است که محاط عرش و فلك تاسع است و دعاء آن دو عالم ملکوت و جبروت است بسبب آنکه قیام و استقرار عالم ملک و خلق بیاطن آن است که این دو عالم اند .

و پس از ذکر کرسی و متعلقات آن بدانکه آن حضرت فرمود که لوح را از نور کرسی خلقت فرمود و معلوم شد که منظور از نور کرسی عقل کلی و نفس کلیه کرسی است که ملکوت و باطن آنست پس از ملکوت و باطن کرسی خلقت فرمود ملکوت باطن لوح و صورت آنرا .

و بعضی از احادیث دلیل است بر آنکه حقایق اشیاء مسطور است در لوح و

بیان لوح کرده شد که یا لوح قضائی محفوظ است و یا قدری محو و اثبات و در اول علوم کلیه مسطور است و در ثانی علوم جزئیه .

و بعضی از احادیث دلالت کند بر آنکه حقایق اشیاء مسطور است در قلوب ملائکه مقربین و از قلوب ایشان بیرون می آید بعالم وجود زیرا که واسطه وحی بر انبیاء و رسل و الهام بر اوصیاء و اولیاء و علیهم السلام ملائکه مقربین اند چون جبرئیل و اسرافیل و غیره .

و این کلام با خلقت لوح منافی نیست بجهت آنکه دور نیست که مراد از لوح درین حدیث محتوی بر حقایق علمیّه اشیاء است چنانکه ملک بر قلم هم در حدیث اطلاق فرموده فعلیّهذا علمی که افاضه میشود بر قلوب مطلق بنی آدم بواسطه قلم عقلی است که کاتب در الواح قلوب ایشان است چنانکه فرمود «اولئك کتب فی قلوبهم الايمان» و قوله تعالی «علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم» .

و بعد حضرت امام علیه السلام فرمود خلقت فرمود از نور لوح قلم را: بدانکه منظور ازین قلم که از نور لوح مخلوق است نه قلم اعلی است که عقل کلی است و اینکه عقل کلی را قلم اعلی گویند بنا بر اصطلاح حکما است زیرا که عقل کلی الهی افاضه می کند حقایق اشیا را و می نویسد صور مجردات و مادیات را بر لوح عدم .

پس اگر صفحه عدم لوح باشد قلم اعلی عقل کلی است ولیکن آنحضرت فرمود لوح مخلوقست از نور باطن کرسی پس قلم هم باید مخلوق باشد از نور باطن لوح که ملکوت آنست زیرا که علوم در لوح است و عقل کلی و نفس کلیه لوح حاوی و حافظ علوم جزئیه و کلیه است .

پس بمفاد «علم بالقلم» میباید از ملکوت باطن لوح افاضه شود بر قلم و آنچه افاضه میشود قلم بنویسد در الواح قلوب بنی آدم که «علم الانسان ما لم يعلم» یعنی قاطبه قلوب انبیا و رسل و اوصیا و اولیا و مؤمنین مطلقاً بسبب صقالت و صفائی که دارند صلاحیت دارند از برای انتقاش تمام علوم در آنها هر يك بقدر وسعت و صفای خود مثل مرآت مجلوه که قابل انتقاش صور مقابله آنست .

پس هر يك از مرائی قلوب انسانیه بقدر وسعت و قابلیت و صفات خود قبول انتقاش علوم و حقایق اشیاء از قلم می کنند و قلم حکایت از لوح قضا و قدر میکند و مینگارد در مرائی والواح قلوب ایشان آنچه را قابل اند .

فعلی هذا لوح باین معنی واسطه وجود و علم قلم است و قلم باین معنی واسطه لوح قلوب مطلق بنی آدم است بر خلاف قلم اعلی که عقل کلی است واسطه وجود و علم جمیع السواح انفس و آفاق است و مینگارد صور الواح انفس و آفاق را بر لوح کلی عدم .

پس عجیبی نیست که لوح باید اکتساب علم از قلم نماید چگونه واسطه وجود قلم و علم آن میشود چنانکه آنحضرت فرمود «و لا مشاحه فی الاصطلاح» یعنی نزاعی در اصطلاح حکما نیست و اگر نه اصطلاح حضرت شارع مقدس این است که آنحضرت اشاره فرمود و حقیقت لوح و قلم اینست که بیان فرمود .

افاضة قلبیه

بدان ای طالب ر حیق تحقیق آنکه از برای انسان مرتبه ایست معنویه و لطیفه ایست غیبیه که آنرا قلب نامند که بحسن عقیدت و ارادت و محبت قویّه و توسّل کامل بحضرت عترت مهدیه ﷺ صورت تحقیق یابد زیرا که قلب فرزندیست معنوی و انسانی است الهی که پدرش ولی الهی است و مادرش نفس حنا نه مشتاقه به حق تعالی و عالم آخرت چنانکه حضرت رسول خدا فرمود (انا و علی ابوا هذمه الامه) و سابقا اشاره شد که قلب غیب سیّم است از غیوب سبعة انسانیه که بآن ادراک میشود آنچه بعقل ادراک نتوان نمود و ادراکش بیصیرت قلبیه کشف مغیبات و صور مجردات و آیات انفسیه است کما قال الله تعالی « سنریهم آیاتنا فی الافاق و فی انفسهم حتی یتبین لهم انه الحق » و قوله تعالی « لا تعمی الابصار و لکن تعمی القلوب الّتی فی الصدور »

پس مادام که نفس انسان اشتیاق و ارادت کامله بحضرات عترت هادیّه مهدیه

و شیعیان ایشان عَلَيْهِ السَّلَام حاصل نماید نطفه محبت این بزرگواران که ماده قلبت در رحم نفسانی حنائی او نیفتد و بآب یاری مجاهدات و ادویه اذکار و عبادات این نطفه معنویه تربیت نشود محالست که قلب سالم از امراض نفسانیّه در عالم ملکوت باطن انسان متولد شود چنانکه فرمود قوله تعالی «الّا من اتی الله بقلب سلیم»

یعنی قلب سلیم از امراض ازغنیات و موهبت الهیه است که بواسطه صاحبان عنایت و ولایت در انسان ظاهر میشود و پس از ظهور و تولد آن مدارک غیبیه مطابق مدارک حسیّه از برای آن حاصل میشود مثل عین قلبی که آنرا بصیرت قلب نامند و شامه و ذائقه و سامعه قلبیه و قوت و قدرت قلبیه ملکوتیه که می بیند بچشم خود ملائکه و روحانیان را و مشاهده میکند حقایق اشیا و صور اعمال و اخلاق و نیک و بد خود و خلائق را در مرآت خود بصورتیکه مناسب با آنها است و علامات و آیات جنّات و جحیم مشهودش شود و بسمع خود الهام معنوی را از ملائکه میشوند.

بلکه کلام الهی را میشوند چنانکه انبیا و رسل شنیدند و بذائقه خود طعم و نعماء جنت را می چشید و بشامه خود استشمام روایح طیبه جنّات و روایح خبیثه جحیم را می کند و بقدرت و قوت ملکوتیه خود طیّ ارض دنیا کند بر حسب مراتب صاحبان قلب در ولایت الهیه.

و این قلب سلیم از امراض نفسانیّه باین اوصاف از خصایص اولیای این امت و ارباب قلوبست و سایر طبقات خلائق بهره از این مدرک معنوی انسانی ندارند زیرا که از درجه ایمان بدرجه ولایت الهیه نرسیده اند و ایمان را درجات عشره است و درجه عاشره ایمان بدایت ظهور نور ولایتست از برای اولیاء این امت.

و این دولت و نعمت از برای اولیاء از برکت انوار ولایت و محبت حضرات اهل بیت محمدی علیهم الصلوٰه والسلام است و بجهت بعضی از بزرگان اولیاء این امت بعضی از فنون علوم حضرات اهل بیت عصمت عَلَيْهِمُ السَّلَام برکت و طفیل ولایت ایشان حاصل آید زیرا که علوم و صفات کمالیه تابع نور ولایت مجبیه علویه الهیه عَلَيْهِمُ السَّلَام است

هر قدر قوت نور ولایت در مجتبان بیشتر ظاهر شود علم اسرار و کمال باطنش زیادتى خواهد بود .

و حضرات اهل عصمت علیهم السلام انواع فنون علم خود را منحصر فرموده اند در هفت قسم بقوله علیه السلام (ان علمنا غایر و مزبور و نکت فی القلوب و نقر فی الاسماع و ان عندنا الجفر و الجامعة و مصحف فاطمة علیها السلام) .

بدانکه علم غایر علم بامور ماضیه است و مزبور علم بامور مستقبله است که بقلم اعلای عقلی این بزرگواران در لوح قلبی نفسانی ملکوتی ایشان مسطور می شود خواه علوم قضائیه حتمیه که بدا و تخلف پذیر نیست و خواه علوم قدریه که بدا و محو و اثبات دارد و در حدیث است که (ما عبد الله بشيء مثل البدا) یعنی تصدیق بر وفوع بدا در علوم حضرات انبیا و اوصیا افضل عبادت خداوندیست پس انکارش اعظم معصیت خداوندیست .

و قسم سیم که نکت در قلوبست الهام قلبی است که از برای حضرات اوصیا که نظیر وحی قلبی انبیاء است و واسطه الهام را ملائکه نیز گفته اند و منافات ندارد بآنکه الهام کننده حق تعالی باشد .

و قسم چهارم نقر در اسماع است که الهام خارجی است و از جهات سته ممکن است اما از جهت یسار که تعلق بنفس و شیطین دارد الهام از خارج اعتبار ندارد و از جهات دیگر از ملائکه است باو از فصیح و بلیغ و اگر بصوت و لسان عربی شنیده شود در صحت اقوی است .

و بهره اولیاء این امت بواسطه نور ولایت و محبت و متابعت این بزرگواران بیشتر از این دو قسم است و علوم حادثه شبانه روزی بجهت حضرات اهل عصمت و شیعیان ایشان علیهم السلام بیشتر باین دو قسم حاصل میشود .

و قسم پنجم جفر است و آن پوستی است که ممثلی است از علم حروف که (لا یغادر صغیره ولا کبیره الا احصیها) تمامی علوم الهیه ماضیه و مستقبله از علم

جفر اعظم این بزرگواران بیرون می آید و علم جفری که درین امتست بطریقه حروف و آنرا جفر مستحصله نامند که بطور سؤال و ترتیب حروف و گرفتن نظایر بدوایر مختلفه حروفیه جواب حاصل نمایند آموزش جزئی از جفر کلی این بزرگوارانست و کسیکه درین علم بکمال باشد جواب و سؤالش مطابق با واقع خواهد بود و تخلف از واقع ندارد .

وقسم ششم جامعد است و آن طومار است هفتاد ذراع بانشاء حضرت رسول خدا و املاء و خط حضرت امیر المؤمنین علیه السلام که تمام علوم حلال و حرام و احکام الی يوم القیام حتی ارش خدش یعنی تفاوت قیمت آدمی اگر خراشی در بدن او نمایند درین طومار مبارک ثبت است .

وقسم هفتم مصحف حضرت فاطمه علیها السلام است و آن صحیفه ایست بالهام ملک و املاء و خط حضرت امیر المؤمنین علیه السلام که بآنحضرت الهام کرده اند .

بدانکه چون حضرت رسالت پناهی عالم فانی را وداع فرمود و بقرب خداوندی شتافت بر حضرت فاطمه علیها السلام آنقدر حزن و اندوه نزول کرد که خدا داند و اغلب که بگریه و ندبه و زاری مشغول میبود ملکی از خارج الهام میکرد بآنحضرت اخبار سلطنت سلاطین مستقبله را از خلفاء ثلاثه جور و متمر دین بنی امیه و خلفاء بنی عباس و سلاطین بعد از آنها الی ظهور القائم علیه الصلوة والسلام و مدت دوام سلطنت و اولاد هر يك و ممالك و عشایر و قبائل و وقایع آنها علی التفصیل و وقایع ظهور آن حضرت و کیفیت رجعت اهل بیت علیهم السلام و انتقام از اعدای و اهل جور چنانکه عصر آ بعد عصر وقوع می یابد بآنحضرت القاء و الهام مینمود .

آنحضرت کیفیت الهام ملک را خدمت حضرت امیر المؤمنین علیه السلام بعل جلیل عزیز خود معروض داشت آنحضرت فرمودند هر وقت احساس بصوت ملک میکنی مرا اخبار فرما تا الهامات او را بنویسم چنین کردند ، پس این اخبار ملهمه مسطوره صحیفه شد ملقب بصحیفه حضرت فاطمه علیها و زوجها الصلوة والسلام و این صحیفه در نزد ذریه طاهره ایشان بود تا حال که در نزد حضرت قائم علیه السلام است و از این

صحیفه گاهی خبری، از حضرت امام زمان عجل الله فرجه بشیعیان و اولیای ایشان القاء و اعلام میشود بقدر طاقت و قوت ولایت ایشان.

این است اقسام سبعة علوم معصومیه ﷺ و بهره اولیاء ایشان از آنها از برکت نور ولایت ایشان علیهم و علی شیعتهم السلام الی يوم القیام و رؤیت این صحیفه و جفر و جامعه از برای شیعیان ایشان ممکن نیست بطومار دیگر در نزد این بزرگوارانست که تمامی اسامی شیعیان و احبباء ایشان با اسامی آباء و امتهات ایشان در آن ثبت است.

و بعضی از علماء روایت احادیث چون شیخ مفید علیه السلام حمه مدعی دیدن آن صحیفه شده که دیدم اسم من در آن ثبت بود و دور نیست که بعضی از شیعیان که اسامی ایشان در آن ثبت است نیز مثل شیخ مفید دیده باشند خدا میداند و آنکس که رفته است و صحایف و الواح سماویة دنیویة و معصومیة در نزد این بزرگواران بسیار است که باحصا نیاید و هر الواح یا قوت و زمرّد و لعل نوشته شده زیرا که از آسمان نزول کرده است.

و این صحایف از جمله موارث انبیا و رسل است که علامت امامت و وصایت ایشان است بجهت تصدیق خلائق و اگر نه این بزرگواران در علوم احتیاج بصحایف ندارند زیرا که صاحب ام الكتاب و لوح محفوظ و الواح قدریه اند بقوله تعالی « یمحو الله ما یشاء و یثبت و عنده ام الكتاب »

چنانکه حضرت امیر المؤمنین علیه الصلوة و السلام در وقت تولد در حرم بیت الله تمام کتب سماویة و صحف انبیا و رسل را از حفظ خواند و حضرات ذریة طاهره و خلفاء راشدین آنحضرت ﷺ نیز جامع و مالکند آنچه را آنحضرت حاوی و جامع بود و مقام روحانیت و نورانیت ایشان فوق مقام عقل و علم و لوح و قلم است بدرجات عالیة چند چنانکه قلم از استماع ذکر حضرت محمدی از حق تعالی متعجب شد و بسجده افتاد و بیخود شد و از شوق بآنحضرت سلام کرد.

بدانکه منظور حضرت امام ﷺ از بیان این حدیث که در شرح آنیم آنست

که هیچ مرتبه از مراتب موجودات علویّه و سفلیّه و مجردّه و مادیّه از حیطه علم و احاطه نور ذات مقدّس ایشان خارج نیست و همگی اشیاء باطنه و ظاهره از یرتو سبحات انوار ایشان مخلوقند .

بعد حضرت امام علیه السلام فرمود حق تعالی بقلم فرمود بنویس توحید مرا که خلاق و موجد توام پس قلم هزار سال از لذت کلام حق تعالی سکران و مست بود .
بدانکه سبب آنکه قلم از کلام حق تعالی مست شود آنستکه حضرت امیر المؤمنین علیه السلام فرمود در حدیث دیگر « ان الله تجلی فی کلامه لعباده » یعنی حق تعالی تجلی فرمود در کلام خود از برای بندگان خود یعنی اگر بندگان صاحب بصیرت باشند نور حق تعالی را در کلامش مشاهده می کنند و از ساغر کلمات خداوندی که محبوب ازلی است اهل محبت او شراب شوق و معرفت می کشند و نشاء محبت و عشق میچشند .

پس قلم از ساغر کلام خداوندی شراب محبت و وداد نوشید و هزار سال سکران بیخود افتاده بود زیرا که قلم از مجردات و صاحب عقل کلی و نفس کلیه مشتاقه حنا نه بسوی حق تعالی است و غواشی مادیّه و حجب طبیعیه ندارد پس بمحض استماع کلام الهی نشاء و ولایت الهیه در آن ظاهر آمد و هزار سال کنایه از کثرت و ممکن است که از سنین ربوبیت باشد که هر روزش هزار سال است و در هر حال استعاره از کثرت و امتداد مدت سکر آن است .

بدانکه این قلم مجرد است و آلت دست قدرت خداوندیست اگر مدتی از کلام حق تعالی مست شود و مدتی از ذکر حضرت علیه السلام بسجود افتد عجبی نیست چه میگوئی در خانه و آن درخت خشک مسجد که حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله قبل از تبعیه منبر بر آن بالا می رفتند و تلاوت کلام الله و موعظه میفرمودند و بعد از تهیه منبر که آنحضرت بر منبر بالا رفتند از آن چوب خشک بیجان، انین و ناله چنان سرزد که تمامی اهل مسجد شنیدند و تعجب کردند که ناله آن از چیست .

آنحضرت فرمود از او سؤال کنید بعد از سؤال ناطق شد و گفت چندی از برکت

مجاورت و مصاحبت حضرت رسول خدا ﷺ در آسایش بودم چون مرا ترك فرمود و منبر را اختیار کرد از مفارقتش متأثر شدم آنحضرت از منبر بریز آمده حنائۀ مهجوره را در بغل گرفت و نوید بآن داد که از اشجار جنت خواهی بود .
 سبحان الله این چه جلالت و منزلتست که از مجاورت بدن مقدسش چوب خشک بحر کت آید و زنده شود و ناله کند و اسم حنائۀ ابدالدهر بآن بماند «یا لیتنی کنت معه فافوز فوزاً عظیماً» .

و پس از آنکه قلم هشیار شد حق تعالی فرمود بنویس عرض کرد چه نویسم فرمود «لا اله الا الله محمد رسول الله» قلم از استماع اسم حضرت محمدی ﷺ بجهت احترام این اسم مبارک بی اختیار بسجود افتاد مثل قوله تعالی «فخر موسی صعقا» اگر سجده قلم با اختیار بود میفرمود «فسجد القلم» چنانکه در شأن ملائکه و سجود آدم فرمود «فسجد الملائكة اجمعون الا ابليس» سجود ملائکه و ترك سجود ابلیس اختیاری بود . اما صعقه موسی علیه السلام و سجود قلم بسبب عظمت تجلی و جلالت اسم مبارک آنحضرت بی اختیار بوده و مراد از امر کردن حق تعالی در اول بقلم بنوشتن توحید خود و در ثانی بنوشتن کلمۀ طیبۀ لا اله الا الله و کلمۀ شریفۀ محمد رسول الله اشاره بآنستکه این دو کلمه اجزاء توحید حقیقی اند و توحید کامل حقیقی بدون این دو کلمۀ طیبه و شریفه تحقق نیابد زیرا که محمد رسول ظاهر لا اله الا الله است و هر ظاهری کمال باطن است و هیچ باطنی بی ظاهر کمال ندارد چنانکه مأثور است که «التوحید ظاهره فی باطنه و باطنه فی ظاهره» .

پس قلم بسبب کتابت کردن دو کلمۀ طیبه و شریفه بامر ثانی خداوندی امتثال کرد امر اول حق تعالی را که کتابت توحید اوست جل مجده .

پس بدانکه مراد از تکلم کردن حضرت خداوندی با قلم نه بآلت لسانست زیرا که خداوند منزله از جسم و آلات بدنیه و صوت و صورتست پس معنی آن تجلی حق تعالی است نه بذاته بلکه بواسطۀ باطن قلم بر صورت قلم بحقایق توحید و نبوت که معنی کلمتین است و معلوم قضائیه و قدریه که بعد فرمود «اكتب قضائی و قدری

الی یوم القيمة» یعنی اول بامر الهی از باطن لوح افاضه شد این حقایق علمیه بقلم و قبول کرد قلم این حقایق و اعیان ثابته علمیه را در لوح باطن خود که عقل کلی و نفس کلیه آنست و جامع این علوم و اعیان ثابته آمد.

و بعد بامر ثانی الهی که (ا کتب قضائی و قدری) است افاضه کرد قلم بر صورت لوح پس قلم از باطن لوح این علوم را گرفت و بر ظاهر لوح افاضه نمود فلا منافاة . و تفسیر تکلم الهی با قلم بتجلی منافات ندارد که این تجلی نیز بصورت کلام بر آید چنانکه از برای حضرت موسی عليه السلام بصورت کلام بر آمد و او مسمی بکلیم الله آمد اما نشانه کلام الهی آنست که احاطه دارد بجهات سته چنانکه از برای کلیم الله از شش جهت کلام الهی ظاهر میشد .

و بمشرب اهل رسم حق تعالی ایجاد کلام میفرماید از برای هر کس که خواهد و معنی تجلی ایجاد است و اظهار کلام الله در هر جا و بهر کس بشود بلسان الله خواهد بود که حضرت امیر المؤمنین و ذریه طاهرین اند عليهم السلام چنانکه آنحضرت فرمود «انا الذی قلت الست بریکم فی الازل بامر قیوم لم یزل» و در قوله تعالی «لمن الملك الیوم لله الواحد القهار» که حق تعالی در قیامت بعد از فناء جمیع مخلوقات و ملائکه و سماوات و ارضین و عرش و کرسی و حجب فرماید، از اهل عصمت عليهم السلام مأثور است که «نحن السائلون ونحن المجیبون» .

یعنی چون ما لسان خداوندی هستیم گوینده سؤال «لمن الملك» و جواب دهند «الله الواحد القهار» ما ئیم پس کسانی که قبل از خلقت خلائق در ازل لسان الله اند و «الست بریکم» گویند و در فناء عالم در ابد نیز لسان الله و سائل و مجیب اند بین الازل و الابد آنچه حق تعالی تکلم فرماید با قلم و ملائکه و انبیا و رسل و عباد در هر عالم بلسان ایشان است و بس و لهذا حق تعالی نفی کلام از خود فرمود مگر بطرق ثلاثه خاصه بقوله تعالی «وما کان لبشر ان یکلمه الله الا وحیا او من وراء حجاب او یرسل رسولا» و مراد از رسول در آیه حلتک است .

بیان وحیی

بدانکه وحی که یکی از فنون ثلاثه کلام الهی است محتاج به بیانست پس بعضی از اهل تحقیق که بفهم عقلی خود وحی الهی را ادراک کرده گوید که وحی کردن ملک بحضرت رسول و دیدن آنحضرت ملک را بآنستکه روح بدنی آنحضرت بتصقیلات عقلیش معقول شده بجهت عبودیت تامه و زایل شده است از آنحضرت غشاوات طبیعیه اش که اکمل والطف طبایع انسانیه است بالکلیه بسبب مجاهدات و ریاضات شاقه و دوری از رین قاطبه معاصی .

ونفس آنحضرت چون قدسی و شدید القوی و قوی الاناره است بجهت ماتحت خود و ارض طبیعت آنحضرت را روشن نموده که «واشرق الارض بنور ربها» مشغول نمیسازد جهت ماتحت آنحضرت از مافوق او که عالم اله است و دوحس باطن و ظاهرش در لطافت و صفا متوافق اند .

پس هر وقت توجه نماید بسوی افق اعلی بر میخورد بانوار معلومات بدون تعلیم بشری از جانب حق و انوار علوم مذکوره تأثیر و تعدی میکند بقوه بشریه آنحضرت پس متمثل میشود صورت مشهودات آنحضرت از برای روح بشری او و از آنجا عکس می اندازد بظاهر عالم کون پس ممثل میگردد برای حواس ظاهریه آنحضرت بخصوص سمع و بصر که اشرف والطفند از سایر پس می بیند شخص محسوسی را و میشنود کلام منظومی را در کمال جودت و فصاحت .

یا آنکه می بیند صحیفه مکتوبه را و آن شخص ملک حامل وحی است و کلامش کلام الله و کتابش کتاب الله که نازل شده است از عالم امر قضائی علمی الهی معانی خفیه لطیفه اش بعالم خلق کتابی قدری در احسن صورت و اجمل کسوتی مثل تمثیل جبرئیل از برای رسول خدا در صورت دحیه کلبی که احسن و اجمل اهل زمان خود بوده .

پس بدانکه حضرت رسول خدا ندید جبرئیل را در صورت حقیقه خود مگر

دومرتبه یکدفعه وعده کرد بآنحضرت و طالع شد بطوریکه پر کرد افق را از مشرق تا مغرب و در حدیث است که بشخص جناح ظاهر آمد و یکدفعه در لیلۃ المعراج در نزد سدرۃ المنتهی انتهى کلام محقق .

بدانکه چون نبوت امری نیست که بعقل جزئی مدرك شود و حی نیز بعقل جزئی ادراک نشود و در حدیث است که میانه دوعین اسرافیل لوحی است که هر وقت میخواهد حق تعالی آنکه تکلم فرماید بوحی، زده میشود آن لوح بجبین او پس نظر میکند در لوح و میخواند آنچه در آن مکتوبست و القا مینماید بمیکائیل و او القا میکند بجبرئیل و او بسوی هریک از انبیا که مأمور است .

و بسا باشد که ملاقات و معاشرت مینماید حضرت نبی باملائکه و میشوند صریح اقلام آنها را چنانکه حضرت رسول فرمود در شب معراج بمقامی رسیدم که صریح اقلام ملائکه را می شنیدم .

و بسا باشد که مخاطبه فرماید حق تعالی آنحضرت را بدون حجاب چنانکه در شب معراج واقع شد و شنید کلام حق تعالی را بدون واسطه چنانکه از برای کلیم الله واقع شد و بسبب انجذاب قوه روحانیه کلیه آنحضرت قلب و حواس ظاهره آنحضرت را بعالم باطن، ظاهر میشد از برای آنحضرت شبه نومی و غشی اما در آن حال می دید و می شنید .

و اخبار درین باب وارد است چنانکه در کتاب توحید از زراره مرویست که از حضرت مولانا صادق علیه السلام سؤال نمود از اغمائی که عارض میشد حضرت رسول را در نزول و حی آنحضرت فرمود این اغماء در وقتی است که میانه آنحضرت و حق تعالی جبرئیل یا ملکی واسطه نبود و تجلی میفرمود حق تعالی بر آنحضرت بعد فرمود اینست نبوت یا زراره و اقبال فرمود با تخشع قلبی .

و در اکمال الدین از آنحضرت مروی است که سؤال شد از این اغما که در نزول جبرئیل بود فرمود نه چنین است جبرئیل در وقت نزول داخل نمیشد بدون اذن و بعد از دخول می نشست در حضور آنحضرت مثل نشستن عبد و این اغما و غش

در حال مخاطبه کردن حق تعالی بود بآنحضرت بدون ترجمان و واسطه ملک .
و دلیل حدیث مذکور قول حق تعالی است «اننا سنلقی علیک قولاً ثقیلاً» و قوله:
«لوانزلنا هذا القرآن علی جبل لرأیته خاشعاً متصدعاً من خشية الله» .
یعنی نزول کلام الله باعث خشوع و انصداع است اگرچه بر جبلی باشد و نیز
سؤال شد از آنحضرت از کیفیت وحی فرمود گاهی مثل صلصله جرس است و آن شدید
است بر من که از آن خسته میشوم یعنی بسبب ثقل علومی که وحی میشود بر من لهذا
کلام وحی شده را قول ثقیل فرمود و گاهی ملک بصورت مردی ظاهر میشود و تکلم
مینماید و حفظ میکنم آنچه میگوید .

بعضی گفته اند صلصله جرس وقوع بعضی از حدید است بر بعضی مثل زنگ .
و گاهی وحی میشد بر آنحضرت و سربار کش در دامن بعضی اصحاب بود که
گفت از ثقل سربارک ترسیدم زانوی من خورد شود و باین جهت حالت محموم و عرق
عارض میشد آنحضرت را یعنی جبین مبارک عرق میکرد .

اما در باب نزول جبرئیل بر انبیا وارد است که جبرئیل بر حضرت رسول خدا
نازل گردید بیست و چهار هزار مرتبه و بر حضرت عیسی علیه السلام ده مرتبه سه مرتبه در
صغر و هفت مرتبه در کبر و بر حضرت موسی چهارصد مرتبه و بر حضرت ابراهیم
چهل و دو مرتبه و بر حضرت آدم دوازده مرتبه و بر حضرت نوح پنجاه مرتبه و بر حضرت
ادریس چهار مرتبه و این تفاوت کثیر بحسب علو رفعت و جلال حضرت
مجدی است و ممکن است که مراد از این عدد کثرت باشد .

و بعد از بیان وحی بدانکه معنی تسبیح قلم بکلمه «سبحان الله الواحد القهار»
و سبحان العظیم الاعظم آنست که تسبیح اول تسبیح و تقدیس ذات اقدس واحد قهار
است بتصدیق بروحدانیت او جل مجده و تسبیح ثانی چون بدون کلمه جلاله است
دلیل است بر تسبیح اسم اعظم حق تعالی که نور حضرت مجدی است و مسمی باسم
عظیم اعظم است چنانکه در حدیث رضوی علیه السلام است که (اول ما اختار الله لنفسه
العلی العظیم) .

پس عظیم اسم این نور مقدس است که آنرا اسم اعظم نامند و تسبیح و تحمید و تعظیم و تقدیس برین اسم اقدم اعظم و نور افخم اکرم در حدیث جعفری (علیه السلام) وارد است .

و در کتاب بحار از علامه مجلسی از مفصل از آنحضرت (علیه السلام) وارد است در حدیث طویلی که مفصل گوید «بکرت الی مولای الصادق (علیه السلام) فاستاذن لی وامرنی بالجلوس فجلست وقال (علیه السلام) منّا التّحمید والتّسبیح والتّعظیم والتّقدیس للاسم الاقدم والنّور الاعظم العلیّ العلامّ ذی الجلال و الاکرام و منشیء الا نام و ممضی الاعوام والدّه ور و صاحب السّرّ المستور والغیب المحظور و الاسم المخبزون و العلم المکنون و صلوته و برکاته علی مبلغ وحیه و مؤدّی رسالته الی آخر الحدیث .

بدانکه چون قلم، جلالت شان اسم حضرت محمد را یافت که رسول حق است و قرین فرمود اسم آن را با اسم خود و رسالتش را بتوحید خود قلم نیز اقتدا بکلام حق تعالی نمود و بعد از تسبیح ذات اقدس حق تعالی تسبیح اسم عظیم اعظم او را که حقیقت محمدیست نمود و توصیف کردن ذات اقدس را بوحدهت بسبب آنستکه دلیل باشد بر نفی شرک در تسبیح ثانی .

یعنی توهّم نرود که اسم عظیم اعظم شریکست با ذات اقدس در تسبیح زیرا که این ذات واحد است و منزّه است از شریک و نظیر، بدانکه چون اسم اعظم مذکور در تحت سطوات غیب هویت واقع است و مسمی غیب ثانی است نیز شایسته تسبیح و تنزید است از ماعدای خود از ممکنات و اگر نه با ممکنات در امکان ذاتی شریکست .

بعد حضرت امام (علیه السلام) فرمود که قلم سؤال کرد از پروردگار که این محمد جلیل عظیمی که حرمت گذاری باو و قرین فرمودی اسمش را با اسم خود و ذکرش را بذکر خود کیست؟ حق جلّ ذکره فرمود ای قلم اگر نمیبود آنحضرت ترا نمی آفریدم و خلق نمیکنم خلق را مگر بجهت آنحضرت پس اوست بشیر و ترساننده

و چراغ روشنی دهنده و شفیع خلائق در آخرت و محبوب من و بیان این صفات سابقا ذکر آمد .

پس در نزد استماع این اوصاف محمدی ﷺ از حق تعالی از خلوت ذکر آنحضرت قلم شکافت و سلام کرد بر آنحضرت از روی شوق و محبت، و حق تعالی جواب فرمود سلام او را و باین جهت که حق تعالی جواب سلام را فرمود واجبست اقتدا به خداوند در جواب سلام اما سلام چون کلام قلم است سنت است .

معنی این کلمات آنست که چون قلم از کلام الهی دانست آنکه آن حضرت غایت خلقت او و موجوداتست بسبب عظمت آنحضرت، منشق آمد اما بسبب شوق به غایت وجود خودش دانست که مراد و مخدوم واقعی را خدمتی و ادبی لازم است سلام را هدیه فرستاد بمقاد (ان الهدایا علی مقدار مهدیها) و در واقع استدعا کرد سلامتی مراد و مخدوم حقیقی خود را الی الابد از حق تعالی تا بسلامتی و دوام وجود مراد مرید نیز بسلامت زید (ترا صاحب سلامت گفتم و خود را دعا کردم) .

بعد آنحضرت فرمود که حق تعالی امر فرمود بقلم بکتابت قضا و قدر خود در مخلوقات مقضیات و مقدرات آن تا روز قیامت یعنی تسطیر علوم قضائیه حتمیه کلیه در لوح محفوظ قضائی و امور قدریه جزئی که قابل بدا و محو و اثباتست در لوح قدری و سابقا ذکر شد که لوح قضائیه لوح محفوظست و لوح قدریه لوح محو و اثبات و تفصیل و تعریف هر یک ذکر آمد .

اما معنی این تسطیر افاضه حقایق و معانی علوم کلیه و جزئی است در صورت لوح بوجود جمعی وحدانی یکدفعه و بوجود تفصیلی ارتسامی دفعه آخری چنانکه مذکور شد و معنی تکلم حق تعالی و اوصاف حبیبش حضرت محمدی و علت غائیه و مراد بودن آنحضرت از خلقت عالم همانست که مفضلا ذکر شد .

بعد حضرت امام علی علیه السلام فرمود پس خلقت فرمود حق تعالی ملائکه چند را که صلوات میفرستند بر حضرات محمد و آل او و استغفار مینمایند بجهت امت آن حضرت تا یوم قیام علی الدوام .

و مراد از صلوات طلب رحمت است که از مرتبه نورانیت ایشان که رحمت کلیّه مطلقه الهیه است بتدریج نزول نماید بر نفوس کلیّه و ابدان مطهره این بزرگواران تا بطفیل قوام و دوام ایشان تمامی عوالم الهیه و موجودات برقرار و دوام باشند زیرا که فتور و سستی در صورت ایشان باعث فتور و سستی در عالم شهادتست و فوت تمام ایشان باعث خرابی عالم ملک و دنیا است از سماویات و ارضیات آن که ملائکه نیز داخل در آنها اند.

پس طلب رحمت و فیض از باطن ایشان بر ظاهر ایشان خواه از ملک یا جن و بشر ظاهر شود باعث رسیدن فیض و رحمت است بطالب آن، این است معنی مطلق صلوات خلایق بر ایشان و صلوات حق تعالی بر این بزرگواران افاضه فیض مطلق و رحمت مطلقه است بواسطه باطن ایشان بر ظاهر ایشان.

جواب : و قول بعضی که آیا این صلوات باعث تکمیل ایشانست یا تکمیل مصلی آنست گوئیم باعث هر دو تکمیل است اما نسبت بایشان تکمیل ظاهر ایشانست بحسب مقام نفسانی بدنی بفیض باطن ایشان از مقام روحانیت و نورانیت ایشان که رحمت مطلقه الهیه است و اما نسبت بمصلی تکمیل ظاهر و باطن اوست بطفیل متصل کردن جزء خود باصل و کل خود زیرا که طلب رحمت برایشان توسلست بایشان و توسل باعث اتصال جزء است بکل و اتصال باعث کمال است بواسطه دریافت فیض از اصل و کل خود :

گفت پیغمبر که اجزاء منید	جزء را از کل چرا بر می کنید
جزء از کل قطع شد بیکار شد	عضو از تن قطع شد مردار شد

و در حدیث قدسی است که حق تعالی فرمود هر کس صلوات فرستد بر حضرات عجل و آل او یکدفعه من صلوات میفرستم بر او هفتاد دفعه در هفتاد هزار صف از ملائکه و معلوم است که ملائکه چون صلوات حق تعالی را نسبت بعبدی دیدند آنها نیز صلوات میفرستند و آیا چه قدر است نصیب این مصلی از صلوات و رحمت حق تعالی و ملائکه کثیره او بازاء یکدفعه صلوات بر آن حضرت و آل

اطهارش (علیهم الصلوة والسلام من الملك العالم الى يوم القيام فالحمد لله على هذه النعمة الكبرى والدولة العظمی فی الدنیا و الاخری) .

و قول آنحضرت ﷺ که ملائکه استغفار مینمایند از برای اَمّت آنحضرت بسبب آنکه اَمّت اجزاء حضرت رسول ﷺ اند و چون آنحضرت مخدوم و مراد ملائکه است خدمت و تهنیت اجزاء مثل خدمت و تهنیت کل لازم است و بسبب کمال ارادت ملائکه بآنحضرت و خوشنودی او طلب مغفرت بجهت اَمّش میکنند تا اراده کامله خود را ظاهر نمایند .

ثم قال عليه الصلوة والسلام «ثم خلق الله من نور محمد ﷺ الجنة وزينها بأربعة أشياء التعظيم والجلالة والسخاء والأمانة وجعلها لأوليائه وأهل طاعته» .

یعنی حضرت امام علیؑ فرمود پس خلقت فرمود حق جل و علا از نور نفس محمدی بهشت را زیرا که این نور مقدس بسه مرتبه لاهوت و جبروت و ملکوت تنزل کرده و بصورت نفس ملکوتیه قدسیه ظاهر آمد که قطرات ارواح انبیاء و رسل از او متقاطر شدند و بعد حق تعالی جوهره و پرتوی از مقام ملکوتی نفسانی آنحضرت گرفت و ماء رحمت و عرش و کرسی و لوح و قلم را خلقت فرمود و پس از این مراتب جنت را از آن خلقت فرمود معلوم است که خلقت جنت نیز از نور نفس قدسیه ملکوتیه آنحضرت شده .

بعد فرمود وزینت داد جنت را بچهار صفت : اول تعظیم امر الهی . و ثانی تبجیل جلالت خداوندی . و ثالث سخاوت در راه خدا و دین او . رابع حفظ امانات دینی و دنیوی مطلقا .

بدانکه جنت بفتح جیم بمعنی بستان مغروس باشجار و نخیلاتست و اصل آن از ستر است و بسبب تکلف اغصان و اشجار آن که باعث استتار است نامیده شده است بجنت یا بسبب استتار آن از ابصار خلایق .

و از حضرت صادق علیؑ سؤال شد از جنت آدم که آیا از جنان دنیا است یا از جنان آخرتست فرمود از جنان دنیا است که طالع میشوند در آن شمس و قمر

واگر از جنان آخرت بود داخل نمیشد در آن ابلیس و خارج نمیشد از آن آدم هرگز قوله تعالی « مثل الجنة التي وعد المتقون » دلیل است بر آنکه ابلیس داخل در جنت آخرت نشود.

و بعض اعلام گویند که اختلاف است در آنکه جنت بالفعل موجود است یا نه و آنچه اکثر و محقق طوسی در تجرید بر آنست قول در وجود آنست الآن و قائلین بخلق جنت نیز قایل بخلق نازند و شواهد قول ایشان از کتاب و سنت بسیار است قوله تعالی « اعدت للمتقين » و در حق ناز « اعدت للكافرين » یعنی مهیا شده است هریک از برای اهل آن بلفظ ماضی که دلیل بر وجود آنهاست. و در حدیث رضوی (علیه السلام) از ابی الصلت مرویست که سؤال کرد یا بن رسول الله خبر ده مرا از جنت و ناز که امروز مخلوق اند فرمود بلی و بتحقیق داخل شد حضرت رسول خدا ﷺ در جنت و دید ناز را در شبی که عروج فرمود بآسمان عرض کرد قومی قایلند که آنها مقدراند امروز و مخلوق نشده اند فرمود آنها از ما نیستند و ما از ایشان نیستیم کسیکه انکار خلق جنت و ناز نماید تکذیب کرده است حضرت نبی و ما را نیست بر شیئی از ولایت ما و در ناز جهنم مخلد است. و در حدیث است که ارواح مؤمنین در جنت بر صور ابدان ایشان اند که اگر بینی خواهی گفت فلان است و مراد از این جنتی است از جنان دنیا که طلوع و غروب میکند شمس در آن و در حدیث است آنکه حق تعالی آفرید جنت را قبل از ناز و طاعت را قبل از معصیت و رحمت را قبل از غضب و خیر را قبل از شر و ارض را قبل از سماء و حیات را قبل از موت و شمس را قبل از قمر و نور را قبل از ظلمت و جنت در آسمانست و ناز در ارض و صراط از ارض است بسوی جنان و حدیث (ارض الجنة الكرسي وسقفها عرش الرحمن) ذکر آمد.

و در حدیث جعفری در تفسیر قمی - ره - مرویست که حضرت رسول خدا ﷺ فرمود در شب معراج بآسمان هفتم که معود کردم داخل شدم با جبرئیل بیت المعمور را پس دو رکعت نماز گذاردم در آن و با من اناسی بود از اصحاب من

که بعضی لباسهای نو و بعضی کهنه در برداشتند پس داخل شدند اصحاب ثياب جديد و نشستند اصحاب ثياب کهنه بعد بیرون آمدن از آن و منقاد شدند مرا دو نهر کوثر و رحمت پس شرب کردم از نهر کوثر و غسل کردم از نهر رحمت بعد و منقاد بودند این دو نهر مرا تا داخل جنت شدم و بر خوردم بدو طرف بهشت به بیوت خود و بیوت ازواج خود و خاکش مثل مشک بود و جاریه فر و میرفت در آنها جنت گفتم از برای کیستی گفت از برای زید بن حارثه پس صبح بشارت دادم زید را بآن و مرغان جنت هم چوشتی بودند و در آن چون دلوهای عظام و ناگاه بر خوردم بشجره که اگر طایری دور میزد اصل آنرا هفتصد سال وفا نمیکرد باداره آن و نبود در جنت منزلی مگر آنکه در آن فرعی و شاخی از این درخت است ، از جبرئیل اسم آن را پرسیدم گفت شجره طوبی حق تعالی فرمود « طوبی لهم و حسن مآب » .

آنحضرت فرمود بعد از دخول جنت از جبرئیل سؤال کردم از دریاها ئیکه در آسمان هفتم دیده بودم از نور که درخشندگی داشت و چشمها را میزد، دریاها از ظلمت و دریاها از برف که می لرزاند و از نود هزار حجاب که میانه حق تعالی و خالق اوست و از هول و اعاجیب آنها گفت جبرئیل اینها سادات حجب آنچنانی است که محتجب است حق تعالی بآنها و اگر نبود این حجب پاره میکرد نور عرش الهی هر چیز را که در آن است .

بعد بر خوردم بسدره المنتهی که هر برگ آن سایه انداخته است امتی از امم را و نسبت بسدره چنان بودم که حق تعالی فرمود « قاب قوسین او ادنی » إلی آخر الحدیث و از این حدیث نبوی ظاهر آمد که جنت فوق سماوات سبعه است و بالفعل موجود است چنانکه این حدیث علوی علیه السلام که در شرح آنیم نیز دلیل بر این است .
بدان ای طالب رحیق تحقیق آنکه جنات الهیه را طبقات ثمانیه است هر طبقی فوق طبقه دیگر تا بنردوس اعلی که طبقه هشتم است فوق تمام طبقات جنت است و جای مقررین است بر خلاف نار که طبقات سبعة دارد هر طبقی در تحت طبقه دیگر تا درك اسفل که طبقه هفتم و تحت تمام طبقات نار است .

واسامی طبقات جنت اول دارالسلام و دوم دارالقرار و سیم دارالخلد و چهارم جنة المأوی و پنجم جنت عدن و ششم جنة النعیم هفتم جنان هشتم فردوس اعلی است و هب این منیه گوید که دارالسلام از یاقوت سرخ است و جنت الفردوس از نور آفریده است و جنت النعیم از مروارید و جنة الخلد از نقره خام و جنة المأوی نیز از نور و هر طبقه را بایی است از زمرد و زبرجد و پهنای هر دری از مشرق تا مغربست و بر هر بایی نوشته شده است «انا لا اعذب من قال لا اله الا الله و محمد رسول الله و علي ولي الله» و حلقه باب جنات از یاقوت سرخ است که بر باب آن که میخورد ندای یا علی از آن بلند میشود.

و در کتاب اخطب خوارزم از حسن بصری از حضرت رسول خدا ﷺ مرویست که فرمود فردوس جبلی است که عالی است بر جنت و فوق آن عرش پروردگار است و از زیر این کوه منفجر میشود انهار جنت و متفرق میشود در آن و حضرت علی ابن ابیطالب علیه الصلوة والسلام می نشیند بر کرسی از نور بالای کوه فردوس و از پیش روی آن حضرت جاریست نهر تسنیم و نمیگذرد احدی از صراط مگر آنکه با اوست براتی بولایت او و ولایت اهل بیت او و آن حضرت مشرف است بر جنت پس داخل میفرماید محبان خود را در جنت و مبغضان خود را در نار.

و از این حدیث شریف ظاهر آمد که جنت بطبقات آن در تحت عرش است و با حدیث دیگر که جنت میانه عرش و کرسی است موافق است و در حدیث است که «الجنة قيعان اغراسها سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله و الله اكبر».

یعنی اشجار جنت ظهورات اذکار اربعه است و اشاره است بآنکه ارض جنت ساده و بی اساس و زینتست و زینت و اسباب آن از قصور عالیه و جوارى و غلمان و لباسها و اطعمه بهشتیه و اشجار و اطیاری و اصوات خوش و فوا که و اثمار تمامی ثمرات و نتایج طاعات و عبادات و افکار و اخلاق حسنه و احوال و عقاید حقّه اولیا و مؤمنانست که هر يك از آنها مثل میشوند بصورتی مناسب با طاعات ظاهریه و باطنیه انسانیه چنانکه در احادیث معصومیه وارد است که «الدنيا مزرعة الآخرة» و نیز «انما هي اعمالکم

ترد الیکم» و قوله تعالی «یوم تبلی السرائر» و قوله تعالی «وان الله ینشأ النشأة الاخرة» یعنی انشاء نشأة آخرت را حق بعد از نشأته دنیا از اعمال عباد میفرماید .
و همچنین جحیم و عذاب و نکال و غساق و حمیم و انواع عذابهای آن صور و معاصی نفسانی و عقلی و قلبی اهل کفر و نفاق است و جحیم نیز ارض ساده ایست که با انواع عذابش مصور می شوند از معاصی عباد .
فعلمی هذا بر حسب طبقات باطن و ظاهر انسان در لطافت و صفا و بهاء ، طبقات جنات مختلف است .

اول جنت افعال و اعمال و عبادات بدنیه جسمانیة لطیفه است که مشتمل بر اجزاء مذکوره است .

و ثانی جنت اخلاق نفسانیة است که در لطافت و صفا شبیه است بنفس انسان و مصور است لکن ماده ندارد و ثالث جنات عقاید حقه قلبیه است چون ایمان بتوحید و نبوت و ولایت و علم و معرفت بصفات و افعال و آثار خداوندی و ارسال رسل و انزال کتب و علم بمعاد و ثمرات معادیة و حکم الهیه و کونیة که ثمرات هر یک در صفا و لطافت و تجرد و بهاء شباهت دارد با قلوب انسانیة .

و رابع جنت ولایت و محبت الهیه است که فوق عقاید حقه است و کاتب ثواب آن حق تعالی است نه حفظه اعمال زیرا که از کمال لطافت و تجرد و خفای نور و محبت در بطون قلب انسان کرام الکاتبین بر آنها مطلع نشوند چنانکه در ثواب ذکر خفی قلبی مأثور است که ملائکه حفظه اعمال اطلاع بر آن نیابند مگر حق تعالی .

و درجات اربعة جنت بر حسب لطافت و صفا و بهاء و تجرد فوق یکدیگر واقع اند و از برای عوام از اهل طاعت طبقه اولی از جنت است و از برای اهل اخلاق طبقه اولی و ثانیة است و از برای اهل علم و عقل دو طبقه اولی و ثانیة و طبقه ثالثه است و از برای اهل محبت و ولایت الهیه طبقات ثلاثه سابقه و طبقه رابعة است .

و از بعضی از اهل معرفت وارد است که «ان الله تعالی جنة لیس فیها حور و لا قصور و لا غسل و لا لبن یتجلی ربنا فیها» و قول حضرت امام علی علیه السلام که فرمود زینت داد

حق تعالی جنت را بچهار چیز: تعظیم و جلالت و سخاوت و امانت نیز دلیل است بر آنکه زینت جنت بطاعات ظاهریه و باطنیه انسانیّه است یعنی سخاوت و بذل عباد جان و مال را در راه خداوند و ادا کردن امانات مال و علم و ولایت بصاحبانش که از عبادات بدنیّه است باعث زینت جنت است و تعظیم امر الهی بامثال آن و تعظیم حضرت رسول و تعظیم آل اطهار و رحم آنحضرت ﷺ که تعظیم حق تعالی است مورث زینت جنان است و تعظیم شیعیان و رحم ایشان تعظیم آنحضرت است.

و در حدیث حضرت عسکری علیه السلام است که طوبی باد از برای کسی که عظیم شمارد آنحضرت و رحم آنحضرت را که معظم اند بنور عظمت خداوندی و تبجیل جلالت و عظمت حق تعالی که از عبادات قلبیه است باعث زینت جنان است یعنی بذل و ماده زینتهای بهشت این چهار طاعت است بلکه بذل اعظم زینت جنان است. فعلى هذا معلوم میشود که بذل مابقی اسباب وزینتهای جناتیه و سایر اوضاع بهشتیه نیز عبادات و طاعات ظاهریّه و باطنیه انسانیّه است.

و در کنز الفوائد از ابوذر از سلمان و بلال مرویست که سلمان روزی افتاد بر پای حضرت رسول خدا ﷺ و سؤال کرد از فضایل حضرت فاطمه علیها السلام در روز قیامت آنحضرت تبسم فرمود و قسم یاد کرد بخدای عزوجل آنکه آنحضرت جاریه ایست که میگردد در عرصه قیامت بر ناقه که سرش از خشت حق تعالی است و دو چشم آن از نور خداست و صورت آن از جلال حق تعالی و گردن آن از بهاء حق تعالی و سنام و رفعت آن از رضوان حق تعالی و ذنب آن از قدس حق تعالی و قوائم اربعه آن از مجد حق تعالی است و اگر ایستاد تسبیح میکند و اگر رانده شود تقدیس می کند.

و برین ناقه هودجی است از نور و در آن است این جاریه انسیّه که امة الله است و حوراء عزیزست که مجموع و مخلوق و مصنوع و ممثّل است از اصناف ثلاثه اول او از مسك اذفر است اوسط او از عنبر اشهب است و آخر او از زعفران احمر مشحونست یا آب حیوان که اگر آب دهان در عفت دریای شور اندازد شیرین شود و اگر بیرون نماید ناخن خنجر خود را بسوی دنیا میپوشاند نور شمس و قمر را جبرئیل

از یمین و میکائیل از یسار و حضرت علی مرتضیٰ ﷺ از پیش و حضرات حسنین ﷺ از عقب اویند و حق تعالی حافظ اوست .

و میگردد در عرصه محشر و ندا میرسد از جانب حق تعالی که ای معاش خلاق چشم بپوشید و سر بریزر اندازید که این است فاطمه زهراء بنت پیغمبر و زوجه امام شما حضرت علی مرتضیٰ ﷺ مادر حسنین ﷺ و میگردد از صراط و بر او دو لباس نازک سفید است و داخل میشود جنت را و نظر میکند بآنچه مهیا فرموده است حق تعالی از برای آنحضرت از کرامت میگوید «بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن» تا قوله تعالی «لا يمسننا فيها لغوب» .

و حی میفرماید حق تعالی ای فاطمه سؤال کن از من که عطا میکنم و تمنا کن که رضا میکنم ترا، میگوید الهی توئی آرزو و فوق آرزوی من سؤال میکنم آنکه معذب نکني محبان من و عترت مرا بآتش، و حی میفرماید یا فاطمه قسم بعزت و جلال و ارتفاع مکان من که قسم خورده ام بر نفس خود قبل از خلق سماوات و ارض به هزار سال آنکه عذاب نکنم محبان تو و محبان عترت ترا بآتش .

بدانکه از این حدیث مبارك ظاهر آمد آنکه نافقه حضرت فاطمه ﷺ که از زینتها و حیوانات جنت است ممثل است از صفات کمالیه الهیه چون نور و جلال و بهاء و رفعت و رضوان و قدس و مجد حق تعالی و خشیت از حق تعالی که آنحضرت متصف بوده است باین صفات کمالیه بمقاد «اتصفوا بصفات الله» .

پس عبد بهشتی که بصفات الهیه متصف میشود همان صفات کامله او باعث زینت و اسباب جنت او میشود چنانکه حضرت امام ﷺ چهار صفت تعظیم و غیره را فرمود زینت جنت است .

و ایضاً در حدیث است که هر مؤمن و منافق را يك مقام در جنت و يك مقام در جحیم است مؤمن مقام جنت خود را بطاعات و اخلاق حسنه و عقاید حقه آباد و مزین دارد و مقام جحیم او بسبب عدم معصیت و یران است و منافق ارث میبرد آنرا از مؤمن و منافق مقام جحیم خود را بمعاصی آباد مینماید و مقام جنت او بسبب عدم طاعات خراب است

وارث میرد آنرا مؤمن از منافق بقوله تعالى «تلك الجنة التي اورتموها» .
بدانکه در حدیث سابق گذشت که عرش علم رسول خداست یعنی عقل کلی
آنحضرت و کرسی نفس قدسیه علویّه علیه السلام است که اکتساب علم شریعت از آن حضرت
فرمود پس حدیث «ارض الجنة الكرسي وسقفها عرش الرحمن» اشاره بآنست که جنت
صورت نفس ملکوتیه علویّه است و افاضه صور جنانیه در آن از باطن حضرت رسول
است که عرش علمی الهی است چنانکه آنحضرت فرمود «انا مدينة الجنة و
علي بابها» .

و قوله تعالى « و لقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى»
دلیل است بر آنکه جنت در نزد درخت سدرة المنتهى است و هر برگی از آن بر سر
طایفه سایه انداخته و این درخت صورت روح و عقل کلی آنحضرتست که ارواح و
عقول انبیا و رسل قطرات بحر اویند چنانکه مذکور شد و اوراق شجره عقل کلی و
روح کلی آنحضرتند مثل شجره طوبی که در خانه حضرات عجل و علی علیه السلام است و
شاخهای آن در خانه مؤمنانست .

و در بصائر الدرجات از نصر بن قابوس از حضرت ابی عبدالله علیه السلام مروست در
قوله تعالى « وظل ممدود و ماء مسکوب وفاکهة كثيرة لا مقطوعة و لا ممنوعة»
فرمود یا نصر! نیست امر بمثابه که رفته اند مردم یعنی عامه گمان دارند بتحقیق
مراد از این آیه مبارکه حضرت عالم است یعنی امام علیه السلام و آن علمی که از او بیرون
می آید یعنی مراد از جنت مدینه قلب حضرت حجة الله است که مدینه علم است و
فرمود «انا مدينة العلم و علی بابها» و مراد از ظل ممدود و ماء مسکوب وفاکهة کثیره
علوم توحید و معارف خداوندیست که از آن مدینه بیرون می آید و تشریح بشیعیان و
محبان ایشان می کند .

و درین حدیث شریف اشاره است بآنکه علومی که از نور ولایت این بزرگواران
بر شیعیان ایشان مترشح میشود در مرآت نفوس زاکیه و قلوب صافیة شیعیان ایشان
ممثل میشود بصور ظل ممدود و ماء مسکوب از نهر کوثر و حیات و غیره و قوا که

کثیره که انقطاع نپذیرد و اهل معرفت و ارباب قلوب بکشف قلبی خود مشاهده مینمایند صور جنائیه را در قلوب خود مطابق با این حدیث جعفری عَلَيْهِ السَّلَامُ .
 ومؤید این حدیث است آنچه در حدیث دیگر از آنحضرت مرویست که اگر خلایق میدانستند آنچه در فضل معرفه الله است چشم نمی انداختند بسوی آنچه تمتع یافته اند اعداء الهی از زواهر و مشتهیات حیات دنیویّه و میبود دنیاشان در تردایشان کمتر از آنچه بیرون می آید از بطون آنها و هر آینه تنعم و تلذذ می یافتند بمعرفت حق تعالی تلذذ آنکسانیکه ثابت اند در روضات جنان با اولیاء الله .

معنی حدیث آنستکه معارف ذات و صفات و کمالات و افعال و آثار الهیه و معرفت حبیبان انبیا و اولیا و خلفاء و اجل مجده اشرف و اعظم است از تنعمات دنیویّه نفسانیه زیرا که اینها فانی و پست است و آنها بذر جنّات باقیه دائمه اخرویّه است و تلذذ باین معارف از برای عارف با بصیرت مثل تلذذ در روضات جنت است با اولیاء خداوندی زیرا که بکشف قلبی می بیند ثمرات معارف را در قلب خود بصور نغماء جنائیه باقیه .

و در نزد اهل تحقیق مبرهن است که از برای نشأه آخرت بالنسبه بعالم دنیا مکان وحدی نیست که مزاحم یکدیگر شوند در آن باهل آن چه وسعت آخرت بوسعت دنیا مناسبت ندارد زیرا که آخرت عالم ملکوت و مثال است که محیط بدنیا است و تعریف وسعت آن سابقاً کرده آمد اما انموزج و خلاصه از ملکوت و جنّات و جحیم اخرویّه از برای انبیا و اوصیا و اهل الله که اهل معرفت و ولایت و کشف اند در قلب بکشف قلبی حاصل میشود .

و در حدیث نبوی عَلَيْهِ السَّلَامُ وارد است که «الجنة اقرب الي احدكم من شراك نعله و النار مثل ذلك» یعنی جنت و نار در تحت اقدام شما است اگر قدم در صراط المستقیم الهی استوار دارید جنت از زمین صراط المستقیم است و نار از یسار آن و اهل معرفت بصراط المستقیم و اطراف آن عارف اند .

و در حدیث نبوی مشهور است که فرمود «ما بین قبری و منبری روضة من

ریاض الجنة و منبری من مراقی الجنة» سؤال کردند که امروز روضه است فرمود بلی اگر کشف غطا شود هر آینه خواهید دید یعنی اگر کشف حجاب از چشم شما بشود می بینید چنانکه از چشم من شده است و می بینم که حق تعالی فرمود «فکشفنا عنک غطاءک فبصرک الیوم حدید» .

و در حدیث جعفری علیه السلام است آنکه در جبل ارونند چشمه ایست از عیون جنت و در حدیث نبوی صلی الله علیه و آله است که نیست در هیچ رمان و حبه مگر آنکه قطره ایست از آب جنت و نیز در حدیث نبوی است که حمی پیک موتست و سجن خداوند است در ارض و حرارتش از جهنم است .

و در حدیث جعفریست که حمی حظ مؤمن است از نار و در حدیث نبوی است در صلوات استسقا و کسوف فرمود نیست چیزی موجود مگر آنکه دیدم من آنرا در نماز خود هر آینه بتحقیق آورده شدم بنار در وقتی که دیدید پس رفتم از مقام خودم از خوف آنکه لهب نار بگیرد مرا تا آنکه فرمود آورده شدم بجنت و آن در وقتی بود که دیدید پیش آمدم تا مقام خودم و کشیدم دست خود را تا بگیرم از ثمر جنت از برای آنکه نشان دهم بشما بعد بدا واقع شد از برای من درین عمل و حکایت شده که چون حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله دید جهنم را در نماز کسوف دفع میکرد حرارت آنرا بدست خود از صورت خود و ثوب خود و متأخر میشد از مقام خود و تضرع فرمود بدعاء «الم تعدنی یارب انک لاتعد بهم و انا فیهم» .

و نیز مرویست که آنحضرت روزی نماز گذارد بعد بر منبر بالا رفت رو کرد بقبله مسجد و فرمود دیدم الان که نماز با شما کردم جنت و نار را که متمثل شدند از قبل این جدار .

و نیز در حدیث علوی است که ابغض بقاع بسوی حق تعالی وادی برهوتست که در آن ارواح کفار است و در آن چاهی است که آبش سیاه و منتن است رجوع مینمایند ارواح کفار بآن و ذکر شده آنکه مردی بیتوته کرد در وادی برهوت و می شنید در مدت طول لیل (یا درمۀ) بعضی از اهل علم گفت در جواب گفت ملک دو کل

بارواح کفار دومه است .

واصمعی حکایت کرده از مردی از حضرموت آنکه گفت یافتیم از ناحیه برهوت رایحه متنته متعفنی بعد رسید بما خبر موت مردی بزرگ از اعظم کفار .
بدان ای صادق صدیق که چنانکه از برای حضرات اهل عصمت رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ کشف آثار جنت و نار میشود در دنیا همچنین از برای شیعیان ایشان نیز مکشوف میشود این آثار بقدر نور ولایت و صفای خواطر ایشان و هر قدر توسل و محبت بموالیان خود بیشتر ورزند ظهور آثار آخرت از برای ایشان زیادتیر میشود و این مختصر گنجائی تفصیل مکاشفات بزرگان را ندارد اما قلیلی ذکر کرده میشود .

« سمعت من بعض صلحاء الزمان وانا عالم بصدقه » آنکه در نماز خود میدیدم بهشت را و جحیم را « و من بعض اهل المعرفة سمعت » آنکه هر وقت ذکر فضایل حضرت امیر المؤمنین رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ و ذریه طاهرین را می کنم یا می نویسم رایحه جنت را میشنوم و هر وقت ذکر اسامی مبارکه ایشان را می کنم صور بهیة علانیه و حورالعین را مشاهده میکنم که در تابستان مروحه در دست دارند و مرا باد میزنند و هر قدر نظر میکنم جنت بنظر من می آید مشجر باشجار مختلف و انهار مختلفه .
(سبحان الله مالک المالك) کسی قدر این بزرگواران و ولایت ایشان را نمیداند مگر اهل کشف که صاحبان عین الیقین و حق الیقین اند سلام الله علیهم و علی اشیاعهم و محببهم اجمعین .

بعد حضرت امام علی مرتضی علیه الصلوٰة والسلام فرمود که حق تعالی گردانید جنت مذکور را از برای اولیا و اهل طاعت خود یعنی اختصاص داد بهشت را باین طایفه و بجز اهل ولایت و طاعت حق تعالی راه بجنت و نصیب از آن در ازل ندارند زیرا که معلوم شد که جنت موعود مدینه قلب حضرات نبی و ولی است رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ و در خانه ولایت قلب ایشان بجز اولیاء ایشان که اولیاء الهی اند راه ندارند . .
پس هر کس از نور ولایت بهره دارد در ازل در خانه ولایت که جنت الهیه و مدینه قلب این بزرگوارانست راه دارد و هر کس با ایشان معاند و مخالفست هرگز

روی جنت را نخواهد دید و بجهت تشویق عباد بمحبت خداوند و حبیبان او جل مجده بعضی حالات و تعیّشات و تنعمات و درجات بهشتیه اولیا و مؤمنان ، در تلو حدیث معصومی ذکر کرده می آید .

و در کافی و تفسیر قمی ره از حضرت باقر (علیه السلام) مرویست که حضرت علی مرتضی علیه السلام عرض کرد یا رسول الله خبرده ما را از قوله تعالی «غرف من فوقها غرف مبنیة» بچه چیز بنا شده است این غرفه ها .

آنحضرت فرمود یا علی بنا فرمود حق تعالی این غرف را از برای اولیای خود بدر و یاقوت و زبرجد که سقف آنها ذهب است و بافته شده است بغضه از برای هر غرفه از آنها هزار بابست از طلا بر هر بابی از آنها ملکی است موکل و در آنها فرشهای مرفوعه است بعضی فوق بعضی از حریر و دیباج بالوان مختلفه که درون آنها مشک و عنبر و کافور است و این است قول حق تعالی «و فرش مرفوعة» .

بعد حضرت رسول خدا ﷺ فرمود وقتی که داخل میشود مؤمن در منازل خود در جنت گذارده میشود بر سرش تاج ملک و کرامت و میپوشد حلال طلا و نقره و یاقوت و در که منظوم اند در اکیل در تحت تاج یعنی در عصابة و دستمالی که در زیر تاج در سر می بندند و می پوشد هفتاد حله حریر بالوان مختلفه که بافته شده است بطلا و نقره و مروارید و یاقوت احمر و اینست قول حق تعالی «یحلّون فیها من اساور من ذهب و لؤلؤ و لباسهم فیها حریر» .

فرمود پس بر مؤمن بیرون می آید زوجه حوراء اواز خیمه خود قصد میکند مؤمن را و اقبال باو و در حوالی او و صفاء و جواری و خدم اویند و در بر او هفتاد حله بافته شده است یاقوت و لؤلؤ و زبرجد که منبغ اند بمشک و عنبر جاری و بر سر آن زوجه تاج کرامتست و در پای او دو نعل است از طلای مکرل یاقوت و لؤلؤ و شر اک آنها یاقوت احمر است .

پس وقتی که می آید نزدیک بولی خدا و قصد مینماید آن ولی که برخیزد از

برای او از روی شوق آن زوجه حوراء گوید یا ولی الله نیست امروز روز تعب و نصب بر نخیز که من از برای توام و تواز برای من ، پس قصد میکند ولی خدا بمباشرت حوراء بمقدار پانصد سال از سالهای دنیا که هیچیک باعث مالالت دیگری نمیشوند . آنحضرت فرمود نظر میکند ولی خدا بسوی گردن حوراء ناگاه در آن قلاده است از قصب یا قوت احمر وسط آن لوحی است مکتوب «انت یا ولی الله حبیبی و انا الحوراء حبیبتك» بسوی تو متناهی میشود نفس من و بسوی من متناهی میشود نفس تو .

بعد میفرستد خدای عزوجل بسوی او هزار ملك كه تهنیت میگویند او را بجنّت و تزویج می کنند او را بحوراء پس میرسند باول باب جنّات او و میگویند بملك موكل باب جنان او اذن بخواه از برای ما بداخل شدن بر ولی اللهی زیرا که حق تعالی ما را فرستاده است که تهنیت گوئیم او را . پس میگوید ملك مذکور توقف کنید تا بگویم بحاجب که اعلام نماید او را فرمود داخل میشود ملك مذکور بسوی حاجب و میان او و حاجب سه جنان فاصله است تا آنکه میرسد باول باب و بحاجب گوید آنکه بر باب عرصه هزار ملك حاضرند از جانب حضرت پروردگار عالمیان از برای تهنیت ولی الله و سؤال کردند مرا که اذن بخواهم از برای دخول ایشان بر ولی اللهی .

حاجب گوید که عظیم است بر من آنکه اذن بخواهم از برای احدی بجهت دخول بر ولی اللهی در حالیکه او با زوجه خویش مصاحبست فرمود میان حاجب و ولی الله دوجنّت فاصله است پس داخل میشود حاجب برقیّم و میگوید باو آنکه بر باب عرصه هزار ملك آمده اند که فرستاده است ایشانرا پروردگار از برای تهنیت دادن بولی الله پس تو اذن بخواه بر میخیزد قیّم بسوی خدّام و می گوید بآنها آنکه بر باب عرصه رسولان حضرت جبارند بکھزار ملك از جانب پروردگار آمده بجهت تهنیت گفتن بولی الله اعلام نمائید باو .

فرمود که خدّام اعلام می کنند ولی خدا را پس اذن میدهد برای ایشان و

داخل میشوند بولی خدا و حال آنکه او در غره ایست که یک هزار باب دارد و بر هر باب از ابواب آن ملکی موکل است و در وقت اذن دادن ملائکه بدخول ، باز مینماید هر ملکی بایی را که موکل است بر آن .

پس داخل میشوند هزار ملک هریک از بایی از غره و تبلیغ مینمایند رسالت حضرت جبار بولی خدا این است قول حق تعالی « والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار » یعنی از ابواب غره و میگویند سلام عليكم بسبب آنکه صبر کردید در دنیا بر آلام و اسقام و بلاها و طاعات و احتراز کردید از معاصی پس خوبست عاقبت دار شما که جنت است .

وقمی ره در آخر حدیث ذکر کرده این است قول حق تعالی (واذا رایت ثم رایت نعیمًا و ملکا کبیراً) و خطاب در آیه بولی الهی است و مراد از نعیم کرامات مذکوره است بولی الهی و مراد از ملک کبیر جنت و سلطنت ولی الهی است در آن چنانکه مذکور شد .

و آنحضرت فرمود و آنها را جنائیّه جاریست از تحت غرف ایشان بقوله تعالی « تجری من تحتهم الانهار » و ثمار نزدیکست بایشان بقوله تعالی « و دانیة علیهم ظلالها و ذللت قطوفها تذلیلا » .

و بسبب قرب ثمار بایشان می گیرد مؤمن بدهان خود هر نوعی از ثمار که میل دارد در حالیکه تکیه زده است بر سریر خود و بدرستیکه انواع ثمار آشکار میشود از برای ولی الهی و میگوید ای ولی خدا بخور از من پیش از آنکه بخوری آن را و فرمود نیست در جنت مؤمنی مگر آنکه از برای او جنّات بسیار است معروشات و غیر معروشات و از برای اوست انهار خمر و انهار آب و انهار لبن و انهار عسل پس میخواند ولی الهی بغذاء خود آنچه میل دارد نفس او در تزد طلب کردن غذاء بدون آنکه اسم برد آنچه میل دارد .

بعد خلوت میکند با برادران خود و زیارت مینمایند بعضی بعضی را و تنعم مینمایند در جنّات خود در ظلّ ممدود مثل مابین طلوع فجر تا طلوع شمس و

پاکیزه‌تر از آن و از برای هر مؤمنی هفتاد زوجۀ حوراء است و چهار نسوان از آدمیین .

واز برای مؤمن یکساعتست از حوراء و یکساعت از آدمیۀ و یکساعت خلوت مینماید بانفس خورد بر سریر خود تکیه کرده نظر میکنند بعضی بسوی بعضی و بدرستی که احاطه میکند بر مؤمن نوری در حالیکه او بر سریر خود است پس بخداً خود گوید چه چیز است این شعاع درخشان شاید حضرت جبار ملاحظه می‌فرماید مرا .

میگویند خداً او «قدّوس قدّوس جلّ جلاله» بلکه این حورائی است از ازواج تو که هنوز داخل نشده‌تو بر او یاد دخول نکرده با او، اشراق کرده است بر تو از خیمۀ خود بسبب شوق بسوی تو و دوست داشت لقاء ترا پس چون دید ترا متکی بر سریر خود تبسم کرد بجانب تو از روی اشتیاق بتو و شعاعی که دیدی و نوری که احاطه کرد بتو از بیاض دندانهای او و صفا و پاکیزگی و رقت اوست .

آنحضرت فرمود ولی خدا میگوید اذن دهید او را که نزول کند بسوی من پس مبادرت مینمایند بسوی آن حوراء هزار وصفه و وصف و بشارت میدهند او را باذن مذکور بعد نازل میشود بسوی ولی الهی از خیمۀ خود و بر او هفتاد حلقه است بافته شده از طلا بطلا و نقره که مکمل است بیاقوت و در و زبرجد که صبح آنها مشک و عنبر است بالوان مختلفه و دیده میشود مغز ساق آن حوراء از عقب هفتاد حلقه طول آنها هفتاد ذراع است و عرض هاین دامنکب آن حوراء ده ذراع است .

پس وقتی که نزدیک میشود بولی الهی اقبال مینمایند خداً ام بعدهای طلا و نقره که در آنها در و یاقوت و زبرجد است و نثار مینمایند آنها را بر آن حوراء بعد معانقه میکند ولی الهی او را و او نیز معانقه میکند و حال آنکه ملول نمیشوند هیچیک از دیگری .

و در امالی از ابن بابویه از ابن عباس مرویست که اهل جنت می‌بینند در

آن مثل شمس را که درخشان کرد جنان را پس میگویند پروردگارا تو در کتاب خود فرمودی «لایرون فیها شمساً ولا زمهریراً».

فرمود پس میفرستد حق تعالی جبرئیل را بسوی ایشان و میگوید نیست این که می بینید شمس و لکن خنده حضرات علی مرتضی و فاطمه زهرا است علیهم السلام که منشرق و درخشان شد جنان از نور ضحك ایشان و نازلست درشان ایشان «هل انی» تا قوله تعالی «وكان سعيكم مشكوراً»

و بعضی از مفسرین گفته اند اهل جنت را بول و نجاستی نیست بلکه ترشح عرق ابدان ایشان مثل رایحه مشک دارد و چون شرب نمایند از شراب طهور ظاهر میشود بطن ایشان و ترشح میکند از بدن ایشان مثل مشک اذفر.

و در صافی از کافی و قمی ره از حضرت باقر علیه السلام مرویست که بر باب جنت درختی است که برگی از آن سایه می افکند هزار نفر مردم را و از همین این درخت چشمه ایست که تطهیر و تزکیه مینماید فرمود پس شرب می کنند اهل جنت از آن شربتی و مطهر میسازد حق تعالی باین يك شربت قلوب ایشان را از حسد و میریزد از جلد ایشان شررها اینست قوله تعالی «وسقیهم ربهم شراباً طهوراً» یعنی از این چشمه که مطهر است.

و در مجمع در حدیث جعفری علیه السلام است که این شراب طهور طاهر میسازد ایشان را از کل ماسوی الله تعالی و هستی موهوم یعنی از رجس محبت کل ماسوی الله پاک و طاهر میسازد یا آنکه رجس سوائیت و هستی موهوم بشریت را از ایشان میبرد.

و درین حدیث لطیفه ایست که اهل جنان بعد از فراغت از عالم دنیا و صورت و نجات از خلائق و اضمحلال حجب عالم کثرت که چون جنت و موجودات جنائیه ظهور انوار و آثار وحدتست زیرا که از نور مقدس حضرت محمدی صلی الله علیه و آله که نور عظمت وحدت ذات اقدس احدیتست مخلوق است پس بعد از شرب شراب طهور

از دست ساقی وحدت که ساقی کوثر عليه السلام است چنانکه در حدیث دیگر مذکور است .

و مشاهده مینمایند بدیده نور وحدت بدون حجاب کثرت آثار انوار وحدت را از مجالی موجودات جنائیه و متحقق میگردند بحقیقت توحید و حالت ایشان در توحید چنان شود که مظهر کامله توحید در دنیا گفته اند (ما رايت شيئاً الا ورايت الله فيه) چه جنت دار توحید و إله است واحادیث (انا مدينة الجنة وانا مدينة الرحمة و انا مدينة العلم) برای این معنی گواه و اهل علم و معرفت و توحید را مرجع و پناه .

پس باید اهل جنت از شراب طهور وحدت مست و بمشاهده آثار و انوار توحید خداوندی محظوظ و پابسته گردند و بمفاد آیه « ومن یرجو لقاء ربّه فلیعمل عملاً صالحاً ولا یشرک بعبادة ربّه احداً » طالب لقاء پروردگار و رحمت و نور و ظهور او جلّ مجده شوند تا بثمرات و ثواب اعمال صالحه و طاعات ظاهره و باطنه خود فایض آیند - كما قال الله تعالى « فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من قرّة اعین جزاء بما كانوا یعملون »

و در صافی از قمی ره از حضرت صادق عليه السلام ماثور است که فرمود بدرستی که از برای حق تعالی کرامتی است در عباد مؤمنین خود در هر روز جمعه در جنت میفرستد درین روز ملکی را با دو حله بسوی مؤمن و می آید بر باب جنت و می گوید طلب اذن کنید بر فلان پس گفته میشود باو که این است رسول پروردگار بر باب ایستاده است و مؤمن میگوید بازواج خود که چه چیز می بینید احسن بر من میگویند : ای سید ما قسم بآنکسی که مباح فرمود بر تو بهشت را که نمی بینیم بر تو چیزی احسن از احضار پروردگار ترا .

پس مؤمن یکی از دو حله را ازار و یکی را رداء خود میکند و نمیگذرد چیزی مگر آنکه روشنائی میدهد از برای او تا منتهی میشود بوعده گاه و چون اجتماع کردند مؤمنان در آنجا تجلی میفرماید پروردگار تبارک و تعالی، در وقتی که نظر میکنند مؤمنان بسوی حق تعالی بر رو در می افتند بسجده بعد میفرماید ای

عباد من بلند کنید سرهای خود را نیست حال روز سجود و نه وقت عبادت بتحقیق برداشتم از شما زحمت را پس میگویند پروردگارا چه چیز افضل است از آنچه عطا کرده بما و حال آنکه عطا کردی بما جنت را حق تعالی فرماید از برای شما است مثل آنچه پیش روی شما و در دست شما است هفتاد مضاعف از جنت . پس مراجعت میکند مؤمن از میعادگاه در هر جمعه بهفتاد ضعف مثل آنچه در دست اوست این است قوله تعالی « ولدینا مزید » .

آنحضرت فرمود پس نمیگذرد مؤمن چیزی مگر آنکه نور میدهد از برای او تا آنکه منتهی میشود بازواج خود آنها میگویند قسم بآنکسی که مباح کرده است بر ما جنت را ای سید ما ندیدیم ترا هرگز احسن از تو درین ساعت مؤمن گوید بتحقیق من نظر کردم بسوی نور پروردگار خود بعد فرمود ازواج مؤمن در جنت عصیان ازواج خود نکنند و غیظ و طیش نکنند و حیاض نگردند .

پس عرض شد جعلت فداک در جنت غناء هست فرمود در آنجا درختی است که حق تعالی امر فرماید ریاح جنت را بوزیدن باین درختان بصوتهاییکه خلایق نشنیده اند مانند آنرا در حسن و این عوض است از استماع نکردن غناء دنیا بجهت مخالفت حق تعالی .

عرض شد زیاد فرما فرمود خلقت فرمود حق تعالی جنتی را بدست خود که ندیده است آنرا چشمی و اطلاع ندارد بر آن مخلوقی و مفتوح میفرماید آن جنت را در هر صباح و امر میکند باز دیاد ریح خوش و طیب خوش اینست قوله تعالی « فلا تعلم نفس ما اخفی لهم من قرّة اعین جزاء بما كانوا یعملون » .

بعد حضرت امام امیر المؤمنین علیه السلام فرمود (ثم نظر الی باقی الجوهرة بعین الهیة فذات فخلق من دخانها السموات ومن زبدها الارضین) یعنی پس نظر فرمود حق تعالی بسوی آنچه باقی ماند از جوهره مذکوره بنظر مهابت پس گداخت بقیه جوهره یعنی آب شد و خلقت فرمود از دخان آن آب که متصاعد گردید طبقات سموات را و از کف آن طبقات ارض را .

بدانکه مقصود حضرت امام علیؑ آنست آن جوهره که حق تعالی از شعاع نور مقدس حضرت محمدی خلقت فرمود و دو قسمت از آن را اول گرفت و خلقت ملکوت عرش که ماء رحمت نامید و صورت عرش را نمود باقی مانده از آن دو قسمت را در ثانی گرفت و نظر هیبت فرمود که گذاخته و آب شد.

سابقا معلوم گردید که تنزل آن نور مقدس از عالم اول لاهوتی خود در عوالم ماتحت آن که جبروت و ملکوتست بطور ظل و عکس و حکایت و ظهور است نه بطور تجزئی و تکسّر و انقسام در اصل نور مقدس بلکه هر عالم ماتحتی ظل و ظهور عالم مافوق آنست تا عالم ملکوت که مقام نفس قدسیّه کلیّه آنحضرتست که نفوس کلیّه حضرات انبیا و رسل همچون قطرات از بحر آن نور ناشی آمدند و از پست ترین ظهور و اشعه این نفس قدسیّه کلیّه که گنایه از آن بخوره فرمود خلقت عرش و ملکوت آنرا فرمود و از بقیّه این ظهور که مرتبه سیّم جوهره مذکوره است ایجاد ماء و سماوات و ارض را فرمود.

پس بقاعده مقررّه تنزل این نور مقدس در مراتب خود نیز این جوهره به مراتب ثلاثه تنزل نمود از مرتبه اولی که اعلی مراتب آنست ملکوت عرش را ایجاد فرمود و از مرتبه ثانیه صورت عرش را ایجاد فرمود و از مرتبه ثالثه آب و سماوات و ارض را ایجاد فرمود و مراد آنحضرت از تقسیم جوهره تقسیم بمراتب است بحسب طول مراتب تنزل نه تقسیم باجزاء بحسب عرض یعنی اقسام ثلاثه جوهره در طول یکدیگر واقع اند بطریقه اظلال و عکوس نه در عرض یکدیگر فتدبیر.

پس مراتب طبقات باطن عرش و صورت آن و کرسی و لوح و قلم و آب و سماوات و ارض بطریقه الاشرف فالاشرف و الالطف فالالطف ترتب دارند تا بارض که اخس و اکثف از جمیع مراتب مافوق خود است و نیز از مرتبه عرش که اشرف و الطف و اعلی مدارج عالم اجسامست تا مرتبه ارض هر گره از کرات مذکوره و هر دایره از دوایر مزبوره اوسع است از گره و دایره ماتحت خود و محیط است بر آن

تا بکرهٔ ارض که اصغر کرات و دوایر و اخس و اکثف و ادنی مدارج عالم اجسام است .

و حق تعالی آنرا اسفل سافلین فرمود بقوله تعالی (ثمَّ رددناه اسفل سافلین) زیرا که عرش جسمانی و کراتی که در آنست تمامی عالم جسمانی و اسفل عوالم وجود و اخس مراتب این نور مقدس اند که مسمی بعالم ملک و دنیا است و ارض اسفل این طبقات سافلهٔ جسمانیّه است لهذا نامید ارض را اسفل سافلین پس سیر نور مقدس الهی عظمی علوی از مقام قرب ذات اقدس احدیت در عوالم خود که عوالم وجود است در قوس نزولی خود تا بارض بنهایت رسیده و با اصطلاح شارع مقدس از عرش تا ارض را عالم ماسوی الله نامند .

یعنی چون عالم جسم و ماده و غسق و ظلمت و حجابست و ظهور نور وجود در آن بکمال ضعف است آنرا عالم ماسوی الله نامند و عوالم مافوق عرش را تا بمقام ذات اقدس احدیت عالم اله نامند و نیز این را عالم خلق و آنرا عالم امر نامند که «آله الخالق و الامر تبارک الله رب العالمین» و عالم اجسام را چون قدر و اندازه است عالم خلق گویند زیرا که خلق بمعنی قدر و اندازه است پس دو عالم امر و اله و خلق و ماسوی که مشتمل بر جمیع عوالم الهیه اند بنا برین حدیث شریف مبارک ظهورات نور مقدس مبارک حضرت عظمی و علوی علیهما السلامند که نور الانوار عظمت ذات اقدس حضرت احدیتست جلّ سلطانه .

و نعم ماقال المولوی الرومی قدس سره بالفارسیه :

در هر چه نظر کردم سیمای تو می بینم

سرهای سرافرازان در پای تو می بینم

دریای کبیری تو بی مثل و نظیری تو

بالاخر از این دریا دریای تو می بینم

یعنی سرهای سرافرازان انبیا و رسل و اولیا و سلاطین صورت و معنی را بر قدم

تو که واسطهٔ فیض وجود و سفیر حضرت معبودی می بینم زیرا که همگی از اشعهٔ انوار

وجود مبارك مسعود تو مخلوق شده اند و قطرات دریای نور مقدس مسجود تواند که بحکم الهی ملائکه تمامی سماوات و ارض و حجب و عرش و کرسی این نور عظیم حبیب خداوندی را در صلب و جبهه آدم ابوالبشر سجده کردند .

و پس از آنکه سیر این نور مقدس مبارك در دایره وجود و قوس نزول بمرتبه عنصر خاک رسید انشاء الله سیر آنرا در قوس صعود و دایره عروج و رجوع بسوی نقطه اولی که در اول ابداع و قوس نزول بذر شجره وجود آمده و در آخر مراتب قوس صعود و عروج مسمی بقاب قوسین ارادنی شده بعد از این در بیان خلقت صورت و معنی حضرت انسان کامل محمدی و علوی ﷺ بیان کرده خواهد آمد .

بعد بدانکه منظور از بقیه جوهره که بنظر هیبت الهی گذاخته شد ماء عنصری است که احاطه بعنصر ارضی و خاکی دارد و ارض زبد آنست و سماوات دخان آن یعنی نظر هیبت خداوندی بقیه جوهره را چنان گذاشت که سه مرتبه از آن بقدرت و حکمت خود ظاهر ساخت از الطاف آن سماوات را ایجاد فرمود و از اوسط آن آب و از اکثف آن ارض را ایجاد فرمود «فسبحان العليم القدير بقدرته و حکمته و وسعته نوره و رحمته» .

بر خلاف ماء عذب اول که از قسم اول جوهره بعین هیبت الهی ظاهر آمد نه ماء عنصری است که از عناصر اربعه و اجسام است بلکه ماء رحمت الهیه است زیرا که وصف فرمود آنرا بعذب یعنی شیرین و از ماء ثانی عنصری که بحر محیط بارض است ماء ملج اجاج مقصود است بحسب تقابل باماء عذب اول و بحسب واقع که آب بحر محیط تلخ و شور است .

پس توصیف ماء بعذب در اول دون ثانی کاشف از تباین این دو ماء است و حال آنکه آن ماء عذب اول محل استقرار عرش و محیط بآنست و این ثانی ماء محیط عرش است بمراتب عدیده کرسی و لوح و قلم و سماوات «فاین ذلک من ذاک» . و دلیل دیگر بر آنکه ماء عذب اول ماء عنصری نیست آنست که عناصر مطلقاً اخی و اکثف از سماویات اند پس چگونه عنصر مائی احاطه بر عرش میکند

که آن‌الطف از سما و یا تست و اطلاق ماء بر ملکوت عرش که از مجردات است در حدیث عجبی نیست زیرا که اطلاق عماء که ابر است بر نور مقدس مجرد حضرت محمدی که مشیت است نیز در حدیث شده است چنانکه از حضرت رسول خدا ﷺ سؤال کرده شد که «این‌کان ربنّا قبل ان یخلق الخلق قال ﷺ کان فی عماء ما فوقه هواء و ما تحته هواء» یعنی کجا بود پروردگار ما پیش از خلقت خلق، فرمود بود در ابری رقیق که نبود در بالای آن هوائی و نه در زیر آن هوائی.

یعنی از جنس این ابری که زیر و بالای آن هوا است نیست و آن ابر رقیق کنایه از نور مقدس مشیت است زیرا که مقام ابر مابین سما و ارض است و نور مشیت نیز فیما بین سماء و جوب و ارض امکان است لهذا آنرا ابر نامید و از این قبیل تشبیه مجردات بمادیات در احادیث واقعست زیرا که تقریب حقایق بافهام اهل حس و تفهیم معانی مجردة بعقول ضعیفه بطور تمثیل در شریعت مقدسه متعارفست بلکه در جمیع شرایع متداولست.

چنانکه درین حدیث شریف که در شرح آنیم صفات کمالیه ذاتیه را حجب و استار فرمود و صفات حمیده نفسانیّه فعلیه را بحار فرمود و اشعه انوار نفس قدسیّه کلیّه ملکوتیه را قطرات فرمود و شعاع ضعیف نور مقدس مشیت را که پست تر مراتب اظلال و عکوس آنست جوهره فرمود، فعلی هذا ملکوت باطن عرش را که مظهر رحمت الهیه است ماء عذب فرمود زیرا که رحمت الهیه مثل ماء ساری و جاری و نافذ است در اشیاء ماتحت آن و وجه تشبیه و تمثیل در متشابهات و تمثیلات مذکوره نیز ذکر کرده آمد.

«قوله ﷻ فلما خلق الله تبارك و تعالی الارض صارت تموج باهلها كالسفينة فخلق الله الجبال فارساها بهائم خلق ملکا من اعظم ما يكون في القوة فدخل تحت الارض ثم لم يكن لقدمي الملك قرار فخلق الله صخرة عظيمة وجعلها تحت قدمي الملك ثم لم يكن للصخرة قرار فخلق بها ثورا عظيما لم يقدر احد ينظر اليه لعظم خلقه و بريق عيونه حتى لو وضعت البحار كلها في احدى منخريه ما كانت الا كخردلة معلقة

فی ارض فلاة .

فدخل الثور تحت الصخرة وحملها على ظهره وقرونه واسم ذلك الثور لهوتا ثم لم يكن لذلك الثور قرار فخلق الله له حوتا عظيما واسم ذلك الحوت يهموت فدخل الحوت تحت قدمي الثور فاستقر الثور على ظهر الحوت .

فالارض كلها على كاهل الملك والملك على الصخرة والصخرة على الثور والثور على الحوت والحوت على الماء والماء على الهواء والهواء على الظلمة ثم انقطع علم الخلايق عما تحت الظلمة .

يعنى حضرت امام عليه السلام فرمود پس چون خلقت فرمود خداوند تبارك و تعالى ارض را گرديد ارض متحرك ومضطرب ساخت اهل خود را مثل سفينه كه در حركت است بر آب پس خلقت فرمود جبال را و ثابت فرمود ارض را بواسطه جبال مثل اوتاد چنانكه فرمود « وجعلنا الجبال اوتادا » .

بعد خلقت فرمود ملك را كه اعظم موجودات كونيّه است در قوت وطاعت پس داخل شد آن ملك در تحت ارض بعد نبود از براى دو قدم ملك قرارى پس خلق فرمود خداوند سنگ بزرگى را و گردانيد آن سنك را در زير دو قدم ملك بعد نبود از براى اين سنگ قرارى پس خلقت فرمود از براى آن گاوى بزرگ را كه قدرت ندارد احدى از بنى آدم آنكه نظر كند بسوى اين گاو بجهت بزرگى خلقت و لمعان و درخشندگى در چشم آن و بزرگى آن چنانست كه اگر ريخته شود درياها تمامى دريكي از دو سوراخ دماغ آن نميباشد مگر مقدار يكخردلى كه افتاده باشد در ارض وسيعى .

پس داخل شد اين ثور در زير اين سنگ و حمل نمود آنرا بر پشت و شاخهاى خود و اسم اين ثور لهوتا است بعد نبود از براى اين گاو قرارى پس خلقت فرمود حق تعالى از براى آن ثور ماهى بزرگى و اسم آن يهموت است و داخل شد اين ماهى در زير دو قدم آن ثور پس استقرار يافت ثور بر ظهر خوت . فعلى هذا تمامى زمين بر دوش ملك است و ملك بر سنگست و سنگ بر ثور .

است و نور بر ماهی است و ماهی بر آبست و آب بر هواء است و هواء بر ظلمت بعد منقطع است علم خلایق از آنچه در تحت ظلمتست .

بدان ای طالب حقیق تحقیق آنکه داب و دیدن صاحب شریعت مقدس الهیه در تقریب حقایق وجودیه بعقول و افهام ارباب عقل و حس بر تمثیلات کشفیه قلبیه خود است یعنی حضرت شارع مقدس اگر چه بحسب مراتب روحیه و عقلیه خود عارفست بحقایق اشیاء وجودیه زیرا که مظاهر کمالات و صفات اویند و محیط است بر ایشان .

اما در مقام نفسانیت و بدنیت که توجه باشیاء عالیه و سافله میفرماید صور ملکوتیه برزخیه آنها ممثل میشود در مرآت خیال آنحضرت بتمثیلات ملکوتیه که مشاهده میفرماید آنها را و بیان میفرماید صور آنها را از برای امت پس امت از فهم حقایق اشیاء چنانکه شارع مقدس محیط و عارف بآنها است محرومند مگر بطریق تمثیلات مذکوره .

پس بنا بر این حضرت امام علیه السلام در صدد بیان مراکز کره ارض و آب و هوا و ناراند زیرا که هر يك از کرات اربعه مرکزی دارد که اجزاء آن کره دور آن مرکز احاطه دارند مثل کره ارض که محسوس است که هر جزء آنرا از سنگ و کلوخ از ارض مرتفع نمایند و بیندازند رجوع بارض نماید و همچنین هر قدر از ماء که بر ارض بریزند فرورود در ارض تا بمنزله مرکز ماء میرسد و نیز هر قدر از هوا را که در ارض حبس نمایند یا محبس شود میل بعلو مینماید .

و نیز شعله نار میل بعلو میکند پس هر جزء از کرات اربعه که قاس و مانعی نداشته باشد لامحاله رجوع بمنزله مرکز کره خود مینماید و مراد از این مرکز قوه جذابه ایست که حق تعالی بحکمت بالغه خود در وسط حقیقی هر کره از کرات اربعه قرار داده است که جذابه اجزاء آن کره است بسوی خود بجهت استقرار و ثبات آن کره چنانکه آنحضرت فرمود ارض بعد از ایجاد اضطراب داشت باهل آن ، حق تعالی بحکمت بالغه اراده کرد ثبات آنرا پس خلقت فرمود مرکز ارض

و آب و هوا و نار را که بر یکدیگر منطبق اند چه این کرات اربعه بایکدیگر انطباق دارند .

پس کره آب محیط است بر ارض مگر ربع مسکون آن که از آب بیرونست و کره هوا بر آب محیط است و کره نار بر هوا محیط است فعلی هذا مراکز اربعه کرات اربعه منطبق بر یکدیگر است و در تحت ارض که منظور وسط آنست واقع اند چه اجزاء ارضیه تمامی از اطراف ارض رو بمن مرکز دارند پس سمت مرکز نسبت به جمیع اجزاء تحت ارض است .

و حضرت امام علیه السلام چهار مرکز عناصر اربعه را بچهار صورت بیان فرمود صورت ملک و صورت صخره و صورت گاو و صورت ماهی و بحسب تناسب حوت صورت مرکز آبست زیرا که بالطبع جذ آب آنست مثل مرکز که جذ آب اجزاء کره خود است .

و صخره بحسب تناسب صورت مرکز ارض است زیرا که از لطیف خاک سنگ متولد شود چنانکه در خلقت جبال مذکور خواهد شد و ثور صورت مرکز هوا است زیرا که ثور صورت حرص و هوای نفسانیست و چون مرکز جذ آب و جریض است در جمیع اجزاء خود لهذا بصورت گاو ممثّل است . و ملک صورت مرکز نار است زیرا که قوه ناریه زیاده از قوای عناصر دیگر است در حرکت و سرعت و احراق و ملک نیز اقوی از موجودات عنصریه است لهذا مرکز کره ناریه بصورت ملک ممثّل است و بزرگی این ثور را حضرت امام علیه السلام فرمود چنانست که دریاها تمامی در یک سوراخ دماغ او مثل یک خردلست در صحرای وسیع چرا که تمامی دریاها که کره آب است در جنب کره هوا مثل حلقه ایست در صحرای وسیعی .

پس بزرگی مرکز هوا که ثور است دلیل است بر بزرگی کره هوا نسبت بکره آب و بیان مذکور نیز اشاره است بر آنکه ثور مرکز کره هوا است که احاطه بر دریاها و آب دارد .

اما ترتيب صور مراکز بریکدیگر بنا کرات ترتیب اربعه عناصر بطریقه لف و نشر مشوش است نه بطور ترتیب عناصر اربعه بلکه بطریقه متقابلات عناصر است زیرا که خاک متقابل ناراست بحسب کیفیات و لطافت و کثافت .

پس مرکز نار و خاک را باهم ذکر فرمود که ملکست و صخره و عنصر هوایی مقابل با ماء است بحسب کیفیات پس ثور و ماهی را باهم ذکر فرمود پس آنحضرت در ترتیب مراکز تقابل را اعتبار فرموده نه ترتیب عناصر را ذکر شده .

و مراد حضرت امام علیه السلام از ترتیب هریک از مراکز اربعه بر دیگری ترتیب عناصر اربعه است بریکدیگر زیرا که در علم طبیعیات مقرر است که عنصر ناری در مولدات ثلاثه تاثیر نتواند نمود مگر بواسطه هوا که برزخ فیما بین نار لطیف است با ارض کثیف و همچنین هوا لطیف تاثیر در ارض کثیف نتواند نمود مگر به واسطه ماء که برزخ فیما بین هوا لطیف و ارض کثیف است و رفعت هریک از عناصر اربعه بر دیگری بحسب مکان دلالت دارد بر لطیفیت آن نسبت بماتحت خود تا عنصر خاکی که اکنف و اثقل از همه است .

پس هر عنصر ماتحتی واسطه تاثیر عنصر مافوق خود است در ترکیب مولدات و تولید مرکبات عنصریه و چنانکه عناصر اربعه بحسب لطافت و کثافت ترتیب بر یکدیگر دارند در تاثیر همچنین مراکز آنها نیز ترتیب بریکدیگر دارند .

اما قول آن حضرت که فرمود که ما بر هوا است نه آنست که هوا در تحت ماء است بلکه هوا محیط بر آبست ولیکن نسبت بماء که در این سمت ارض واقع هستیم هوایی که محیط بر ماء و ارض است در تحت ما بنظر آید زیرا که ما خود را در سمت فوق ارض و ماء و هوا میدانیم اما بحسب قاعده که مذکور شد تحت هر کره مرکز آنست و فوق آن اطراف آنست .

پس این قول در بادی النظر است که ما در فوق هستیم و ارض در تحت ما و آب در تحت ارض و هوا در تحت آب یعنی هوا ماتحت آب نسبت بماتحت ما مینماید که بر ارضیم اما در حقیقت بقاعده طبیعیین مافوق آبست .

بعد فرمود و هواء بر ظلماتست بدانکه ظلمت که عدم نور است چیزی نیست که هوا مافوق آن باشد بلکه ظلمت کیفیتی است که عارض هوا شده مثل نور که کیفیتی است عارض هوا میشود، منظور تفهیم این مطلب است که هوای آنطرف محیط بکره ماء ظلمانی است زیرا که بقاعده منجمین بقدر نود درجه که ربع دایره اعظم است از دایره منطقه البروج که مدار شمس است بگذرد ارض آن افق را ارض تسعین نامند و ظلماتست که بسبب نرسیدن نور و حرارت شمس بآن ارض در تمام بیست و چهار ساعت شبانه روزی که یکدوره شمس است ارض تسعین ظلمانی است و آفتاب در آن ارض طلوع و غروبی ندارد بجهت آنکه شمس نسبت بآن افق رحوی حرکت مینماید برخلاف ارض ما که حرکت شمس در آن دولابی است.

پس ارض تسعین ظلمانی در دو طرف منطقه البروج بقدر نود درجه واقع است و از دو طرف هواء ارض تسعین مظلّم است و بسبب فقدان حرارت شمس در آنجا مولودی متکون درین ارض نمیشود لهذا حضرت امام علیّه السلام فرمود علم خلاق از ماتحت ظلمت منقطع است کسی از افراد بشر اطلاع بر آنچه در ظلماتست ندارند مگر حق تعالی.

پس از بیان حضرت امام علیّه السلام در خلقت مراکز اربعه عناصر اربعه ظاهر آمد که حضرت حجت الله بعلم الهی مطلع است بر دقائق عالم طبیعیات بطریقه علم حضوری کشفی اگر چه حکماء بعلم حصولی و سیر در عالم آفاق و بسیاحت اقالیم سبعه عالم بآنها شده باشند (این التراب و رب الارباب).

پس اگر حکماء بعلم و تحقیقات حضرات اهل عصمت علیهم السلام برخوردند علومی که از عقل کلّی الهی ناشی شده دلیل نقلی نخوانند و علوم موهومی خود را که از عقل جزئی مشوب بحجب ظلمات وهم است دلیل عقلی ندانند.

واز خواجه نصیرالدین طوسی نقل است که صورت فلک تدویر و خارج مرکز کره عطارد بر من مشتبّه بود رفتم خدمت خال خود بابا افضل کاشی که از عرفا و

اهل الله است بر کوهی خفته بود عرض کردم با ابهام پای خود صورت آنرا بر زمین کشید و رفع اشتباه مرا نمود گفتم شما از کجا اطلاع بر هیأت افلاک دارید . گفت : روزی که حق تعالی آنها را آفرید ارواح من و تو حاضر بودیم تو به سبب حجاب طبیعت فراموش کردی و من بخاطر دارم ای منصف انصاف بده جائی که دوستان اهل بیت عصمت و الطهارت را حال چنین باشد علم این بزرگواران که خود فاعل عالم کون و واسطه ایجاد آن اند و از نور ایشان موجودات کونیّه مخلوق اند علم ایشان باشیاء چگونه خواهد بود (علیهم و علی اولیائهم الصلوٰة والسلام) .

(ثم قال امیر المؤمنین علیه السلام ثم زين الله العرش بضیائین احدهما الفضل والثانی العدل ثم امر الضیائین فانتفسا بنفسین فخلق منهما اربعة اشیاء العقل والحلم والعلم والسخاء).

ثم خلق من العقل الخوف وخلق من العلم الرضا ومن الحلم المودة ومن السخاء المحبة ثم عجن هذه الاشیاء فی طينة محمد ثم خلق من بعدهم ارواح المؤمنین من امة محمد .

ثم خلق الشمس والقمر والنجوم واللیل والنهار والظلام والسیر الملائكة من نور محمد ﷺ فلما تكاملت الانوار سكن نور محمد تحت العرش ثلاثة و سبعین الف عام .

ثم انتقل نوره الى الجنة فبقى سبعین الف عام ثم انتقل الى سدرۃ المنتهى فبقى سبعین الف عام ثم انتقل نوره الى السماء السابعة ثم الى السماء السادسة ثم الى السماء الخامسة ثم الى السماء الرابعة ثم الى السماء الثالثة ثم الى السماء الثانية ثم الى السماء الدنيا فبقى نوره فی السماء الدنيا الى ان اراد الله تعالی ان یخلق آدم علیه السلام .

یعنی پس حضرت امام امیر المؤمنین علیه السلام فرمود بعد زینت داد حق تعالی عرش خود را بدو ضیاء و نور که فضل و عدل اویند یعنی بعد از خلقت جسم عرش و

ما فیها تمام فرمود خلقت آنرا بافاضه روح و عقل بر جسم آن و زینت داد صورت آنرا بنور روح کلی و عقل کلی آن که دو مظهر فضل و عدل پروردگارند زیرا که حق تعالی هر جسمی را روحی و هر معنی را صورتی و هر ظاهری را باطنی و هر شیئی را ملکوتی مقرر فرموده است چنانکه فرمود: «بیده ملکوت کل شیء».

و سابقا ذکر آمد که حق تعالی از برای هر سمائی عقل کلی بیافرید و حکماء اشراقیین و مشائیین نیز هر دو قایل بعقول تسعه از برای افلاک تسعه می باشند بعلاوه آنکه اشراقیین از برای هر نوعی از انواع جسمانی قایل بعقل کلی شده اند که رب النوع آنست و در صورتیکه هر نوعی از انواع جسمانی خسیسه را يك عقل کلی مرتبی در عالم مجرّات باشد که واسطه فیض رسانیدن بآنست از حق تعالی از برای عرش خداوندی که اعظم و الطف و اشرف اجسام کونیّه است و برزخ میانه مجرّات و مادیات است البته عقل کلی و روح کلی خواهد بود که باطن و ملکوت و واسطه فیض یافتن آنست از حق تعالی.

و نور عقل کلی اگرچه خود از عالم فضل و موهبت و تجرّد است و موقوف بر ماده و مدّت نیست ولیکن اعظم اسباب عدلست در عالم کون و حاکم بعدلست بر اشیاء کونیّه زیرا که فضل بمعنی موهبت و عنایت بی علّت و عطای بدون سبب و عوض است و عدل بمعنی عطا کردن بر حسب قابلیت و استعداد و سبب و عوض است.

و چون عالم کون عالم ماده و مدّت و استعداد و قابلیت است حق تعالی اعطای کمالات و فیوضات بر اشیاء و موجودات کونیّه از اعلی و ادنی بر حسب استعداد و قابلیت آنها فرماید که (ان الله يعطي كل ذي حق حقه) و مظهر عدل خداوندی و حاکم بعدل در عالم کون عقل کلی است که وضع هر شیئی را در موضع خود کند بر حسب استحقاق آن شیئی و ظلم روا ندارد.

ولهذا حضرت امام عليه السلام استعاره فرمود از عقل کلی عرش الهی بنور عدل که ضیاء ثانی است و نور روح کلی هم از عالم فضل و موهبت و تجرّد است و هم اعظم

اسباب فضل و عنایت بی علت است در عالم کون زیرا که روح کلی مظهر صفات کمالیه الهیه است از قدرت و علم و اراده و فضل و رحمت و سایر صفات حق تعالی . و باین جهت خلیفه خداوندیست که حق تعالی او را مختلّع بخلاص صفات کمالیه خود فرموده و بر کرسی خلافت خود و حکم روائی در عالم کون نشانیده . و چون فضل خداوند اعطا و موهبت بدون حساب است بهر کس که خواهد بقوله تعالی « يعطی من یشاء بغیر حساب » .

پس روح کلی خود را بهر کس از افراد انسان و انبیا و اولیا تا عرش و کرسی عطا فرموده و او را مظهر فضل و موهبت و عنایت بی علت خود کرده و نیز ایشان بهر کس هر چه خواهند دهند بدون استحقاق و شایستگی چنانکه حضرت احمد مختار علیه وآله صلوات الله المملک الجبار بسنگ ریزه که مرتبه جمادی دارد و مستعد قبول روح و حیات نیست و به مرتبه از مقام انسانی ادنی است روح و نطق کرامت فرمود که تسبیح و تقدیس پروردگار را نمود که ابوجهل و دیگران استماع کردند . و نیز بسوسمار که حیوانی است بری و قابل روح انسانی و نطق نیست روح و نطق کرامت فرمود که اقرار بر توحید خداوند جبار و نبوت حضرت رسول مختار و ولایت حضرت ولی کرار نمود و حکم و اخبار بغیب و کرامت چند از آن ظاهر آمد که اعرابی صیاد سوسمار بی اختیار گریه کنان ایمان آورد و جمعی از حضرات یهود نیز ایمان آوردند و گفتند یا اعرابی برکت سوسمار تو ما را گرفت و آن کوردلان نمیدانستند که این برکت از سوسمار نیست بلکه از نور روح کلی خداوندی است که خلیفه و حاکم و معطی و وهاب بدون حساب از جانب رب الارباب خود است در عالم کون و عنایت و موهبت میکند بهر که خواهد و عطا میکند بهر چه خواهد بدون استحقاق و حساب .

پس در دایره نبوت اگر چه حاکم عقل است و مدار او بر عدل است بثواب و عقاب بازای طاعات و معاصی اما حقیقت نبوت بفضل و موهبت است و اثبات نبوت نیز بفضل و موهبت است و بطون حضرات نبی ولی و وحجج الهیه مظهر فضل و عنایت

خداوندی است که روح اعظم الهی است بقوله تعالی « یلقى الروح من امره علی من یشاء من عباده » .

پس حضرت امام علی (ع) استعاره فرمود از عطای روح کلّی بعرض الهی بنور فضل که ضیاء اول است و نور روح کلّی و نور عقلی کلّی را ضیاء وزینت از برای عرش فرمود زیرا که کمال جسم عرشی با آن عظمت و ارکان و حمله که سابقا ذکر آمد بروح و عقل است که بطون عرش اند چه زینت و روشنی هر ظاهری بیاطن و هر صورتی بمعنی آنست .

بعد حضرت امام علی (ع) فرمود امر کرد حق تعالی این دوضیاء را به تنفس هریک را بدو نفس و از این چهار نفس خلقت فرمود چهار صفت عقل و حلم و علم و سخا را و مراد از عقل در اینجا ادراکست بقوله تعالی « وما یعقلها الا العالمون: یعنی وما یدرکها » .

و ممکن است که مراد از ضیاء ثانی همان نور عدل باشد بدون تاویل و عقل کلّی نفس آن باشد یعنی عقل کلّی ظهور نور عدل خداوندی است که صفت عدل خداوند تابش بر عرش کرده و از نور عدل الهی عقل کلّی ظاهر آمده و مراد از تنفس این دوضیاء بچهار صفت ظهور اشعه صفات اربعه است از دونور فضل و عدل و اطلاق نفس - بتحریک - بر فیض وجود حق تعالی و صفات کمالیه آن در عرف شریعت مقدسه متعارفست چنانکه نفس رحمانی بر صادر اول اطلاق شده که نور و فیض حق تعالی است .

پس صفات اربعه عقل و حلم و علم و سخا را حضرت امام علی (ع) انفاس طیبه نور و فضل و عدل فرمود زیرا که نفس از باطن متنفس ظاهر میشود و فیض وجود متنفس است نسبت بماسوای او و این صفات اربعه نیز فیوضات و ظهورات دو صفت فضل و عدل حق تعالی است .

بعد فرمود که خلقت کرد حق تعالی از عقل خوف را و از علم رضا را و از حلم مودت را و از سخا محبت را ، بدانکه عقل و حلم دو صفت اند از نور عدل و علم و سخا

دو صفت اند از نور فضل حق تعالی چنانکه سابقاً ذکر آمد که عقل مظهر نور عدل است و علم نیز صفت عقل است پس عقل مقتضی عقل و حلم است و فضل مقتضی حلم و سخا است.

اما اقتضای حلم بواسطه آنکه فضل موهبت و عنایت بی علتست پس مقتضی است تحمل عدم استحقاق موهوب له را تا بدون قابلیت باو افاضه فرماید و باک ندارد اما اقتضای سخاوت، بواسطه آنکه فضل و موهبت مقتضی صفت سخاوتست تا عطا فرماید بلکه صفت سخاوت مضمّن در معنی فضل است.

بعد بدانکه صفت خوف لازم عقل است زیرا که عقل ثمرات و نتایج هر چیز را تصور میکند و از ثمرات معاصی و نتایج قهر و غضب الهی که جحیم است خایف میشود پس خوف فرع عقل است و از عقل مخلوقست و علامت خوف هرب و فرار از معاصی است و میل و عمل بطاعات چنانکه حضرت امیر المؤمنین علیه السلام فرمود: (العقل ماعبد به الرحمن و اکتسب به الجنان).

و صفت رضا فرع علم است و از آن مخلوق شده زیرا که علم بقضا و قدر الهی بطور یقین سبب رضای عبد بمقتضیات و مقدرات حق تعالی است در حق خود که شکایت نکند و حضرت امیر المؤمنین علیه السلام فرمود که اگر زیاده باشد طلب عبد و قوی باشد حیلۀ او و بسیار باشد سعی او ذرۀ زیاده از آنچه در ذکر حکیم از برای او مقدّر است نخواهد یافت و اگر بر عکس باشد ذرۀ کمتر از آنچه مقدّر است باو نخواهد رسید.

و اگر کسی صاحب علم یقینی در قضا و قدر باشد در راحت ابدی و رضا خواهد بود و اگر صاحب علم یقینی در آن نباشد در عذاب و زحمت ابدی خواهد بود زیرا که راحت شخص بقدر رضای اوست و صفت مودّت از صفة حلم و مخلوق و فرع آنست کما قال العارف الرومی (دوستان حق حلیم و بردبار) زیرا که حلم فرع فضل است و فضل دلیل بر معرفتست و معرفت باعث مودتست.

پس هر جا فضل یافت شود حلم و مودت لازم آنست پس این دو متلازمانند بلزوم فضل خداوند و مراد از مودت تألف و موافقت با اخوان و ترحم بر ضعفاء و خالان است چنانکه حق تعالی در صفت اصحاب رسول ﷺ فرمود: «اشدّاء علی الکفار رحماء بینهم» و نیز فرموده «لو انفق ما فی الارض جمیعاً ما آلت بین قلوبهم ولكن الله آلف بینهم».

و سبب این تودّد و تألف میانه عباد ایتلاف ازلی است میانه ارواح و عقول ایشان در عالم قدس چنانکه مأثور است که «الارواح جنود مجنّدة ما تعارف منهم ایتلف و ما تناکر منهم اختلف».

بعد فرمود صفت محبت از صفت سخا مخلوق و فرع آنست زیرا که محبت مقتضی ایثار حظ خود است بر محبوب خود و اگر بمرتبه کمال در محبت برسد مقتضی ایثار و بذل وجود است در طریق محبوب و ایثار و بذل فرع صفت سخاوتست پس محبت بدون سخاوت حاصل نیاید و این دو صفت متلازمین اند.

پس حاصل کلام آنکه از تنفس دو ضیاء فضل و عدل حق تعالی خلقت فرمود صفات اربعه عقل و حلم و علم و سخا را و از این صفات اربعه خلقت فرمود خوف و رضا و مودت و محبت را یعنی این هشت صفت اشعه انوار فضل و عدل خداوندی اند که زینت داده است عرش را بآنها.

بعد حضرت امام علیؑ فرمود پس عجین و تخمیر فرمود حق تعالی این صفات عشره کمالیه و انوار و اشعه بهیه را در طینت حضرت محمدی صلوات الله وسلامه علیه یعنی این صفات کمالیه روحانیه و عقلیه را که صفات و لوازم روح کلی و عقل کلی عرش الهی بودند حق تعالی بطینت جسمانیه بدنیه آنحضرت کرامت فرمود.

پس معلوم میشود که صفا و لطافت طینت جسمانیه بدنیه آنحضرت بقدر صفا و لطافت روح و عقل کلی عرش است بلکه عرش الهی و عقل و روح کلی و صفات کمالیه او مخلوق است از ذره از اشعه نور حضرت محمدی ﷺ.

و منظور حضرت امیر المؤمنین علیؑ از این کلام آنست که شرافت و لطافت جسم

عجای صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مساوق با روح و عقل کلی عرش الهی است پس عجیبی نیست اگر جسم آنحضرت در لیلۃ المعراج عروج بعرش الهی نمود بلکه ملائکه که در بین که افضل و اکمل طبقات ملائکه اند و از جمله شیعیان حضرات اهل بیت آنحضرتند وَاللَّيْلَةُ فوق عرش مقام دارند چنانکه ماثور است .

بعد آنحضرت فرمود پس خلقت کرد حق تعالی بعد از خلقت عرش و کرسی و لوح و قلم و سماوات و ارض ارواح مؤمنین از امت حضرت عَلَيْهِ السَّلَام را از نور حضرت عَلَيْهِ السَّلَام .

یعنی ارواح مؤمنان و شیعیان آنحضرت بچندین هزار سال قبل از خلقت آدم مخلوق و موجود شده اند و چنانکه آنحضرت فرمود « کنت نبیاً و آدم بین الماء والطين » همچنین شیعیان و محبان آنحضرت درین قدمت و سبقت تابع حضرت مولی و اصل خود بوده اند .

و ممکن است که ضمیر (ثم خلق من بعدهم ارواح المؤمنین) راجع باشد بحضرات محمد و آل طاهرین آنحضرت وَاللَّيْلَةُ یعنی بعد از تخمیر طینت این بزرگواران باین صفات عشره، خلقت فرمود حق تعالی ارواح مؤمنین را از فضل طینت ایشان زیرا که در حدیث دیگر ماثور است که ارواح شیعیان و مؤمنین از فضل ابدان ایشان خلقت شده و فرمودند (ولهذا قلوبهم تحن الینا) یعنی بسبب تناسب ارواح و قلوب ایشان بابدان مامیل دارد قلوب ایشان بما .

ولفظ بعد در قوله (من بعدهم) دلالت دارد بر آنکه ارواح مؤمنین از فضل طینت ابدان این بزرگواران خلقت شده یعنی بعد از خلق طینت ابدان ایشان آنچه فاضل آمد از آن ، ارواح مؤمنین را خلقت فرمود زیرا که طینت ابدان این بزرگواران از ملکوت است و ارواح شیعیان نیز از ملکوت است .

و بودن ضمیر (هم) ضمیر جمع ذوی العقول یک قرینه برین معنی است .
بعد حضرت امام عَلَيْهِ السَّلَام فرمود پس خلقت کرد حق تعالی شمس و قمر و نجوم و لیل و نهار و ضیاء و ظلام و سایر ملائکه را از نور حضرت عَلَيْهِ السَّلَام .

بدانکه چون سیر نور مقدس آنحضرت از عالم لاهوت در قوس نزولی بعالم ملکوت رسید و مصور شد بصورت نفس قدسیه کلیه الهیه ملکوتیه خود که صورت کریمه شریفه حضرت انسان کامل است و مسمی بوجه الله اعظم است چنانکه ماثور است (و نفسه حمامة الملكوت) .

و متقاطر شد از این نفس قدسیه الهیه یکصد و بیست و چهار هزار نفوس مقدسه حضرات انبیاء و رسل علیهم السلام بعد هر چه از اجسام عرش و کرسی و قلم و لوح و سموات و ارض و کواکب و ملائکه و سایر اجسام و نفوس کونیّه جزئیّه حق تعالی خلقت فرمود از نفس قدسیه کلیه الهیه آنحضرت آفرید یعنی این نفس قدسیه مبدأ خلقت جمیع نفوس کلیه و جزئیه و اجسام کبیره و صغیره میباشد .

و اینکه حضرت امام علی علیه السلام فرمود از نور آنحضرت آفرید بسبب آنست که نور آن حضرت باطن بلکه بطن البطون و سر الاسرار این نفس قدسیه مبارکه که است، پس در حقیقت از نور آنحضرت آفریده و اگر نه میانه آن نور اقدس تا این نفس مقدس سه مرتبه و عالم کلی فاصله است پس بسا هست که افعال نسبت داده میشود بعلت قریبه بفعل .

و بسا باشد که نسبت داده شود بعله العلیل و مبدء المبادی، مثل نسبت خلقت عالم اجسام بحق تعالی یکدفعه و نسبت آنها بنور حضرت محمدی ﷺ دفعه دیگر و نسبت آنها بنفس قدسیه کلیه الهیه محمدیه دفعه دیگر و لکن فاعل و موجد حقیقی علی الاطلاق حق تعالی است جل کبریا نه و در این مطلب سخن بسیار است و مشارب و اصطلاحات اهل حکمت و معرفت و جناب شیخ احمد احسائی علیهم الرحمه مختلف است (ان كنت طالبا فارجع الی کتبهم والسلام) .

بعد حضرت امام علی علیه السلام فرمود پس چون کمال یافتند عدد انوار و نفوس و اجسام و اجرام عالم کون در خلقت و ظاهر شدند از نور نفس قدسیه کلیه آن حضرت ساکن شد نور حضرت محمدی ﷺ یعنی نفس قدسیه کلیه ملکوتیه آنحضرت در تحت عرش یعنی سطح مقعر عرش که رو بعالم اجسام است هفتاد و سه هزار سال .

و بعد منتقل شد بسوی جنت که تحت عرش و میانه کرسی و عرش است بهفتاد هزار سال .

و بعد منتقل شد بسوی سدرة المنتهی که شجره عظیمه ایست در جنت هفتاد هزار سال بعد منتقل شد بسوی سماء سابعه و سادسه و همچنین تا سماء دنیا و توقف فرمود در آن تا سماء اولی دنیا است ، تا وقتی که حق تعالی خواست خلقت کند آدم ابوالبشر را .

بدانکه چون این نور اقدس حضرت محمدی رسول حضرت احدیتست بسوی تمامی عوالم و موجودات امکانیه لازم است که بهر عالمی که میرسد و آن عالم از آن ظهور مییابد و بهر موجودی عظیم که میرسد و آن موجود از آن ظهور مییابد توقف در آن عالم و آن موجود کند و فیض بآن برساند مثل آنکه در حجب صفات که عوالم مجرّه بودند در هر حجابی دوازده هزار سال الی هزار سال استقرار یافت تا بعالم ملکوت اعلی رسید و بصورت نفس قدسیه الهیه کلیه برآمد ، حال در عوالم عرش و جنت و سماوات نیز چنین است اما تمام این عوالم و موجودات عظیمه از نور آن حضرت ظاهر شده اند .

و ممکن است که مراد باین سنین که فرموده سنین ربوبیت باشد که روزی هزار سال است زیرا که سنین عرش و جنت فوق سنین زمانی است اما تعیین عدد هفتاد و بیشتر یا کمتر معلوم نمیشود مگر بعلم عصمت و منظور از آن کثرت است .

و چون طبقات سبعة سماوات از جمله اجسام فانیه دایره زایل است که در قیامت منطوی خواهد شد بقوله تعالی « یوم نطوی السماء کطی السجل للکتب » و نفس مبارکه قدسیه کلیه الهیه حضرت محمدی از مجردات دائمه باقیه کلیه است که مبدء جمیع نفوس کلیه و جزئیه است و هرگز فنا نخواهد یافت و جهت تناسب ندارند لهذا بقدر توقف در عرش و جنت و سدرة المنتهی توقف و استقرار در سماوات نیافت .

پس از بیانات مسطور و مطالب مسفوره محقق گردید که جمیع عوالم الهیه

از مجرّات و مادیّات و متوسطّات تا بعالم جسمانیّات و عناصر تمامی از اشعه و عکوس و اظلال مقدّس نور حضرت محمدی و علوی علیهما السلام که نور الانوار حضرت احدیّت است خلقت شده و ذرّه از موجودات امکانیه از حیطه این نور مقدّس خارج نیست. نعم ما قال العارف الرّومی :

در هر چه نظر کردم سیمای تومی بینم سرهای سرافرازان دریای تومی بینم
دریای کبیری تویی مثل و نظیری تو بالاتر ازین دریا دریای تومی بینم
الخ فعلیه‌ذا فاتحه صحیفه جود و دیباجه مصحف وجود نور اقدس ذات مقدّس حضرت محمدی و علوی است علیهما السلام که نور الانوار ذات حضرت اقدس احدیّت است جلّ کبریائمه و مبدء عوالم امکان و منشاء موجودات غیب و شهود و اعلانت .
و این نور مقدّس در عرف شریعت مقدّسه و دین مبین الهی مسمی به الله است بقوله تعالی « الله نور السموات و الارض مثل نوره کمشکوّه » الخ در تفسیر اهل عصمت علیهم السلام است (مثل نوره‌ای محمد) و ذات حضرت اقدس احدیّت که مبدء و حقیقت این نور اقدس است معبر بهو است .

و اینکه اهل علم گفته‌اند الله علم است از برای ذات حضرت واجب الوجود که مستجمع جمیع صفات کمالیه است و جهت استجماع صفات کمالیه این نور اقدس است که مظهر و ظهور صفات کمالیه ذات اقدس احدیّت است .
پس جهت علم بودن الله از برای ذات واجب این نور اقدس است یعنی الله اسم است در حقیقت از برای این نور مقدّس و این نور اسم اعظم است از برای ذات حضرت واجب الوجود چنانکه اسم شمس علم است از برای قرص شمس و لکن نور شمس اسم اعظم است از برای قرص شمس زیرا که مراد از اسم ما یدل علی المسمی است و نور شمس اوّل دلیلی است بر قرص آن .

همچنین اگر الله اسم ملفوظی است از برای ذات حضرت احدیّت معنی آن که این نور مقدّس است اسم حقیقی اعظم ذات اقدس است زیرا که ادلّ دلیل است بر این ذات پاک جلّ کبریائمه و باین جهت حضرت امیر المؤمنین علیّه السلام فرمود که

(انا اسم من اسماء الله وهو الاسم الاعظم) زیرا که آن حضرت با حضرت رسول خدا در این نور شریکند چنانکه آن حضرت فرمود (انا وعلی من نور واحد) و اتحاد این دو بزرگوار و حضرات ائمه طاهرین علیهم السلام در این نور سابقا از احادیث ظاهر آمد .

و نیز از ایشان مأثور است که (نحن اسماء الله الحسنى التى امر الله ان يدعى بها ثم قال الامام امير المؤمنين عليه السلام امر الله جبرئيل ان ينزل الى الارض ويقبض منها قبضة . فنزل جبرئيل فسبقه اللعين إبليس فقال للارض ان الله يريد ان يخلق منك خلقا ويعذب به بالنار فاذا اتتك ملائكته فقولى اعوذ بالله منكم ان تأخذوا منى شيئا يكون للنار فيه نصيب .

فجاء جبرئيل فقالت انى اعوذ بالذى ارسلك ان تأخذ منى شيئا فرجع جبرئيل ولم يأخذ منها شيئا فقال يارب قد استعذت بك فرحمتها فبعث ميكائيل فعاد كذلك ثم امر اسرافيل فرجع كذلك .

فبعث عزرائيل فقال وانا اعوذ بعزة الله ان اعصى له امرا فقبض قبضة من اعلاها و ادونها و ابيضها و اسودها و احمرها و اخشنها و انعمها فلذلك اختلف اخلاقهم و ألوانهم فمنهم الابيض و الاسود و الاصفر فقال تعالى له : ألم تتعوذ منك الارض بى فقال نعم لكن لم التفت له فيها و طاعتك يا مولاي اولى من رحمتى لها .

فقال له الله تعالى لم لارحمتها كما رحمها اصحابك قال طاعتك اولى فقال تعالى اعلم اننى اريد ان اخلق منها خلقا انبياء و صالحين و غير ذلك واجعلك القابض لارواحهم فبكى عزرائيل فقال له الحق تعالى ما يبكيك قال اذا كنت كذلك كرهوني هؤلاء الخلايق فقال لا تخف اننى اخلق لهم عللا فينسبون الموت الى تلك العلل .

يعنى امر فرمود حق تعالى جبرئیل را آنکه نزول کند بسوی ارض و بگیرد از زمین يك قبضه پس نزول کرد جبرئیل و پیشی گرفت او را ابلیس ملعون مرجوم از بقاع خیر و گفت از برای زمین آنکه حق تعالی میخواهد آنکه خلق کند خلقی را و عذاب نماید او را بآتش پس وقتی که بیایند ترا ملائکه خداوند بگو پناه میبرم

بخدا از شما آنکه بگیری از من چیزی را که بوده باشد از برای آتش در آن نصیبی .
 پس آمد جبرئیل و گفت ارض: بدرستی که من پناه میجویم بکسی که فرستاده
 است ترا آنکه بگیری از من چیزی را پس مراجعت نمود جبرئیل و نگرفت از آن
 چیزی را و عرض کرد پروردگارا بتحقیق پناه برد ارض بتو پس ترحم کردم من آنرا .
 پس فرستاد حق تعالی میکائیل را و او نیز مثل جبرئیل معاودت کرد بعد امر
 فرمود اسرافیل را پس رجوع کرد مثل آن دو بعد فرستاد عزرائیل را و او گفت پناه
 میبرم بعزت حق تعالی آنکه عصیان و تمرد کنم مر خداوند را در امری .
 پس گرفت یاقبضه از اعلائی ارض و اسفل آن و از سفید آن و از سیاه آن و
 سرخ آن و از خشن و نرم آن پس باین جهت مختلف شده اخلاق و الوان بنی آدم و
 بعضی از ایشان سفید و سیاه و زرداند .

بعد حق تعالی فرمود بعزرائیل آیا پناه نبرد از تو ارض بمن؟ عرض کرد بلی
 لیکن من التفات نکردم بارض در استعاذه او، و طاعت تو ای آقای من اولی از ترحم
 کردن من بآن بود بعد فرمود چگونه رحم نکردی ارض را چنانکه رحم کردند آنرا
 اصحاب تو؟ عرض کرد اطاعت تو اولی است .

پس حق تعالی فرمود بدان ای عزرائیل که من میخواهم خلقت کنم از ارض
 خلقی چون پیغمبران و صلحاء و غیر آنها و بگردانم ترا قابض ارواح ایشان پس گریه
 کرد عزرائیل و حق تعالی فرمود چه چیز است باعث گریه تو عرض کرد اگر چنین باشد
 اکراه بهم میرسانند این خلایق از من .

حق تعالی فرمود خائف مباش بدرستی که من خلق میکنم از برای ایشان علتهای
 چند که نسبت میدهند این موت را بسوی این علل .

بدان ای صادق صدیق و طالب رحیق تحقیق آنکه منظور حضرت احدیت از
 ابداع نور حضرت محمدی در عالم لاهوت و ایجاد عالم لاهوتی از این نور مقدس و از
 اختراع روح و عقل آنحضرت در عالم جبروت و ایجاد عالم جبروتی از آنها و از اظهار
 نفس قدسیه کلیه آنحضرت در عالم ملکوت و ایجاد عالم ملکوتی از آن، خلقت صورت

جسمانیة بدنیه آنحضرت است در عالم ملک جسمانی تا آنکه این صورت لطیفه مقدسه عظیمه مظهر آن نور اقدس و روح کلی الهی مقدس و عقل کلی الهی و نفس قدسیه کلیه الهیه تواند شد و خلافت و سلطنت الهیه در عالم ملک جسمانی علی رؤس الاشهاد نماید و رسالت خود را در شناسانیدن ذات و صفات حضرت احدیت که اصل و حقیقت اوست و مقصود خلقت عالم امکانست درین عالم کون تمام کند که ورد فی الاحادیث القدسیه « کنت کنزاً مخفیاً فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لکی اعرف » .

و خلقت صورت بدنیه جسمانیة شریفه آنحضرت بجهت اتمام رسالت موقوف بخلقت عالم ملک بود لهذا خلقت فرمود اعضاء و اجزاء کبیره این عالم را که عرش و کرسی و سماوات و ارض و شمس و قمر و کواکب و قلم و لوح و ملائکه اند از عکوس و اظلال و اشعه نفس قدسیه ملکوتیه عظیمه که هر یک بمنزله یک عضو از انسان کبیر است که مسمی بعالم است .

یعنی عرش و کرسی و سماوات بمنزله طبقات تسعة دماغیه اوست و ارض بمنزله طبیعت اوست و عناصر اربعه بمنزله اخلاط اربعه اوست و کواکب بمنزله قوای حسیه ظاهریه اوست و ملائکه بمنزله قوای باطنیه ادراکیه دماغیه اوست . اما قلب این انسان کبیر که محل تعلق روح کلی و عقل اوست هنوز مخلوق نشده و عالم ملک بدون این قلب بمنزله جسمی بود بیجان .

لهذا اراده فرمود که خلق نماید صورت آدم ابوالبشر را که بمنزله قلب صنوبری این انسان کبیر است و طینت بدنیه حضرت عظیمی را که انسان کامل حقیقی است و مقصود از خلقت آدم و عالم است و بمنزله روح آدم است، در آدم تعبیه فرماید فعلی هذا امر فرمود بجبرئیل که یکی از حمله عرش الهی است به قبض قبضه از تراب ارض بجهت خلقت آدم ابوالبشر .

بدانکه حمله عرش الهی از ملائکه چهاراند یکی جبرئیل که مظهر صفت علیم است و افاضه علم و حکمت می نماید بر انبیا و اولیا و ثانی اسرافیل است که مظهر صفت منحیی است و افاضه حیات و روح بر بنی آدم می کند و ثالث میکائیل است که مظهر

صفت رزاق است که افاضه رزق بر عباد و موجودات میکند و رابع عزرائیل است که مظهر صفت القابض و الممیت است و قبض ارواح از عباد مینماید .
و بوجود این چهار ملک وجود عالم ملک جسمانی بر قرار است زیرا که بقاء عالم بروح و حیات و علم و رزق است که از حق تعالی بواسطه این وسایط ظهور مییابد و اینکه حق تعالی امر قبض خاک طینت آدم را بهر چهار ملک فرمود بجهت آن بود که هر يك شأن خود را عارف شوند تا بروز صفت القابض در قبض طینت آدم از عزرائیل شد، معلوم شد، که او باید قبض ارواح بنی آدم نماید زیرا که این صفات اربعه صفات کمالیه الهیه است تا هر يك در کسی ظاهر نشود اثرش از آنکس خواسته نشود و اثر هر صفتی از مظهر صفت دیگری بر نیاید چنانکه در صفت قبض معلوم گردید که از سه ملک دیگر ظاهر نیامد .

و چون بدن شریف جسمانی حضرت ختمی پناه محمدی ﷺ که باید مظهر و مرآت نور الانوار الهی شود و محل تعلق روح کلی آنحضرت که روح الارواح و عقل کلی او که عقل العقول و نفس قدسیه کلیه الهیه آنحضرت که مصدر و مبدء کل نفوس فلکیه و انسانیه است گردد، لازم است که لطف و اشرف و اکمل از تمامی ابدان انبیا و رسل و اولوالعزم ﷺ باشد .

یعنی چنانکه انوار ارواح و عقول و نفوس انبیا و رسل بمنزله قطرات بحار نورانیت و روحانیت و عقلا نیت و نفسانیت آنحضرتند همچنین بدن شریف جسمانی لطیف آنحضرت در صفا و لطافت باید بمنزله بحر باشد و ابدان ایشان در صفا و لطافت بمنزله قطرات تا صورت و معنی بایکدیگر تناسب و توافق و تألف داشته باشند و ظرف وادانی جسمانیه بدنیه لیاقت مظهر و معنوی روحانی مجرد نورانی خود را داشته باشند کل بحسبه .

فعلی هذا حق تعالی بحکمت بالغه کامله خود طینت بدنیه جسمانیه حضرت محمدی ﷺ را از اشرف و لطف و افضل بقاع ارض خلقت فرمود و پس از تربیتها بمیاه عظیمه لطیفه شریفه کریمه جناتیه آنرا با خاک طینت آدم که از تمام وجه ارض

برداشته شده تخمیر فرمود تا این طینت مقدسه بمنزله روح باشد و طینت آدم ابوالبشر بمنزله جسد و بتدریج در مصفات ابدان و اصلاب انبیا و رسل صافی و مهذب گردد و بحرارت آتش شوق و محبت و عبادت ایشان طبخ و نضج فرماید چنانکه خطاب بحضرت رسول خود فرمود که «وَتَقْلَبُكَ فِي السَّاجِدِينَ».

و در آخر امر در اصلاب اشراف و بزرگان هاشم که صلب عبدالمطلب و عبدالله و ابوطالب باشد عليه السلام کمال لطافت و شرافت و صفا بهم رساند و قابل ظهور نور اقدس و روح و عقل کلی مقدس حضرت محمدی و علوی عليه السلام گردد و از این اصلاب طاهره و ارحام مطهره در آخر مثل اثمار شجره برصه ظهور آیند زیرا که این بزرگواران اثمار شجره وجودند که اول خود بذر شجره وجود عالم بودند و در آخر نیز خود از این شجره باین حکمت مذکوره ظاهر آمدند چنانکه در زیارت وارد است که «اشهد انك كنت نوراً في الاصلاب الشامخة والارحام المطهرة لم تدنسك الجاهلية بانجاسها». و ابدان و اصلاب حضرات انبیا و رسل که محال طینت مقدسه شریفه بدنیّه حضرت محمدیه و علویه شدند بمنزله اغصان و عروق و شاخه و اوراق و ازهار شجرند و طینت شریفه لطیفه بدنیّه حضرات بمنزله اثمار این شجرند و چه قدر فضل است اثمار را بر ازهار و اغصان و غیره در لطافت و شرافت همچنین فضل و لطافت و شرافت طینت بدنیّه این بزرگواران را بر طینت و ابدان انبیا و رسل.

پس منظور حق تعالی از تقدیم خلقت آدم ابوالبشر و انبیا و رسل بر خلقت بدن مقدس مطهر منور شریف این بزرگواران تربیت و تکمیل ابدان ایشان بوده تا در آخر الزمان که طینت و ابدان ایشان بکمال لطافت و صفا و بهاء و استعداد رسید ایشان را ظاهر در عالم فرمود و اگر نه ایشان بحسب فطرت نورانیت و روحانیت و عقلائیّت و نفسانیّت و هم بحسب طینت بدنیّت و جسمانیّت اقدم و اسبق بر تمامی ارواح و عقول و نفوس و ابدان آدم و انبیاء و رسل بوده اند «كما قال صلى الله عليه وآله «كنت نبياً و آدم بين الماء والطین» و نیز فرموده اند «نحن الاولون الاخرون و نحن السابقون اللاحقون».

چنانکه اثمار اشجار بحسب بذر و حبه که در بطون دارند سابق و مقدم بر اشجارند و بحسب ظهور لاحق و مؤخر از اشجارند، این بزرگواران نیز اثمار شجره وجود عالم اند در آخر و هم مبدأ و بذر شجره وجود عوالم غیب و شهودند در اول چنانکه شمس خطاب بحضرت امیر المؤمنین علیه السلام کرد که «انت الاول والاخر والباطن والظاهر وانت بکل شیء علیم».

و در بعضی از احادیث وارد است که پس از آنکه حق تعالی فرمود که من هر يك از عباد خود را مبتلا بعلل چند می کنم که موت را نسبت بآنها دهند عزرائیل عرض کرد پروردگارا در میان بندگان تو عباد بصیر میباشند که علل را نمی بینند و مرا قابض می بینند حق تعالی فرمود و اگر بصیرند و علل را نه بینند تراهم نمی بینند و مرا قابض میدانند.

و این کلام کشف از آنست که صفات احیاء و اماتة و اعطای رزق و علم از حق تعالی است مثل سایر صفات کمالیه و ملائکه و بزرگان دین و سبایط رحمت و فیض و اظهار صفات خداوند میباشند.

«ثم قال الامام امیر المؤمنین علیه السلام ثم بعد ذلك امر الله تعالى جبرئیل ان یأتیه بالقبضة البيضاء التي كانت اصلا فاقبل جبرئیل و معه الملائكة الكروبيون و الصافون و المسبحون فقبضوها من موضع ضریحه و هی البقعة المضيئة المختارة من بقاع الارض.

فاخذها جبرئیل من ذلك المكان فجعلها بماء التسليم و ماء التعظيم و ماء التكریم و ماء التكوين و ماء الرحمة و ماء الرضا و ماء العفو فخلق من الهداية رأسه و من الشفقة صدره و من السخاء كفيته و من الصبر فؤاده و من العفة فرجه و من الشرف قدميه و من اليقين قلبه و من الطيب انفاسه ثم خلطها بطينة آدم.

فلما خلق الله آدم اوحى الى الملائكة اني خالق بشراً من طين فاذا سويته و نفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين فحملت الملائكة جسد آدم و وضعوه على باب الجنة و هو جسد لا روح فيه و الملائكة ينتظرون متى يؤمرون بالسجود و كان

ذلك يوم الجمعة بعد الظهر ، ثم ان الله امر الملائكة بالسجود لادم فسجدوا الا ابليس لعنه الله .

یعنی حضرت امام امیر المؤمنین علیه السلام فرمود پس بعد از این امر فرمود حق تعالی جبرئیل را آنکه بیاورد او را بقبضه تراب بیضاء آن چنانیکه بود اصل در خلقت پس اقبال کرد جبرئیل و با او بودند ملائکه که ویسئون که اعظم از ملائکه اند و ملائکه صف زنده گان که بر استقامتند در عبادت پروردگار و ملائکه تسبیح کنندگان پس قبض کردند آن قبضه بیضاء را از موضع و مکان ضریح آن حضرت و این موضع بقعه با ضیائست که برگزیده شده است از بقاع ارض .

پس گرفت آنرا جبرئیل ازین مکان شریف که دلیست بر شرافت و لطافت این قبضه تراب و بعد خمیر کرد آنرا بآب نهر تسنیم جنت و آب تعظیم و آب تکریم و آب تکوین و آب رحمت و آب رضا و آب عفو یعنی باین میاه هفتگانه صفات سبعه عجبین و خمیر نمود آن قبضه تراب بیضاء را تا بر لطافت و شرافت و کمال استعداد آن بیفزاید و طینت خاکی حضرت صلی الله علیه و آله مزین و محلّی گردد بصفات رحمت الهیه و سایر صفات کمالیه و مستعد از برای قبول رحمت کلیه الهیه و خطاب «وما ارسلناک الا رحمة للعالمین» شود .

بعد از آن خلق فرمود حق تعالی رأس مبارک آنحضرت را از هدایت یعنی سر آنحضرت را عجبین بنور هدایت فرمود تا هر کس بس مبارک توجه فرماید هدایت یابد و سینه آنحضرت را از شفقت و مهربانی با خلایق یعنی صدر آنحضرت را بنور شفقت عجبین فرمود تا خلایق از آنحضرت مهربانی بینند و دو کف دست آنحضرت را که محل عطا است از صفت سخاوت یعنی بنور سخاوت عجبین فرمود تا بکف خود عطا و بخشش فرماید .

و قلب شریف مبارک آنحضرت را بنور صبر عجبین فرمود تا صبر نماید بر آزار و اذیت امت خود و باعث هلاک آنها نشود و فرج طاهر مطهر آنحضرت را بنور عفت عجبین فرمود تا امت از او عفت فرا گیرند و دو قدم آنحضرت را بنور شرف عجبین فرمود

تا بهر کجا که قدم مبارک گذارد شرافت یابد .

و قلب شریف عزیز آنحضرت را از نور یقین عجین فرمود تا شک و ظن در آن راه نیابد و هر کس توجه بآن حضرت کند یا قلب آنحضرت باین کس میل کند صاحب یقین شود و انفس طیبه آنحضرت را از طیب و بوی خوش عجین فرمود تا آنحضرت در هر جا نفس کشد خوش بو و معطر شود .

پس مراد از خلقت کردن اعضای جسمانی آنحضرت از این صفات کمالیه آنست که اعضای آنحضرت را مظاهر انوار این صفات کمالیه فرمود که هیچ عضوی از آنحضرت از کمالی خالی نباشد .

بعد بدانکه شیخ ابوالحسن بکری که راوی این حدیث شریفست در اول حدیث فقره از طینت طیبه طاهره آنحضرت و مکالمه حق تعالی باملائکه در خلقت حضرت محمدی و تشریف و تفضیل آنحضرت بر انبیاء و مرسلین روایت کرده که فقیر شارح در صدد شرح آن اول بر نیامدم زیرا که این فقره بیان خلقت طینت آنحضرتست و بسبب شرافت و عظمت ذکر توحید و خلقت نور آنحضرت آنرا مقدم داشتم و شروع از «کان الله تعالی ولا شیء معه» نمودم .

و درین مقام بمناسبت خلقت طینت بدن جسمانی آنحضرت آن فقره را نقل نمود تا ترتیب مطالب حدیث در ذکر توحید و خلقت نور اقدس محمدی و روح و عقل مقدس و نفس قدسیه کلیه ملکوتیه و خلقت طینت بدنیه جسمانیه آنحضرت بطریقه نزول در عوالم و مراتب لاهوت و جبروت و ملکوت و ملک و ناسوت که حضرات خمس الهیه است بر وفق قاعده و ترتیب هر یک ذکر شده باشد .

« قال الشيخ ابوالحسن البکری حدثنا اشياخنا و اسلافنا الرواة لهذا الحديث عن ابي عمرو الانصاری عن كعب الاحبار و وهب بن منیه و ابن عباس قالوا جميعاً لما اراد الله ان يخلق محمداً قال للملائكة اني ارید ان اخلق خلقاً افضله و اشرقه علی الخلائق اجمعين و اجعله سيد الاولين و الاخرين و اشفعه فيهم يوم الدين فلولا ما زخرفت الجنان و لاسعرت النيران» .

فأعرفوا محله واكرموه لكرامتي و عظموه لعظمتي فقالت الملائكة الهنا و سيّدنا وما اعراض العبيد على مولا هم سمعنا و اطعنا .

فعند ذلك امر الله تعالى جبرئيل وملائكة الصفيح الاعلى وحملة العرش فقبضوا تربة رسول الله من موضع ضريحه وقضى ان يخلقه من التراب ويميته في التراب ويحشره على التراب فقبضوا من تربة نفس الطاهرة قبضة طاهرة لم تمش عليها قدم مشت الى المعاصي .

فخرج بها الامين جبرئيل فغمسها في عين السابيل حتى نقيت كالدرة البيضاء فكانت تغمس كل يوم في نهر من انهار الجنة وتعرض على الملائكة فتشرق انوارها فتستقبلها الملائكة بالتحية والاکرام و كان يطوف بها جبرئيل في صفوف الملائكة فاذا نظروا اليها قالوا الهنا وسيّدنا اذا امرتنا بالسجود سجدنا فقد اعترفت الملائكة بفضله و شرفه قبل خلق آدم .

ولما خلق الله آدم سمع في ظهره نشيشا كنشيش الطير وتسبيحاً وتقديساً فقال آدم يارب وما هذا فقال يا آدم هذا تسبيح محمد العربي سيد الاولين والاخرين فالسعادة لمن تبعه و اطاعه والشقاء لمن خالفه فخذ يا آدم بعهدي و لا تودعه الا الاصلاح الطاهرة من الرجال و الارحام من النساء الطاهرات الطيبات العفيفات .
ثم قال آدم يارب لقد زدتني بهذا المولود شرفاً ونوراً وبهاءً وقاراً و كان نور رسول الله في غرة آدم كالشمس في دوران قبة الفلك او كالقمر في الليلة المظلمة و قد انارت منه السموات والارض و السراقات والعرش والكرسى .

وكان آدم إذا اراد ان يغشى حواءاً أمرها ان تتطيب وتطهر ويقول لها : الله يرزقك هذا النور ويخصك به فهو وديعة الله وميثاقه فلا يزال نور رسول الله ﷺ في غرة آدم ﷺ .

يعني گفت جناب شيخ أبو الحسن البكري حديث کردند ما را اشيخ واسلاف ما که راويان اين حديث شريف جليل عزيز اند از ابو عمر و انصاري از کعب الاحبار و وهب بن منبه و ابن عباس که گفتند ايشان جميعاً چونکه اراده کرد حق تعالى

آنکه خلقت فرماید حضرت محمد ﷺ را فرمود از برای ملائکه بدرستی که من اراده دارم آنکه خلقت کنم خلقی را که تفضیل دهم او را و تشریف دهم او را بر خلائق جمیعاً و بگردانم او را سیّد اولین و آخرین و شفیع گردانم آنحضرت را در حق ایشان روز جزا .

پس اگر نبود آنحضرت زینت نمیدادم جنان را و نمی‌افروختم نیران را پس بشناسید ای ملائکه محل و منزلت او را در قرب و محبت حضرت من و گرامی و بزرگ دارید او را بسبب کرامت من نسبت باو و تعظیم نمائید او را بسبب نور عظمت من که در اوست یعنی اکرام آنحضرت اکرام من است و تعظیم او تعظیم من است پس ملائکه عرض کردند ای اله و سیّد و آقای ما چگونه میشود اعتراض بندگان بر مولای ایشان شنیدیم امر ترا و اطاعت کردیم .

پس در نزد این حال امر کرد حق تعالی جبرئیل و ملائکه صفحه و عرصه اعلی و حاملین عرش را پس قبض کردند و گرفتند تربت طینت حضرت رسول خدا را از موضع ضریح آنحضرت و قضا و حکم فرمود خداوند آنکه خلق کند آنحضرت را از تراب و بمیراند او را در تراب و حشر فرماید او را بر تراب پس قبض و اخذ کردند از تربت نفس طاهره یعنی بدن بشری طاهر آنحضرت يك قبضه طاهره که قدم نگذارده است بر این قبضه قدمی که حرکت کرده باشد بسوی معاصی یعنی قدم گناهکاری باین تربت طیبه طاهره نرسیده است چه رسد بآنکه خاک معصیت کاری باشد .

پس عروج داد و بالا برد این طینت طیبه را روح الامین جبرئیل و فرو برد آنرا در چشمه سلسیل تا آنکه پاک و نقی گردید مثل درّه یضائی پس فرو برده می‌شد هر روز در نهری از نه‌های بهشت و عرض کرده میشد بر ملائکه تا آنکه منشرق و ظاهر گردید انوار آن طینت طاهره .

پس استقبال کردند آنرا ملائکه بتحیّت و اکرام یعنی درود و تحیات و سلام بر آن می‌فرستادند و جبرئیل طواف میکرد بآن طینت طیبه در صفهای ملائکه یعنی

تمامی صفوف ملائکه طواف میکردند دور آن مثل حاج حول بیت الله الحرام پس چون نظر کردند بسوی آن طینت طیبه عرض کردند ای معبود و آفای ما وقتی که امر بفرمائی ما را بسجود در نزد این طینت طاهره سجده خواهیم کرد ، یعنی اطاعت امر ترا واجب میدانیم برخود پس بتحقیق اعتراف کردند ملائکه بفضل و شرف حضرت محمدی پیش از خلقت آدم صفی .

و چون خلقت فرمود حق تعالی آدم را شنید درظهر خود صدائی مثل صوت مرغ و تسبیح و تقدیس پس گفت آدم ای پروردگار من چه چیز است این صدا فرمود حق تعالی ای آدم این صوت تسبیح حضرت محمد عربی است که سید اولین و بزرگ آخرین است پس سعادت ابدیه از برای کسی است که متابعت و اطاعت نماید او را و شقاوت از برای کسی است که مخالفت نماید او را پس بگیر ای آدم عهد مرا و امانت و ودیعه نگذار نطفه طینت طاهره آنحضرت را که در صلب تو است مگر در اصلا ب طاهره از رجال و ارحام طاهره از نساء طاهرات طیبات عقیقات .

بعد عرض کرد آدم پروردگارا هر آینه زیاد کردی از برای من باین مولود شریف شرافت و نور و بهاء و وقار را یعنی اظهار امتنان و قدردانی نمود آدم در عطا یافتن باین مولود عظیم عزیز شریف حضرت محمدی علیه السلام از صلب او و بود نور حضرت رسول صلی الله علیه و آله خدا در غره جبهه آدم مثل آفتاب در دوران قبه فلك ، یا مثل قمر در شب ظلمانی و حال آنکه بتحقیق روشن گردید از این نور اقدس که در جبهه آدم بود سماوات و ارض و سرادقات حجب الهیه و عرش و کرسی .

یعنی با وجود بودن این نور اقدس در حجاب بدن آدم باز روشن کرده بود جمیع مراتب عالم وجود را از علویات و سفلیات بسبب درخشندگی آن و انشعابش از نور الانوار ذات حضرت خداوندی جل مجده .

و هر وقت آدم قصد میکرد مباشرت با حواء را امر میکرد باو آنکه تطهیر نماید و تطیب کند بطیب خوش و مستعد شود از برای قبول این نور شاید عطا کند حق تعالی باو ، و آدم میگفت بحواء که حق تعالی روزی میکند این نور اقدس

را بتو و مخصوص میدارد ترا بآن پس این نور مقدس و دیعة حق تعالی و میثاق اوست جل کبریا نه .

یعنی من و تو که پدر و مادر این مولود بزرگ عظیم هستیم حامل بار این امانت شریفه عظیمه شده ایم و صاحب این نور اقدس نیستیم و منتهای کرامت خداوندی نسبت بمانده که صدف این در یتیم و مرآت این نور عظیم شده ایم پس اگر این نور بزرگ به تو تعلق یابد از خود مدان بلکه امانتست در تو ، بعد فرمود پس ثابت بود نور حضرت رسول ﷺ در غره ناصیه آدم علیه السلام .

پس بدان ای صادق صدیق و طالب کسوس تحقیق آنکه قول حضرت امام علیه السلام بآنکه حق تعالی امر فرمود جبرئیل را آنکه بیاورد قبضة بیضائی را که میباشد ، اصل ، دلیل است بر آنکه مراد حق تعالی چون خلقت حضرت محمدی بود از خلقت آدم صفی لهذا طینت آنحضرت را که قبضة بیضاء است اصل در خلقت فرمود نسبت بقبضة طینت آدم که او را عزرائیل قابض آن از تمام ارض گردید .

و دلیل دیگر بر لطافت و شرافت و معنویت طینت طیبه حضرت محمدی ﷺ که قبضة بیضاء است نسبت بطینت آدم قبض کردن جبرئیل و ملائکه کر و بین و صافین و مسبحین است مر آنرا نه عزرائیل که قابض طینت آدم است زیرا که جبرئیل ملک رحمت و حامل علم و حکمت و معلم ارواح و عقول حضرات انبیاء و مرسلین است پس با این جلالت و شان قابض طینت تربت طیبه آنحضرت شده دلیل بر آن است که این طینت خاک کی آنحضرت بحسب رتبه مساوق بارتبه علم و حکمت و ارواح و عقول انبیا و رسل است و مناسبت با ابدان ایشان ندارد .

و دلیل دیگر بر شرافت و لطافت و جلالت و عظمت این طینت طیبه محمدیه آنست که ابلیس لعین در گرفتن جبرئیل و سایر ملائکه ثلاثه قبضة طینت آدم را مغوی ارض شد که ابا و امتناع از امر الهی نماید و در گرفتن جبرئیل این طینت طیبه را از اشرف بقاع ارض نتوانست مغوی ارض شود و ابا و امتناع از ارض ظاهر نیامد .

اما کلام در شرافت و لطافت و کمال و بهاء این قبضه ییضاء طینت محمدیه است نسبت بقبضه طینت آدم صفی .

بدانکه ارض را مراتب اعلی و ادنی و ابيض و اسود و انعم و الطف و اخشن و اکنف است چنانکه قبض طینت آدم را از تمامی آنها عزرائیل کرد و نیز درجات و طبقات عالیہ و سافله دارد چنانکه در حدیث وارد است که ارض را طبقات سبعة است و در طبقه هفتم طبقات سبعة جحیم است که اسفل سافلین است و از تربت آن که سجین نامند طینت فراعنه جبارین و منافقین و معاندین حضرات محمد و آل محمد خلقت شده است .

همچنین بحکم تقابل میباید از طبقه اعلای ارض که انعم و الطف و ابيض است طینت حضرت محمدی و آل طاهرین آنحضرت و شیعیان ایشان خلقت شده باشد و به اصطلاح اهل معرفت طبقه اعلای ارض را هور قلیا و ارض هشتم خوانند و در شریعت مقدسه این طبقه را که ارض هشتم است علیین نامند در مقابل سجین .

چنانکه در کتاب بحار الانوار ماثور است آنکه خداوند تبارک و تعالی خلقت فرمود حضرات محمد و آل محمد و ائمه را از طینت علیین و قلوب ایشان را خلقت فرمود علیهم السلام از طینت فوق آن یعنی اعلی علیین .

و نیز در کتاب مذکور است از حضرت ابو عبدالله (علیه السلام) آنکه خدای عز و جل خلقت فرمود حضرت محمد و عترت او را از طینت عرش پس نقصان نمی یابد از ایشان یکی و زیاد نمیشود یکی .

و نیز در مجمع از آنحضرت ماثور است که فرمود خداوند خلقت فرمود اجساد ما را از علیین و ارواح ما را از فوق آن و خلق فرمود ارواح شیعیان ما را از علیین و اجساد ایشان را از تحت آن و از این جهت است قرابت میانه ما و ایشان و قلوب ایشان میل میکند بسوی ما .

و نیز در کتاب مذکور از حضرت ابوالحسن الاول ماثور است که فرمود خلقت کرد حق تعالی ما را و شیعیان ما را از طینت مخزونه که خارج نمیشود از او

ناروری تا روز قیامت .

و نیز در کتاب مذکور از حضرات ابی جعفر و ابی عبدالله علیهما السلام ماثور است فرمود بدرستی که حق تعالی خلقت فرمود حضرت محمد علیه السلام را از طینتی از جوهری تحت عرش و بدرستی که از برای این طینت نضجی است که گردانید طینت حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام را از نضج طینت حضرت رسول الله و بود از برای طینت حضرت امیرالمؤمنین نضج طینت رسول خدا پس گردانید طینت ما را از نضج طینت آن حضرت و بود از برای طینت ما نضجی پس گردانید طینت شیعیان ما را از نضج طینت ما .

پس قلوب شیعیان میل و شوق دارند بسوی ما و قلوب ما تعطف و مهربانی دارند برایشان مثل تعطف والد بر ولد و ما بهترین از برای ایشان و ایشان بهترین از برای ما و حضرت رسول خدا خیر است از برای ما و ما بهترین از برای آن حضرت .

و نیز در کتاب مذکور از حضرت حسن بن علی علیهما السلام ماثور است که حضرت رسول خدا فرمود بدرستی که در فردوس هر آینه چشمه ایست شیرین تر از شهد و نرم تر از زبد و خنک تر از نلج و خوش بو تر از مشک که در آن چشمه طینتی است خلقت فرمود ما را خدای عز و جل از آن طینت و خلق کرد شیعیان ما را از آن طینت پس کسیکه از این طینت نیست از ما نیست و این طینت است میثاق آنچنانی که گرفت حق تعالی بر ولایت حضرت امیرالمؤمنین علی ابن ابیطالب علیه السلام .

پس از این احادیث ظاهر آمد که طینت حضرات محمد و آل اطهار و شیعیان آنحضرت و ایشان از علیین مخلوق است و مراد از علیین ارض هشتم است که مسمی بهور قلیا است و بقعه ایست مضيئه و مختار و برگزیده از بقاع ارض یعنی از طبقات سبعة ارض که هر طبقه بقعه ایست و این طبقه هشتم بقعه مضيئه مختاره ایست که موضع ضریح و نفس و بدن آنحضرت است زیرا که باطن و ملکوت ارض است و باین جهت قدم مشی کننده بر معصیتی بآن طینت نرسیده است و چرا که اهل معصیت داخل

در علیین و ملکوت ارض و این ارض طیبۀ طاهره هرگز نمیشوند .
و این صفاتی که حضرت امام علی (علیه السلام) درین حدیث از برای بقعۀ مضمیۀ مختاره و طینت طیبۀ طاهره بیان فرموده دلیل اند بر آنکه مراد از آن علیین و ملکوت ارض است که اقرب ملکوتها است بعالم ارض جسمانی لهذا آنرا ارض هشتم نامیده اند .
بعد حضرت امام علی (علیه السلام) فرمود عروج داد جبرئیل روح الامین این قبضۀ قرب طاهرۀ مضمیۀ را و فرو برد در عین سلسبیل تا آنکه تفاوت یافت مثل درۀ بیضا و هر روز آنرا در عینی از عیون جنت فرو میبرد و منغمس میساخت در انهار تسنیم و تعظیم و تکریم و تکوین و رحمت و رضا و عفو چنانکه در متن حدیث ذکر گردید تا منشرق گردید انوار این طینت طیبۀ بیضاء و عرض کرد آنرا بر ملائکه پس استقبال کردند آنرا بتحیت و اکرام و سلام و جبرئیل با صفوفی از ملائکه طواف کردند این طینت طیبۀ طاهرۀ شارقۀ الانوار را و نظر می کردند از روی تعجب بر آن و مناجات کردند ای پروردگار و سید ما وقتی که امر کنی ما را بسجود سجده می کنیم از برای این طینت طیبۀ محمدیۀ (علیه السلام) .

پس اعتراف کردند ملائکه بفضل و شرف طینت حضرت محمدی (علیه السلام) پیش از خلقت آدم و طواف کردند دور آن مثل حاج بیت الله الحرام قبل از سجده کردن به آدم بسبب اشتمال و احتمال آدم این طینت طیبۀ را تا معلوم گردد که سجده بر نفس آدم نبود و لهذا آنحضرت فرمود (کنت نبیا و آدم بین الماء والطين) .
هنوز آدم میان آب و گل بود که احمد شاه ملک جان و دل بود و چون طینت طیبۀ بدنۀ آنحضرت از علیین و ملکوت بود حق تعالی اعضای بدنۀ آن حضرت را از انوار صفات کمالیۀ هدایت و شفقت و سخا و صبر و عفت و شرف و یقین و طیب خلقت فرمود یعنی اعضای شریفۀ لطیفۀ آنحضرت را که راس و صدر و دو کف و فؤاد و فرج و دو قدم و قلب و انفاس باشند مظاهر انوار این صفات شریفۀ کمالیۀ فرمود .

و در کتاب بحار الانوار از حضرت صادق از آباء عظام خود از حضرت امیر -

المؤمنین علیہ السلام ما نور است که آنحضرت بیان فرمود این حدیث مشروح را تا آنکه فرمود داخل شد نور مقدس حضرت محمدی در حجاب شفاعت هزار سال و میگفت (سبحان ربی العظیم و بحمده) .

بعد راند حدیث را باینطریق که فرمود پس ظاهر فرمود نور مقدس را بر لوح و بود بر لوح منور و درخشان چهار هزار سال بعد ظاهر فرمود بر عرش پس بود بر ساق عرش ثابت هفت هزار سال تا آنکه وضع کرد خداوند عز و جل این نور مقدس را در صلب آدم و از آن بصلب نوح بعد از صلیبی تا آنکه بیرون آورد آنرا از صلب عبدالله بن عبدالمطلب .

پس اکرام فرمود آنرا بشش کرامات ملبس فرمود آنرا به پیراهن رضا و متردی ساخت آنرا برداء هیبت و متوج فرمود آنرا بتاج هدایت و پوشانید او را ازار معرفت و گردانید از برای او کمر بند محبت که محکم نماید بآن ازار خود را و گردانید نعل او را نعل خوف و عطا فرمود بآنحضرت عصای قبول و منزلت بعد فرمود یا محمد برو بسوی خلائق و بگو بایشان که بگوئید لا اله الا الله محمد رسول الله . اما اصل قمیص آنحضرت از شش چیز است قامت آن از یاقوت و دو آستین آن از مروارید و دو چاک آن از بلور اصفی و زیر بغل آن از زبرجد و گریبان آن از مرجان احمر و جیب دامان آن از نور حضرت پروردگار جلیل الجلال است پس خداوند عز و جل قبول فرمود توبه آدم را بسبب این قمیص و رد فرمود انگشت سلیمان را بواسطه این قمیص و بر گردانید یوسف را بسوی یعقوب بجهت این قمیص و نجات داد یونس را از شکم حوت بواسطه این قمیص و همچنین سایر انبیا و رسل را نجات داد از محن بسبب این قمیص ، و نیست این قمیص مگر پیراهن حضرت محمد ﷺ .

بدانکه این حدیث شریف احتیاج شرح مبسوط دارد و خلاصه تحقیق آن اینست که مراد از این پیراهن رضا صورت طیبه و طینت طیبه آنحضرت ﷺ است که بمنزله لباس و پیراهن است از برای نفس قدسیه ملکوتیه آنحضرت و

چون در کمال مرضی خداوندیست پیراهن رضا فرمود یعنی تمامی انبیا توسل کامل به صورت طیبه و طینت بیضاء آنحضرت در مطالب خود نموده اند و صورت حصول یافته و کمال جلالت قدر حضرت محمد و علو رتبه او چنانست که حضرات انبیا و رسل از مرتبه طینت طیبه بیضاء آنحضرت فیض یاب میشوند زیرا که در طینت طیبه او صفات الهیه کمالیه مخزون آمده چون صفت رضا و هیبت و هدایت . اما صفات معرفت و محبت و خوف، صفات حقیقه عبودیتست که در این طینت طیبه ظهور یافته و بسبب جامع بودن این طینت مزیئه صفات کمالیه ربوبیت و عبودیت را مستمسک و عروة الوثقی تمام انبیا و رسل آمده جائیکه پیراهان طینت طیبه آنحضرت چنین باشد نور مقدس آنحضرت اجل و اشرف از آنست که ادراک شود .

و نیز در کتاب مذکور از معاذ بن جبل مرویست آنکه حضرت رسول خدا ﷺ فرمود بدرستی که حق تعالی خلقت فرمود من و علی و فاطمه و حسن و حسین علیهم السلام را قبل از خلقت دنیا بهفت هزار سال معاذ عرض کرد یا رسول الله در کجا بودید فرمود در پیش روی عرش تسبیح میکردیم خداوند را و تحمید و تمجید و تقدیس میکردیم .

گفت معاذ بر چه مثال ؟ فرمود اشباح نور تا آنکه اراده کرد خدای عزوجل آنکه خلق فرماید صورتهای ما اهل بیت را گردانید ما را عمود نور . پس انداخت ما را در صلب آدم بعد بیرون آورد ما را بسوی اصلاب آباء و ارحام امهات و نرسید بما نجاست شرکونه زنا و کفر، سعادت یافتند بما قومی و شقاوت یافتند بما قومی دیگر .

پس چون منصرف شدیم بسوی صلب عبدالمطلب بیرون آورد ابن نور را و منشق کرد آنرا بدو نصف و گردانید نصف آنرا در عبدالله و نصف آنرا در ابوطالب (علیه السلام) بعد بیرون آورد نصف مرا بسوی آمنه و نصف دیگر را بسوی فاطمه بنت اسد پس بیرون آورد مرا آمنه و بیرون آورد فاطمه علی خود را .

بعد گردانید خدای عز وجل عمود نور را بسوی من پس بیرون آمد از من حضرت فاطمه علیها السلام بعد بر گردانید آن عمود را بسوی حضرت علی علیهما السلام پس بیرون آمدند از آن حضرت حسنین علیهما السلام یعنی ازدو نصف عمود نور جمیعاً پس آنچه از نور حضرت علی علیهما السلام است گردید در فرزند من حسن علیهما السلام و آنچه از نور من بود گردید در فرزند من حسین علیهما السلام و آن انتقال می یابد در حضرات ائمه از اولاد آن حضرت علیهم السلام تا روز قیامت .

فعلی هذه الاحادیث پس از آنکه طینت صورت بدنیه ناسوتیه آن حضرت کمال و تمامیت یافت مخلوط فرمود آنرا بطینت آدم تا در اصلاّب طاهره حضرات انبیا و رسل که بمنزله مصفات اند بکمال صفا و بهاء و استعداد خود رسیده قابل و مستعد بر روز ظهور نور اقدس و روح و عقل مقدس و نفس قدسیه کلیه الهیه خود گردید و عالم کون را بشرف قدوم میمنت لزوم خود مشرف و مزین و منور سازد که درباره ارض صادق آید قوله تعالی «و اشرق الارض بنور ربها» چنانکه قبل از این بیان کرده آمد .

بعد قال الامام امیر المؤمنین علیهما السلام .

ثم خلطها بطينة آدم فلما خلق الله تعالى آدم اوحى الى الملائكة اني خالق بشر ا من طين فاذا سوّيته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين .

فحملت الملائكة جسد آدم ووضعوه على باب الجنة و هو جسد لا روح فيه و الملائكة ينتظرون متى يؤمرون بالسجود وكان ذلك يوم الجمعة بعد الظهر ثم ان الله امر الملائكة بالسجود لادم فسجدوا الا ابليس لعنه الله .

ثم خلق الله بعد ذلك الروح وقال لها ادخلي في هذا الجسم فرأت الروح مدخلا ضيقاً فوقفت فقال لها ادخلي كرها و اخرجي كرها قال فدخلت الروح في اليا فوخ الى العينين فجعل ينظر الى نفسه فسمع تسبيح الملائكة .

فلما وصلت الى الخياشيم عطس آدم فانطقه الله تعالى بالحمد فقال الحمد لله و هي اول كلمة قالها آدم فقال الحق تعالى رحمك الله يا آدم لهذا خلقتك وهذا لك ولولدك

إِنْ قَالُوا مِثْلَ مَا قُلْتَ فَلَذَلِكَ صَارَ تَسْمِيَتِ الْعَاطِسِ سُنَّةً وَلَمْ يَكُنْ عَلَى إِبْلِيسَ أَشَدُّ مِنْ تَسْمِيَتِ الْعَاطِسِ .

ثمَّ أَنْ آدَمَ فَتَحَ عَيْنَيْهِ فَرَأَى مَكْتُوباً عَلَى الْعَرْشِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ فَلَمَّا وَصَلَتِ الرُّوحَ إِلَى سَاقِهِ قَامَ قَبْلَ أَنْ تَصِلَ إِلَى قَدَمَيْهِ فَلَمْ يَطِقْ فَلَذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَجَلٍ .

یعنی فرمود حضرت امام امیر المؤمنین علیه السلام پس مخلوط فرمود حق تعالی طینت طیبه حضرت محمدی را بطینت آدم پس چون خلقت فرمود خداوند تبارک و تعالی آدم را و حق فرمود بسوی ملائکه بدرستی که من خلق میکنم بشری را از گل پس هر وقت تسویه و تمام کردم بدن آنرا و دمیدم در او از روح خودم پس بایست سجده کنید او را بسبب تعظیم نور عظمت من که در اوست .

پس حمل کردند ملائکه جسد آدم را و وضع کردند او را بر باب جنّت و حال آنکه او جسدی بود بدون روح یعنی هنوز روح در او دمیده نشده بود و ملائکه انتظار داشتند که چه زمانی مأمور می شوند بسجود و بود این وقت یوم جمعه بعد از ظهر پس بدرستی که حق تعالی امر فرمود ملائکه را بسجود از برای آدم پس سجده کردند ملائکه مگر ابلیس ملعون .

پس خلقت فرمود حق تعالی بعد از این روح را و امر فرمود آنرا که داخل شود درین جسم پس روح دید محل دخول تنگی و واقف شد پس حق تعالی فرمود بروح داخل شو از روی اکراه و بیرون بیا از آن از روی اکراه، آنحضرت فرمود که داخل شد روح دریا فوخ یعنی کاسه سر آدم تادو چشم او و نظر میکرد بسوی نفس خود پس شنید تسبیح ملائکه را .

پس چون رسید روح بخیاشیم دماغ آدم عطسه کرد آدم پس ناطق کرد او را حق تعالی بحمد و گفت الحمد لله و این تحمید اول کلمه بود که گفت آنرا آدم پس حق تعالی فرمود رحمت کند خداوند ترا ای آدم از برای رحمت ترا آفریدم و این رحمت از برای تو و اولاد تست اگر بگویند مثل آنچه تو گفتی یعنی حمد پیر و ردگار

را پس باین جهت دعا کردن به عطسه کننده سنت شد و نیست بر ابلیس چیزی شدیدتر از دعای به عطسه کننده .

بعد از آن آدم باز کرد دو چشم خود را دید مکتوبست بر عرش «لا اله الا الله و محمد رسول الله» پس چون رسید روح بسوی ساق آدم برخواست پیش از آنکه برسد روح بدو قدم او و طاقت نیاورد ایستادن را پس باین جهت حق تعالی فرمود مخلوق شده است انسان از عجله .

بدانکه حضرت امام علی (ع) درین حدیث شریف بیان خلقت آدم را به تفصیل فرموده و در حدیث علوی دیگر مذکور است و بمناسبت ذکر میشود .

در تفسیر علی بن ابراهیم قمی ره و در کتاب علل الشرایع از حضرت باقر از آباء عظام خود از حضرت امیر المؤمنین (ع) مآثور است که فرمود چون اراده کرد حق تعالی آنکه خلقت فرماید آدم را بدست خود و این اراده بعد از آن بود که هفت هزار سال بر خلقت جن و انس در زمین گذشت پس مرتفع فرمود حق تعالی حجاب سماوات را و امر فرمود ملائکه را آنکه نظر کنید بسوی اهل ارض از جن و انس . پس چون دیدند ملائکه اعمال آنها را از معاصی و سفک دماء و فساد در ارض بغیر حق ، عظیم گردید این اعمال بر ایشان و غضب کردند از برای خدای عز و جل و تأسف خوردند بر ارض و مالک نبودند غضب خود را و عرض کردند پروردگارا توئی عزیز قادر عظیم الشأن و اینها خلق ضعیف ذلیل حقیر تواند که در نعمت تو متقلب اند و متمتع اند بعافیت تو و مرتنه اند در قبضه قدرت تو و عصیان می نمایند ترا باین معاصی و فساد می نمایند در ارض و غضب نمی کنی و انتقام نمی کنی از آنها و حال آنکه می شنوی و می بینی و گرانست بر ما عصیان آنها و بزرگ میدانیم آنرا از برای تو .

پس فرمود حق میگردانم در ارض خلیفه که بوده باشد در ارض حجت از برای من بر خلق عرض کردند ملائکه «اتجعل فیها من یفسد فیها» چنانکه افساد کردند اجانب و انس و سفک دماء نمایند چنانکه کردند و حسد و بغض ورزند پس بگردان پروردگارا این خلیفه را از ما زیرا که ما حسد و بغض نمی ورزیم و خون ریزش

نمی‌کنیم و تسبیح و تقدیس میکنیم بحمد تو فرمود حق تعالی «انّی اعلم ما لا تعلمون». بدستیکه من اراده دارم آنکه خلقت کنم خلقی را بدست خودم و بگردانم از ذریّه او انبیا و مرسلین و عباد الله صالحین و ائمه مهديّین و بگردانم ایشان را خلفاء خودم بر خلق خود در ارض خود که هدایت نمایند ایشان را بسوی طاعت من و نهی نمایند از معصیت من و بگردانم ایشان را حجت خودم بر خلائق که بشارت دهند و بترسانند آنها را و دفع کنم نسناس را و طاهر سازم ارض را از آنها و نقل کنم جن متمرّد عاصی را از برایا و اخیار خلق خودم و ساکن کنم ایشان را در هوا یا در قفار و اراضی ساده که مجاور نباشند خلق مرا و بگردانم میانه جن و نسل خلق خود حجابی را.

و کسانی که عصیان نمایند مرا از نسل خلق آدم در اطاعت برگزیدگان من ساکن سازم آنها را در مسکن این عاصیان پس گفتند ملائکه «سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا» آنحضرت فرمود پس دور گردانید حق تعالی ملائکه را از عرش بقدر پانصد سال پس التجا کردند بعرش و اشاره کردند بانگشتان و نظر فرمود پروردگار جل جلاله بسوی ایشان و نازل گردید رحمت و وضع فرمود از برای ملائکه بیت المعمور را و فرمود طواف کنید بآن و واگذارید عرش را از برای من.

پس طواف کردند ملائکه بیت المعمور را که داخل می‌شود هر روزی در آن هفتاد هزار ملک که عود نمی‌کنند بسوی آن هرگز و وضع فرمود حق تعالی بیت المعمور را محل توبه و رجوع از برای اهل آسمان و کعبه را محل توبه و رجوع از برای اهل ارض پس فرمود حق تعالی «انّی خالق بشرأ من صالصال».

فرمود آنحضرت این فقرات تمهید مقدمه بود در حق آدم قبل از خلقت او و احتجاجی از حق تعالی بر ملائکه خود پس فرمود گرفت خداوند جل جلاله یکغرفه از آب عذب فرات یعنی شیرین گوارا بدست راست خود و هر دودست حق تعالی راستست و حرکت داد آنرا و منجمد گردید و فرمود خلقت میکنم از تو انبیا و مرسل و بندگان صالح و امامان هدایت یافته دعوت کننده بسوی بهشت و متابعان ایشان را تا روز

قیامت و سؤال کرده نمیشوم من از آنچه میکنم و عباد من مسئولند .
بعد گرفت یکغرفه از آب شور تلخ و حرکت داد آنرا و منجمد شد و فرمود
از تو خلقت میکنم فراعنه و جباریه و برادران شیاطین و تعدی کنندگان و داعیان
بسوی آتش و شیعیان ایشانرا تا روز قیامت و سؤال کرده نمی شوم از آنچه میکنم و
آنها مسئولند از فعل خود، فرمود که حق تعالی در شأن این طایفه که اصحاب شمالند
شرط فرمود (بدارا) و شرط نفرمود در اصحاب یمین بدارا .

بعد مخلوط فرمود دو آب شیرین و شور را در کف خود و خشک کرد آنها را و
بعد گذارد در پیش روی عرش خود و حال آنکه آنها سلاله و خلاصه از طین بودند بعد
امر فرمود ملائکه جهات اربعه شمال و جنوب و صبا و دبور را که جولان نمایند و
بوزند بر این سلاله طین پس اندازه و انشاء و تجزیه و تفصیل کردند آنرا و جاری
کردند در آن طبایع اربعه را که مرءه صفره و مره سودا و دم و بلغم باشند .
پس دم (خون) از ناحیه صبا است و بلغم از ناحیه شمال و مرءه صفره از ناحیه جنوب
و مرءه سوداء از ناحیه دبور است پس مستقل گردید عبد و کامل گردید بدن او و لازم
شد او را از جهت مرءه سوداء محبت نسوان و طول امل و حرص در حرث و از جهت
بلغم محبت طعام و شراب و نیکوئی و حلم و رفق و از جهت مرءه صفره غضب و سفاهت
و شیطننت و تجبر و تمر و وعجله و از جهت دم حب و فساد و لذات و ارتکاب محرمات
و شهوات .

و حضرت ابو جعفر علیه السلام فرمود یافتیم این بیان و حدیث را در کتاب حضرت

امیر المؤمنین علیه السلام .

و علی بن ابراهیم قمی - ره - زیاد کرده است در روایت خود که پس خلق
فرمود حق تعالی آدم را و باقی ماند چهل سال بر صورت خود و میگذشت بر آن صورت
ابلیس لعین و میگفت از برای امری مخلوق شده تو ، فرمود حضرت عالم کاظم علیه السلام
پس گفت ابلیس که هر آینه اگر امر فرماید مرا حق تعالی بسجود از برای این مخلوق
عصیان میکنم آنرا .

و نیز از حضرت ابو جعفر علیه السلام است که بود عمر آدم از روز خلقت تا روزیکه مقبوض شد نهصد و سی سال و مدفون شد در مکه و نفخ روح او در روز جمعه شد بعد از زوال .

و منقول است آنکه نمر د آدم تا آنکه رسید اولاد او و اولاد او و اولاد او بیچهل هزار نفر و نامیده شد آدم بسبب آنکه خلق شد از ادم ارض را به .
بدانکه درین حدیث شریف خلقت آدم مطالب شریفه لطیفه عظیمه ایست که احتیاج به شرح و تفصیل دارد و این مختصر گنجائی او را ندارد و اما قول حضرت امام علیه السلام بآنکه خلقت آدم و اختلاط طینت طیبه حضرت محمدی و الله اعلم بطینت آدم و قول حق تعالی بملائکه «انّی خالق بشرأ من طین» الی آخره می بود در روز جمعه بعد از ظهر .

بدانکه وجه مناسبت این قول و فعل با بعد از ظهر جمعه از آنست که روز جمعه روزیست که حق تعالی عهد و میثاق ولایت حضرت امیر المؤمنین و ذریه طاهرین آنحضرت علیه السلام را از ذرات بنی آدم که انبیا و رسل و غیر ذلک اند گرفت بعد از آنکه عهد توحید خود و نبوت حضرت محمد صلی الله علیه و آله رسول خود را از ایشان گرفت .

و چون مراد از گرفتن عهد و میثاق ولایت حضرات رسول خدا و ائمه هدی علیهم السلام از شیعیان ، خلقت شیعیانست از بقیه طینت این بزرگواران ، چنانکه در کتاب بحار الانوار از حضرت حسن بن علی علیه السلام مأثور است که فرمود حضرت رسول خدا فرمود بدرستی که در فردوس عینی است که شیرین تر از شهد و نرم تر از مسکه و خنک تر از نلج و خوش بو تر از مشک است که درین چشمه طینتی است که خلقت فرمود خدای عزوجل ما اهل بیت را علیهم السلام از این طینت و خلق فرمود شیعیان ما را از این طینت پس کسیکه از این طینت نیست از مانست و این طینت است میثاق آن چنانی که گرفت خدای عزوجل بر ولایت حضرت امیر المؤمنین علیه السلام .

پس بنا بر این حدیث شریف مراد از میثاق ولایت آنحضرت که در روز جمعه گرفته شده عطای این طینت است بشیعیان ایشان و درین روز این طینت را حق تعالی

عطا فرمود و مخلوط با طینت آدم نمود .

اما وجه بعد از ظهر که منظور از آن عصر است آنستکه ظهر تعلق دارد بحضرت رسول خدا زیرا که دوره نبوت آنحضرت دوره ظهور است و احکام دوره نبوت نیز بر ظاهر است و در ظهر منتهای ظهور شمس است لهذا ظهر اختصاص با آنحضرت در نبوت و بعثت دارد چنانکه اول نمازی که فرض شد نماز ظهر بود .

و اما عصر که قریب بدوره خفا و بطون شمس است و دوره ولایت حضرت امیر المؤمنین و ذریه طاهرین آنحضرت دوره بطون و تأویل کتابست لهذا عهد و میثاق ولایت آنحضرت را که اعطای آن طینت است اختصاص ببعد از ظهر و عصر فرمود چنانکه در تفسیر «و العصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا» از حضرات اهل عصمت علیهم السلام وارد است که عصر ولایت حضرت امیر المؤمنین علیه السلام است .

و اما قول امام علیه السلام بآنکه تمام ملائکه سجده کردند بر آدم مگر ابلیس ملعون بدانکه سبب مخالفت و عداوت ابلیس که مسمی بعزایل است با آدم صفی علیه السلام آنست که او از نسل جان بن جان و از اجائین است که قبل از آدم بر روی ارض سلطنت و زندگانی داشتند مثل بنی آدم و تفصیل احوال او در کتب احادیث و تواریخ مسطور است .

ولکن سر عداوت او آنست که چون فطرت اجائین از عناصر اربعه است مثل فطرت بنی آدم اما در اجائین جزء اعظم آنها آتش و باد است مثل آنکه جزء اعظم آدم خاک و آبست و آتش بحسب مرکز، عنصر اعلی است و مقامش سه مرتبه فوق خاک است و هوا و آب فاصله فیما بین این دو عنصر است و تقاضای فطرت خاک برودت و خشکی و آرامی و افکندگی و خواری و عدلت در زیر اقدام عباد و تقاضای نار بر خلاف خاک حرارت و خشکی و سرکشی و دعوت و خود ستائی و غلبه و احتراق و افساد و علو و استکبار و استعلاء و مخالفتست .

پس این دو عنصر بالذات بایکدیگر ضدیت و عداوت دارند نتایج آنها هم که آدم و ابلیس اند عداوت و ضدیت دارند و صفات خاک و نتیجه آن صفات عبودیت

و مطلوب و مرغوب حق تعالی است زیرا که صفت ربوبیت بحکم تضایف طالب صفات عبودیتست و صفات نار و نتیجه آن ضد صفات عبودیت و مرغوب و مطلوب خداوند جل مجده نیست .

فعلی هذا ابلیس بحسب ذات و فطرت خصم و ضد آدم است و مخالف و مبغوض خداوند است لهذا بحسب فطرت چون مخالفت داشت در امر حق تعالی بسجده آدم مخالفت ذاتیه خود را اظهار کرد چنانکه قبل از امر نیز اظهار کرد که اگر من مأمور شوم بسجده تو سجده نخواهم کرد .

و چون اعظم اجزاء بدنی او نار است که عجب و رعونت و سر کشی و استکبار و فساد و شرارت و احراق دارد نفس متعلقه با و نیز نفس شریره مظلومه ظالمة متکبره ایست که در صقع عالم ملکوت واقع است و تمامی اجائین از تابعین اویند سهل است جمیع ابدان و نفوس بشریه بسبب جزء ناری که در تر کیب عنصری دارند تناسب با ابلیس دارند و از تبعه و لحقه اویند .

و اگر نفوس بنی آدم خود را باصل خود که نفس قدسیه کلیه الهیه ملکوتیه حضرات نبی و ولی علیهم السلام است متصل کردند و متابعت این بزرگان را در دین و شریعت و سلوک الی الله نمودند بتدریج جزء ناری ایشان مغلوب و هو او هوس آنها که فرع جزء ناریست تمام میشود و در صفت عبودیت که مقتضای طینت خاکی است کمال حاصل مینمایند و از تحت تصرف ابلیس و متابعان او بیرون می آیند و جزء ناریه او بتدریج از او قرار مینماید و داخل در جنود الهیه و حزب الله میشود و غلبه بر ابلیس می کند که «الا ان حزب الله هم الغالبون» .

بلکه ابلیس و اجزاء او بسبب جزء نور ایمانی که از برکت مرابطه و اتصال با حضرات اهل عصمت علیهم السلام حاصل کرده است از این عبد فرار مینمایند و ابلیس باو خواهد گفت «یا مؤمن جزا فان نورک اطفي لهبی» یعنی ای مؤمن دور شو که نور تو نار مرا خاموش میکند و این عبد از ترایین میشود و داخل در حزب حضرت ابوتراب که مالک حقیقت عبودیتست علیهم السلام میگردد و مخاطب بخطاب «فادخلي في

عبادی و ادخلی جنتی» خواهد شد .

و اگر خود را باصل خود که حضرات نبی و ولی ﷺ اند متصل نکردند و متابعت نورزیدند بلکه متابعت هوا و هوس نفسانی خود را نمودند، جزء ناری آنها غالب میشود و جزء خاکی و نور ایمانی از آنها مغلوب میشود و از متابعتین ابلیس لعین خواهند بود و از سنخ آدم و آدمیان و جنس تراییان خارج میشوند بلکه از رؤساء ابلیس میشوند در اضلال و اغوای سایر عباد .

پس ملاحظه کن که این ابلیس شخصی ناری بسبب مخالفت امر الهی و مأیوس شدن از رحمت الهیه و مرجوم و ملعون بودن از بقاع خیر و از مصاحبت مظاهر فضایل و عنایت الهیه که آیات و حجج و اولیای خداوندی اند چگونه در شرارت و معصیت خداوند کلیت بهم رسانیده است که کلیه اجائین و شیاطین و جن و آدم الا ماشاء و تدر در تحت تصرف اویند و احاطه بر همگی نفوس آنها دارد بسبب قوت جزء ناری او .

همچنین عبدخالص الهی که خود را بدایره نبوت و ولایت سلاطین دین مبین الهی رسانیده و مثل سلمان فارسی محمدی رضی الله عنه «السلطان منّا اهل البیت» شده و در عبودیت کمال حاصل کرده البته نفس شریفش بسبب اکتساب نور ولایت مقتدایان اهل عصمت ﷺ چنان کلیت دارد که احاطه بر نفوس اخیار و ابرار و اجزاء خود نماید و عجبی نیست اگر از ضمایر و قلوب عباد مؤمنین خبر دهند و از ماضی و مستقبل اخبار نمایند و تصرف در اشیاء و نفوس نمایند .

پس بنی آدم اعجوبه غریبی است که هر کب از دو عنصر و دو جهت و دو طینت خیر و شر است که بهر طرف میل نماید فرد کامل عیاری از سنخ و جنس آن طرف خواهد بود .

آدمی زاده طرفه معجونیست	کز فرشته سرشته و ز حیوان
گر کند میل این شود پس از این	ور کند میل آن شود به از آن

فعلی هذا بیان عارف بابلیس شدی که صورت طبیعت کلیه عالم دنیا و نار است که هر کس با او جنسیت و مناسبت دارد مگر کسانی که از تحت تصرف و

سلطنت او بیرون رفته باشند چنانکه خود قسم یاد کرد بقوله تعالی «فبعزتك لا غوينهم اجمعين الا عبادك منهم المخلصين» بفتح لام یعنی بندگانی که خداوند ایشان را در ولایت و محبت خود و خاصان و حجب خود خالص فرموده باشد نه آنکه مخلص بکسر لام باشند که خود اخلاص بورزند زیرا که وارد است «المخلصون في خطر عظيم» .

پس بجز اهل ولایت الهیة علویة علیه السلام کسی از حزب ابلیس لعین خارج نیست اگر چه شیخ بر صیصای عابد باشد زیرا که عبادت هم يك دام مکر و حيله و تلبیس اوست چنانکه هشتاد و نهم ارسال عبادت خداوند نمود و بسبب سوء فطرت مقبول در گاه نیفتاد و بيك امتحان رانده از باب احدیث شد .

پس بجز پناه بردن بکھف ولایت الهیة و وجه کریم خداوندی که حضرات اهل بیت عصمت اند راه نجاتی از شر ابلیس نیست .
ز رقیب دیو سیرت بخدای خود پناهم

مگر آن شهاب ثاقب مددی کند سها را
والشهاب الثاقب هو الهزبر السالب اسد الله الغالب مطلوب كل طالب و مرکز دایرة المطالب علی ابن ابیطالب علیه السلام است و اینکه توبه آدم ابوالبشر مقبول در گاه آمد بسبب طینت شریفه مضیئه حضرت آدم حقیقی ابو الارواح ختمی پناه بود که در طینت او عجین شده بود و بسبب آن اسامی مبارکه عظیمه حضرات خمسة النجباء علیهم السلام بود که بامر الهی در دعا شفیع خود ساخت بقوله تعالی: «فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هو التواب الرحيم» و کلمات کنایه از اسامی مبارکه عظیمه است .

و اینکه حضرت امام علیه السلام فرمود حق تعالی دو دفعه امر بسجود فرمود ملائکه را از برای آدم یک دفعه قبل از ایلاج روح امری الهی در بدن اوست که ملائکه جسد بلا روح آدم را برداشتند و بر باب جنت گذاشتند و انتظار امر بسجود را داشتند در بید ازظهر جمعه تا امر الهی رسید و جسد بلا روح را سجده کردند مگر ابلیس ملعون و امر باین سجده از برای تعظیم و تکریم طینت حضرات محمدی و علوی و ذریه طاهرین ایشان و شیعیان علیهم السلام بود که مخلوط با طینت آدم شده بود .

واما قول حضرت امام علیؑ «ثم خلق الله بعد ذلك الروح» بدانکه روح را مراتب عدیده و معانی کثیره است چنانکه در حدیث است که ارواح پنج است روح القدس و روح ایمان و روح قوه و روح بدن و روح شهوت و این روحی که حق تعالی بآدم کرامت فرمود بقوله تعالی «ونفخت فيه من روحي» و اضافه نمود آنرا بخود، روح القدس است که موکل بر انبیا و اوصیا و رسل است چنانکه فرمود «وآتينا عيسى بن مريم البينات و ايدناه بروح القدس» و نیز فرمود «و ابداهم بروح منه» و این روح کلی افاضه علم و حکمت مینماید بحضرات انبیا و رسل و کتب سماویّه و دین و شریعت بایشان وحی میفرماید چنانکه در حق حضرت رسول و حبیب خود در اول نبوت آنحضرت فرمود «وما كنت تدري ما الكتاب ولا الايمان ولكن جعلناه نوراً» . اما ارواح امت هر پیغمبری اشعه روح کلی همان پیغمبر است که بایشان افاضه می شود و آنرا نفس ناطقه انسانیّه نیز گویند و این روح که نفس ناطقه انسانیّه است غیر روح بخاری حیوانی است که در آدم و تمامی حیوانات است .

بلکه این روح بخاری جسم لطیفی است که از دم صالح قلب متعاهد میشود بدماغ و بمنزله فتیله است و نفس ناطقه لطیفه ایست ملکوتیه بمنزله شعله متعلق بفتیله بخاریست چنانکه کمیل بن زیاد نخی از حضرت مولای خود امیرالمؤمنین علیه السلام سؤال از نفس خود نمود .

و در تفسیر صافی ماثور است که گفت عرض کردم یا مولائی یا امیرالمؤمنین علیه السلام میخواهم بشناسانی بمن نفس مرا ، فرمود یا کمیل کدام يك از نفوس را قصد میکنی که بشناسانم بتو عرض کردم ای مولای من آیا غیر يك نفس هست .

فرمود یا کمیل بدرستی که نفوس چهار است اول نفس نامیه نباتیه ثانی نفس حسیّه حیوانیه ثالث نفس ناطقه قدسیّه رابع نفس کلیّه الهیه و از برای هر يك از این نفوس اربعه پنج قوه و دو خاصیت است .

پس نامیه نباتیه را پنج قوه است ماسکه و جاذبه و هاضمه و دافعه و مریه و از برای او دو خاصیت است که زیاده و نقصانست و انبعاث و ظهور آن از کبد و

جگر است .

وحسیّه حیوانیّه را نیز پنچ قواء است سمع و بصر و شم و ذوق و لمس و از برای آن دو خاصیت است شهوت و غضب و انبعاث از قلب است .
و ناطقه قدسیّه را پنچ قوه است ذکر و فکر و علم و حلم و قناعت یعنی انتباه از غفلت و از برای این نفس ناطقه مبدء انبعاث و ظهور نیست و شبه چیزها است بنفوس ملائکه و از برای آن دو خاصیت است نزاهت از ادناس و حکمت .

و کلیّه الهیّه را نیز پنچ قوه است بقاء در فنا و نعیم در شقاء یعنی نعمت در مشقت و عزّت در مذلت و فقر در غنا و صبر در بلاء و از برای آن دو خاصیت است رضا و تسلیم و این نفسی است که مبدء آن از حق تعالی است و بسوی او عود میکند، فرمود حق تعالی «و نفخت فیه من روحی و یا ایها النفس المطمئنّة ارجعی الی ربک راضیه مرضیه» .
بدانکه مراد از این نفس کلیّه الهیه روح القدس است که روح حضرات انبیا و رسل و اوصیاء است که باعث نبوت و رسالت و علم ایشان است باشیاء که در آیه «و ایّدناه بروح القدس» و آیه «و ایّدهم بروح منه» ذکر فرموده و دلیل این آنست که آنحضرت فرمود مبدء آن از حق تعالی است و آیه «و نفخت فیه من روحی» را شاهد آورد .

پس روح منفوخ در آدم همین نفس مطمئنّه است و روح سایر امم همان نفس ناطقه قدسیّه است .

و در کتاب توحید از حضرت باقر (علیه السلام) مأثور است که سؤال کرده شد از آیه «و نفخت فیه من روحی» فرمود این روحی است که اختیار فرمود و برگزید و خلقت فرمود روح را بعد امر فرمود ملکی را که دمید این روح را در خلق و این روح از قدرت حق تعالی است و باعث نشد دمیدن آن در خلق نقصان چیزی از قدرت الهی را .
و در کافی از آنحضرت (صلی الله علیه و آله) نیز مأثور است که سؤال کرده شد چگونه است این نفخ فرمود بدرستی که روح متحرّکست مثل ریح و نام نهاده شده است بروح زیرا که مشتق است اسم او از ریح و روح میجانس باریح است و اضافه فرمود آنرا بسوی

نفس خود بسبب آنکه برگزید آنرا بر سایر ارواح چنانکه برگزید بیتی را از بیوت، مثل خانه مکه و فرمود بیت من است و فرمود بر سولی از رسل که خلیل من است و امثال آنها و این روح مخلوق مصنوع محدث مر بوب مدبر است.

ومولانا محسن فاضل کاشانی ره در تفسیر صافی گوید که چون روح متعلق است اولاً ببخار لطیف آنچنانیکه منبعث است از قلب و افاضه مینماید بر این بخار قسوه حیوانیه را که این بخار ساری و جاری میشود با این قوه حیوانیه در تجاویف و بطون عروق شرائین بسوی اعماق بدن و باین جهت تعلق آنرا ببدن نفخ فرمود از باب تمثیل زیرا که بآن حیات در جمیع اجزاء بدن پیدا می شود.

و روح مذکور از عالم شهادت و حس نیست و از عالم ملکوتست و نمونه از غیب است و بدن بمنزله قشر و غلاف و قالبست از برای روح و حیات این قالب بروح است و این روح است خلق آخر غیر از این بدن که اشاره فرمود حق تعالی بآن بقول خود «ثم انشأناه خلقاً آخر» یعنی خلقی که شباهت ندارد بخلق بدن.

وعیاشی از حضرت صادق علیه السلام روایت کردم که سؤال کرده شد از روح فرمود از قدرت پروردگار است از ملکوت.

پس از احادیث و بیانات مسطوره ارواح متعلقه بحضرات انبیا و رسل و اوصیاء و امام سابقه و لاحق معلوم گردید اما روح خاص بحضرت خاتم انبیا و سید رسل و حضرات ائمه هدی صلوات الله علیهم غیر از این ارواح است بقوله تعالی «یسئلونک عن الروح قل الروح من امر ربی» یعنی سؤال مینمایند از تو ای رسول از روح بگو که روح از امر پروردگار است.

و در کافی از حضرت صادق علیه السلام مأثور است که سؤال کرده شد از این آیه فرمود این روح امری خلقی است اعظم از جبرئیل و میکائیل که می بود با حضرت رسول خدا ﷺ و می باشد این روح با حضرات ائمه علیهم السلام و این روح از ملکوتست. و عیاشی از آنحضرت علیه السلام روایت کرده که سؤال شد از این آیه فرمود این روح امری خلق عظیمی است اعظم از جبرئیل و میکائیل که نبوده است با احدی از گذشتگان غیر حضرت محمد صلی الله علیه و آله و می باشد این روح با حضرات ائمه علیهم السلام و تسدید

مینماید این روح ایشانرا و ثابت و راسخ میگرداند ایشانرا و نیست هر جا که طلب کرده شود یافته شود.

بدانکه از این دو حدیث شریف ظاهر میشود که این روح امری ربّانی که ناشی از امر پروردگار است و نور و ظهور امر حق تعالی است روحی است که اختصاص دارد بحضرت رسول خدا و با حضرات ائمه هدی که اوصیاء طاهرین آن حضرت اند علیهم السلام و با احدی از انبیا و اوصیاء سلف نبوده است و درین امت نیز یافت نمیشود زیرا که خاص باین بزرگوارانست و مناط افضلیت ایشان است بر جمیع انبیا و رسل و اوصیاء علیهم السلام.

و این نیز یک دلیل است بر افضلیت حضرت امیرالمؤمنین و ائمه ذریّه طاهرین آنحضرت بر جمیع انبیاء و رسل و اولوالعزم و اوصیاء علیهم السلام زیرا که معنی فضل زیادتی است و این روح عظیم امری ربّانی، فضل و موهبتی است زاید بر روح سایر انبیا و رسل و اوصیاء و اعظم از جبرئیل و میکائیل است که القاء روح و علم بر انبیا و رسل مینمایند.

و نیز از این دو حدیث معلوم میشود علومیکه بواسطه این روح کلّی امری ربّانی افاضه بر حضرات خاتم و ائمه هدی علیهم السلام میشود غیر از علوم و حکم شریعت مقدسه است که بواسطه جبرئیل افاضه بر حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله میشود و این علوم افضل از علوم شریعت مقدسه است زیرا که این روح کلّی اعظم و افضل است از جبرئیل که واسطه آنست و این علوم فاضله علوم ولایت و تاویل کتابست که باطن تفسیر و تنزیل کتابست.

و اگر چه همگی حضرات رسول خدا و ائمه هدی علیهم السلام جامع تاویلات کتاباند و این روح امری عظیم باتمامی ایشان است و بهمهم تعلیم تاویل میکند اما اظهار این علم تاویل، اختصاص بحضرت امیرالمؤمنین و ذریّه طاهرین علیهم السلام دارد چنانکه حضرت رسول صلی الله علیه و آله فرمود (یا علی قاتلت علی تنزیل الکتاب و ستقاتل علی تاویله).

و این روح کلی امری را نیز روح ولایت نامند و هر يك از انبیا و رسل و اولوالعزم که قبول تشیع این بزرگوارانرا کرده‌اند بقدر ولایت خود بهره از نور ولایت این روح اعظم دارند و از جمله شیعیان ایشان محسوب‌اند مثل قوله تعالی «وان من شیعه لا یرهم».

و همچنین شیعیان و محبان ایشان بقدر ولایت خود بهره از نور ولایت این روح اعظم دارند و آنرا روح تشیع نامند و آن علاوه بر نفس ناطقه قدسیه است که در ایشان است و بواسطه فیض این روح تشیع صاحب الهامات خفیه و کرامات جلیه میشوند که سایر اهل ایمان از آنها محروم‌اند (اللهم اجعلنی منهم بجاههم و حرمتهم).

بدانکه تعلیم هزار باب علم حضرت رسول خدا ﷺ بحضرت امیرالمؤمنین علیه‌السلام در مرض موت و وصیت کنایه از تسلیم این روح است بآنحضرت چنانکه در حدیث جعفری (ع) فرمود که این روح بعد از حضرت رسول با حضرات ائمه علیهم‌السلام است و نیز بارامانت و امامتی که هر امام سابق بامام لاحق می‌سپارد همین روح امری عظیم است بقوله تعالی «ان الله یامرکم ان تؤدوا الامانات الی اهلها» و امامتی که حضرت ابوالحسن الرضا (ع) در طوس بفرزند خود محمد بن علی علیهما‌السلام سپرد بصورت گنجشک سفیدی و آنحضرت ابتلاع نمود چنانکه در حدیث ابی‌الصلت هر وی ماثور است از همین روح امری الهی است که بعد از هر امامی باید با امام دیگر باشد (ع) و زیاده بر این استقصا در بیان روح در این شرح نتوان نمود والسلام.

و اما قول حضرت امام (ع) بآنکه حق تعالی امر بدخول روح فرمود و چون مدخل ضیق دید واقف شد حق تعالی فرمود داخل شو از روی اکراه و بیرون یا از روی اکراه، در حدیث دیگر از ایشان ماثور است که بعد از توقف روح امر شد بجبرئیل که از برای روح ترنم نماید لهذا جبرئیل بنغمات الهیه زمزمه کرد و روح بیخود شده داخل در جسد آدم شد.

و اما قول حضرت امام علیه السلام آنکه ملائکه حمل کردند جسد آدم را و گذاردند بر باب جنت، مراد از جنت نه جنت آخرتست بلکه جنت دنیا و برزخ سابق است که در تحت قبة قمر است و شمس بر آن طلوع و غروب میکند و این جنت است که حق تعالی آدم را داخل در آن نمود و امر بخوردن ثمرات آن فرمود بجز گندم بقوله تعالی «یا آدم اسکن انت و زوجک الجنة و کلامنها رغدا حیث شئتما ولا تقر با هذه الشجرة فتکون من الظالمین» و آدم قبول نهی نکرد و خورد و از جنت مذکور او را اخراج فرمود .

و در مجمع البحرین از حضرت صادق علیه السلام سؤال کرده شد از جنت آدم که آیا از جنان دنیا است یا از جنان آخرت فرمود از جنان دنیا بود که طالع میشود در آن شمس و قمر و اگر از جنان آخرت بود داخل نمیشد در آن ابلیس و خارج نمیشد از آن آدم هرگز .

بدان ای صادق صدیق و طالب رحیق تحقیق آنکه حضرات اهل معرفت و کشف این جنتی را که حق تعالی امر بدخول آدم و حواء در آن نمود و بواسطه اکل شجره آنها را اخراج فرمود عالم ذر دانند و نیز عالم قلب خوانند و آنرا مربوط با ارواح و نفوس انسانیّه و عالم نفوس انسانیّه دانند که بر ریاضات و مجاهده نفس داخل در آن بخلع بدن می توان شد و تمامی ارواح و نفوس نزول با بدان نمایند و این عالم را مثال و برزخ سابق نامند که برزخ میانه عالم ارواح مجرّده و ابدان مادیّه انسانیّه است .

اما آن جنتی که بعد از موت نفوس انسانیّه داخل در آن میشوند آنرا برزخ لاحق خوانند و آنرا جنت دنیا فرموده اند و نفوس انسانیّه مؤمنین بعد از موت در آن متنعم اند تا روز قیامت که داخل در جنت آخرت شوند و اهل معرفت و ولایت که اهل الله اند در خواب و مراقبه قلب داخل این جنت دنیا و برزخ لاحق قبل از موت شده اند و از فوا که و تمتعات آن خورده اند .

چنانکه در حدیث است که مؤمن نمی میرد مگر آنکه جای خود را در جنت

بهیند و از شراب کوثر بنوشد و این کرامت نسبت بایشان نمیشود مگر بسبب غلبه محبت حضرت امیرالمؤمنین و ذریه طاهرین آنحضرت ﷺ (ربنا اتم لنا نورنا بجاههم و حرمتهم).

و اما قول حضرت امام ﷺ آنکه چون آدم دودیده خود را کشود دید بر عرش مکتوبست (لا اله الا الله ﷻ رسول الله ﷺ) یعنی دینی که حق تعالی عرض فرمود بر آدم در اول چشم کشودن و حیات او، کلمه توحید و رسالت حضرت محمدی بود. پس اگر چه آدم خود نبی بسوی اولاد خود بود و صحف سماویه بر او نازل گردید و صاحب دین بود معذک بالقاء الهی مأمور بتوحید الهی و نبوت آنحضرت شد که غایت خلقت و وجود او بود چنانکه در احادیث عدیده وارد است که تمامی انبیا و رسل بر دین حضرت خاتم انبیا و ولایت حضرت امیرالمؤمنین ﷺ مبعوث شدند و حق تعالی فرموده «ولکل وجهه هو مولیها فاستبقوا الخیرات».

و در تفسیر این آیه از حضرات اهل عصمت ﷺ وارد است که یعنی از برای هر دین و ملت وجهه مقبوله و صورت نیکوئی است که حق تعالی هادی و برپا دارنده آنست و آن اسلام و ولایت حضرت علی ابن ابیطالب ﷺ است. پس سبقت بگیرد بسوی خیرات دین خود که اسلام و ولایتست و چون دین آدم اول ادیان بود حق تعالی او را دعوت فرمود بدو کلمه اسلام.

و شیخ مفید علیه السلام رحمه در کتاب غیبت از حضرت ابوجعفر ﷺ روایت کرده که حضرت امیرالمؤمنین علیه الصلوة والسلام فرمود که از برای هر طایفه و اهل هر ملت و طریقه و وجهه و جبهه و راهی است که آن اسلام و ولایت حضرت علی ابن ابیطالب و اهل البیت ﷺ است و حق تعالی مولی و هادی آن طایفه است بسوی آن وجهه که ولایتست. قوله تعالی «فاستبقوا الخیرات».

در کافی نیز از آنحضرت مأمور است که خیرات ولایتست پس حاصل معنی آیه آنست که در هر دین و ملت از ملل سابقه و لاحق له لب معنی و حقیقتی است که روی وجه آن ملت و اشرف و نفیس تر متاع آن ملتست و خداوند موجه و راهنمائی

فرموده اهل آن ملت را بآن حقیقت و شرف ملت بجهت نجات و کمال ایشان و آن ولایت حضرت علی بن ابیطالب و اهل البیت علیهم السلام است .

پس باید سبقت بگیرد ای اهل ملل بخیرات ملت خود که ولایتست و قناعت بظاهر طاعات ملت خود ننمائید که ظاهر هر دین بدون معنی آن که مطلوب الهی است و روح آن دین است حاصلی ندارد بلکه جسم بیجان و منظور حق تعالی و اهل سعادت و ایمان نیست .

و خلاصه معنی آنکه چون از هر چیزی روح آن مطلوبست زیرا که حضرت وزینت و حیات هر شیئی بروح اوست پس سعی نمائید که از ادیان خود روح آنرا دریابید تا به درجه کمال آن دین فایض شوید و آن درجه کمال و روح ادیان جمیعاً ولایتست و شناختن اهل هر دین وجهه و شرف و خیرات دین خود را که ولایتست به تعریف الهی است چنانکه فرمود « هو مولیها » یعنی حق تعالی معرف و موجه و هادی اهل هر دین است بولایت که روح آن دین است زیرا که وحی میفرماید پیغمبر ایشانرا بفضل و شرافت ولایت و امر میفرماید که او باعث خود برساند و عهد ولایت را بامر الهی از آنها بگیرد .

و از این است که حضرت امیر المؤمنین علیه السلام فرمود (انا الذی يعرفنی عبّاد اقالیم الدنیا) یعنی عبادت کنندگان اقالیم دنیا که اشرف خلایق اند و کرامی - ترین بندگانشند نزد حق تعالی می شناسند مرا بشناسانیدن حق تعالی ایشان را به وحی بر انبیاء ایشان یا بالهام بر قلوب ایشان اگر اهل الهام اند .

و نیز آنحضرت صلی الله علیه و آله فرموده مرا در هر دینی از ادیان و نزد هر طایفه اسمی است مخصوص در لسان ایشان چنانکه در هر کتاب از کتب الهیة سماویة آنحضرت را اسمی است و آن اسمی را در خطب خود ذکر فرموده و فرمود منم آنکسی که انکار کردند مرا هزار امت پس مسخ شدند مگر این امت مرحوم که بسبب کمال و قوت باطن حضرت خاتم الانبیاء صلی الله علیه و آله مسخ ظاهر از آنها مرتفع شد .

ولیکن منکران ولایت و فضایل این بزرگوار درین امت مرحوم مسخ باطن

دارند یعنی در باطن صور حیوانات دارند و در حدیث آنها را نسناس خوانده اند چنان که از حضرت سید الشهداء حسین بن علی علیهما الصلوٰۃ والسلام ماثور است که مردم سه طایفه اند ناس و شبه ناس و نسناس پس ناس حضرت رسول خدا ﷺ و ما اهل بیت میباشیم بقوله تعالی « افیضوا من حیث افاض الناس » و شیعیان ما شبه ناس اند بسبب ولایت و متابعت ما و سایر مردم نسناس و قلیج الروم اند یعنی کفار روم اند و آدم مثالنند نه آدم نعوذ بالله من غضب الله .

پس از آیه مبارکه که واحادیث شریفه محقق شد که از آدم ابوالبشر تاحضرت خاتم الانبیاء یکصد و بیست و چهار هزار پیغمبر ﷺ بر دین حضرت محمدی یعنی اسلام ولایت بوده اند فعلی هذا حق تعالی بعد از دمیدن روح در آدم و گشودن چشم او را دو کلمه اسلام را باو در عرش نمود (فالصلوة والسلام علی سادات الانام و حوامل الولایة والسلام خیر ختام) .

(ثم قال الشيخ الجلیل الشيخ ابوالحسن البکری علیه الرحمة قال الصادق علیه السلام كانت الروح فی راس آدم مائة عام و فی صدره مائة عام و فی ظهره مائة عام و فی فخذه مائة عام و فی ساقیه و قدمیه مائة عام فلما استوی آدم قائما امر الله الملائكة بالسجود و كان ذلك بعد الظهر يوم الجمعة فلم تزل فی سجودها الی العصر .

فسمع آدم من ظهره تشیسا کنشیش الطیر و تسبیحا و تقدیسا فقال آدم یا رب و ما هذا قال یا آدم هذا تسبیح محمد العربی سید الاولین و الاخرین .

ثم ان الله تبارک و تعالی خالق من ضلعه الاعوج حواء و قد انامه الله تعالی فلما انتبه رآها عند راسه فقال من انت قالت انا حواء خلقنی الله لك قال ما احسن خلقتك .

فاوحی الله الیه هذه امتی حواء و انت عبدی آدم خلقتكما الدار اسمہ جنتی فسبحانی و احمدا نی یا آدم اخطب حواء امتی و ارفع مهرها الی فقال آدم و ما مهرها یارب قال تصلنی علی حبیبی محمد عشر مرات فقال آدم جزائك یارب علی ذلك

شریفه عظیمه میبود محتاج بیان و شرح بود لهذا فقیر شارح در صدد شرح آن برآمده بقدر قوه با قصور باع و عزت متاع پرده از رخسار عرایس ابکار شواهد مقاصد این حدیث جلیل شریف کشیده جمال دل آرای معانی عرفانیه و حقایق ربانیه کلمات معجز بینات حضرت امام ﷺ را بنظر اهل معرفت و بینش جلوه داده .

و از این مقام الی آخر حدیث چون تمامی حکایات تعلق این نور عظیم مقدس است با صلاب طاهره و ارحام مطهره آباء و اجداد گرام آنحضرت و ظهور آثار و انوار و معجزات از آن در عالم کون قبل از تولد آنحضرت لهذا احتیاج بشرح ندارد، به طریقه نقل حدیث فقره بفقره با ترجمه مختصره ثبت میشود و اگر عبارتی محتاج بشرح باشد بیانی بعد از ترجمه خواهد شد که مبهم نماند .

پس مقصود بشرح همان حدیث علوی ﷺ است اما این حدیث جعفری ﷺ چون از متممات آن حدیث و تتمه حالات ظهور این نور مقدس است در عالم کون بجهت اتمام مرام ذکر کرده آمد .

بعد بدانکه شیخ علیه الرحمه گوید که حضرت صادق ﷺ فرمود میبود روح در راس آدم ﷺ صد سال و در سینه او صد سال و در پشت او صد سال و در دوزا نوی او صد سال و در دو ساق و دو قدم او صد سال که تمامی پانصد سال است، تا آنکه مستوی و مستقیم گردید آدم، امر فرمود حق تعالی ملائکه را بسجود آدم بجهت تکریم آدم و تعظیم حق تعالی و حرمت طینت طیبه مضیه حضرت حبیب او که مخلوط به طینت آدم، فرموده و بجهت عزت و عظمت نور آنحضرت که در صدف آدم مثل لؤلؤ شاهوار یتیم امانت گذارده بود و این امر الهی و وقوع سجده ملائکه از بعد از ظهر یوم جمعه بود تا عصر آنروز .

پس آدم از صلب خود می شنید آوازی مثل صفیر مرغ و تسبیح و تقدیسی عرض کرد پروردگارا چه چیز است این صوت؟ وحی فرمود که ای آدم این است تسبیح حضرت محمد عربی سید اولین و آخرین از ذریه تو .

بدانکه چون امر حق تعالی بسجود ملائکه از برای حرمت و تعظیم طینت

طیبه بدنیه و فطرت مبارکه نورانیّه آنحضرت بود. آنحضرت نیز بازای این عنایت الهیه نسبت بخود تسبیح و تقدیس و تحمید حق تعالی را فرمود تا آنکه آدم بدانند مقصود از این سجود کیست و چیست و عارف شود بر آنحضرت و این باعث شد مسألت آدم و دریافت جواب را از حق تعالی ..

پس خداوند تبارک و تعالی خلق فرمود از پهلوی چپ آدم حواء زوجه او را در حالیکه خواب را بر او گذاشت و چون بیدار شد دید حواء را در نزد راس خود نشسته، پرسید که کیستی تو گفت منم حواء خداوند مرا خلقت فرمود از برای تو آدم گفت چه بسیار نیکوئیست خلقت تو.

پس بدان ای طالب رَحِیق تحقیق آنکه فهم مراد حضرت امام علیه السلام از خلقت حواء از پهلوی چپ آدم موقوف بفهم مقدمه ایست و آن اینست که در عرف حضرت معصوم علیه السلام جهت یمنی بر جانب اقوی و اعلی از انسان و غیر آن اطلاق میشود و جهت یسری بر جانب اضعف و ادنی چه ید یمنی بجهت آنکه اقوی است واسطه میان انسان و افعال اوست مثل قبض و بسط و اعطاء و امثال آن.

و در حدیث جعفری علیه السلام ماثور است که (ان الله تعالى خلق العقل وهو اول خلق من الرّوحانین عن یمین العرش) و محقق است که عرش بجهت استداره و کرویّت جهت یمنی ندارد و جهات آن از جانب اسفل یکسانست و از جانب اعلی محدّد جهاتست یعنی جهات سته منتهی باینست و مافوق آن جهتی نیست.

پس مراد از یمین عرش جانب اعلای عرش است که سطح محدّدست که ملکوت اعلی و عالم روحانیت است.

یعنی حق تعالی ابداع فرمود عقل مجرّد را که اوّل خلق از روحانیّین است از جانب اعلای عرش که محلّ مجرّد دانست و خلقت فرمود چهل را از جانب یسار عرش که جهت ادنی و مادی و جسمانی است از بحر اجاج ظلمانی که بحر ماده و غسقی و ظلمت است پس در حدیث مذکور یمین عرش را بر جهت علیا و روحانیّت و تجرّد اطلاق فرمود و جهت یسار را که جهت چپست بر جهت ادنی و جسمانیّت و

مادیّت و جانب اضعف اطلاق فرموده .

فعلی هذه المقدمة مراد حضرت امام علی (علیه السلام) از ضلع چپ آدم نه پهلوی یسری و چپ بدنی اوست و بس بلکه جهت نفسانیت و بدنیت و بشریت اوست و مراد از ضلع ایمن و راست آدم که عوج ندارد جهت روحانیت و تجرّد و عقل و نورانیت اوست.

پس معنی آنست که حق تعالی حواء را از فاضل طینت خاکي آدم که اضعف و ادنی است نه از فطرت روحانی عقلی نورانی آدم خلقت فرمود و لهذا نسوان ناقص- العقولند نسبت برجال و قوام آنها رجالاند و ارث نصف حصّة رجال میبرند که « وللدّكر مثل حظّ الاثینین » و عبادات آنها نسبت برجال ناقص است و در جهاد و بعضی تکالیف دیگر مرفوع القلم اند و جهت آنها نسبت برجال جهت انفعال و قبولست و جهت رجال جهت فاعلیت و فعل است .

و لهذا حواء بآدم گفت خداوند خلقت فرمود مرا از برای تو یعنی تویی مقصود بالذات از خلقت و من بطفیل تو مخلوقم زیرا که بدن و متعلقات آن بطفیل روح و عقل مخلوق شده اند و طینت بدنیه جسمانیّه بتبع فطرت روحانیّه عقلیه خلقت شده و لهذا حق تعالی رجوع خطبه و عقد حواء را بآدم فرمود که « الّرجال قوامون علی النساء » چه برپای دارنده جهت ضعیفه جهت قویه است و حافظ جهت ماده و بشریت جهت روحانیت و عقلیت است و فاعل در ارض جسمانیت سماء روحانیت است و چون ضلع اعوج چپ اضعف و ادنی از راست است تشبیه فرمود جهت بشریت و ماده را بجهت ایسر .

پس وحی فرمود حق تعالی بسوی آدم که این است کنیزك من حواء و تو غلام منی آدم ، خلق کردم شما را از برای یتی که اسم آن جنّت است پس تسبیح و حمد بگوئید مرا، ای آدم خطبه و عقد کن حواء کنیز مرا و رجوع کن مهریه او را بسوی من .

عرض کرد پروردگارا مهر اوچه چیز است حق تعالی فرمود صلوات بفرست

ای آدم بر حبیب من حضرت محمد عری وَاللَّهُ شَهِيدٌ ده مرتبه آدم عرض کرد جزاء و بهای این عطاء تو در مهر حواء پروردگارا حمد و شکر است مادام که من باقی و زنده باشم.

بدانکه حق تعالی صدق و مهر و اجرت حواء را صلوات عشره بر حبیب خود قرار فرمود و آدم شکر احسان خداوند را بازای این عطا نمود از برای آنکه تعلیم فرمود بآدم جلالت و معرفت حضرت حبیب خود را که چنان بزرگوار و عزیز و مقرر بست در نزد من که ده دفعه طلب رحمت کردن تو از من بر او اجر و صدق عقد و تزویج حواء است یعنی بطفیل رحمت فرستادن بر حبیب خود باستدعای تو رحمت میفرستم نیز بر حواء بجهت اجر و صدق او.

و وجه دیگر از برای شکر و حمد آدم حق تعالی را این است چون اجرت و صدق زوج است آدم مالک شیئی نبود که صدق بر حواء دهد و حق تعالی عوض آنرا بآدم کرامت فرمود اما باعث حقیقی حمد و شکر آدم مادام العمر دریافت نعمت معرفت و محبت حضرت محمدی است از این عطای حق تعالی زیرا که نعمت عظیمه کریمه ایست که هیچ حمد و شکر و تسبیح و تقدیس وفا بآن ننماید ولیکن چه کند آدم که قوه بر حمد الهی زیاده از مدت عمر خود ندارد.

(فالحمد لله على الولاية والحمد لله على الهداية والحمد لله على هذا النور الجلى والحمد لله على ولاية محمد وعلى عليهما الى يوم القيام)

اما قول حق تعالی که آدم و حواء را آفریدم از برای جنت پس باید حمد و شکر نمایند بازای این نعمت بسبب آنستکه هر نعمت را منعم الیهی لازم تا قبول نعمت نمایند و متنعم شوند و مرآت انعام منعم حقیقی گردند تا بتقاضای قوله تعالی (فاحببت ان اعرف) خداوند جلت نعماته معروف بصفات انعام و احسان شود و بندگان بسبب این معرفت رغبت نمایند در طاعت او و طلب نعمت بیشتر نمایند بلکه معرفت خداوند بصفات نعمتی است اعظم از نعمت جنت که بآدم و حواء و بنی آدم عطا فرموده تا از نعمت جنت دریافت نعمت عظمای معرفت را نمایند.

ووجه دیگر آنکه غیر از آدم و حواء و ذرّیه طاهرین ایشان از انبیا و رسل و اوصیا و امم صالحین ایشان موجودی دیگر از موجودات کونیّه قابل تنعم بنعمت جنت نیستند زیرا که ایشان اشرف موجوداتند و صاحب درجات ظاهریه و باطنیه که میتوانند عروج بر معارج و درجات جنات الهیه نمایند و سایر موجودات زیاده از درجه جسمانیت ندارند و ملائکه نیز اهل تنعم بجنات و نعمای آن نیستند بلکه نعمت و قوت ایشان تسبیح و تهلیل است .

پس این برگزیدگان از موجودات مخلوق از برای جنت و قربند چه قرب حضرت خداوندی نیز درجه عظیمه ایست از درجات متعالیه جنات بقوله تعالی « فی مقعد صدق عند ملیک مقتدر » .

بعد آنحضرت فرمود پس ترویج کرد آدم حواء را بر این صیاق جلیل و قاضی و حاکم حق تعالی بود و عقد کننده جبرئیل و زوجد ، حواء امه الله و شهود ، ملائکه ، بعد موصلت و زفاف کرد آدم با حواء و بودند ملائکه در حال سجود و غیر آن که می ایستادند از عقب سر آدم .

عرض کرد آدم پروردگارا بچه جهت می ایستند ملائکه از عقب من فرمود بجهت آنکه نظر کنند بسوی نور فرزند تو حضرت محمد ﷺ و عرض کرد پروردگارا قرآربه آن نور را در پیش روی من تا استقبال نمایند ملائکه بروی من پس حق تعالی کردانید آن نور مقدس مبارک را در پیشانی آدم که محل سجود است بعد حضرات ملائکه صف می کشیدند پیش روی آدم .

بدانکه بعد از آن چون آدم دید جلالت و عظمت این نور مبارک مقدس را که چگونه ملائکه توجه بآن دارند و چشم از او بر نمی دارند که گویا این نور عظیم مقناطیس ملائکه است بسوی خود و آنها اکتساب فیض می کنند از او ، شوق نمود آدم و مسئلت کرد از پروردگار آنکه بگرداند این نور مقدس مبارک را در مکانی از اعضای شریفه او که تواند نظر کند باو .

پس حق تعالی قرار داد او را در انگشت سبابه او پس قرار یافت نور مقدس

حضرت محمدی در اصبع سبابه از نور مبارک عزیز حضرت علی مرتضی صلوات الله وسلامه علیه در انگشت وسطی آدم که ارشد اصابع دست اوست وحدً وسط و صراط المستقیم و خیر الامور اوسطها بر آن صادق است و نور حضرت فاطمه زهرا علیها - الصلوة والسلام در انگشت پهلوی آن که مسمی به بنصر است و نور حضرت امام حسن مجتبی علیه السلام در انگشت کوچک که مسمی بخنصر است و نور حضرت امام حسین سیدالشهدا علیه السلام در انگشت بزرگ مسمی بابهام و میبود انوار این بزرگواران مثل نور و ضیاء شمس در قبه فلك یا مثل قمر در شب بدر .

پس بدانکه حضرت صادق علیه السلام در بیان تعلق این نور مبارک مقدس بدست آدم بجهت نظر کردن بآن فرمود که حق تعالی قسمت فرمود این نور را به پنج قسمت بعدد خمسة النجباء حضرات آل عبا علیه السلام و نور هر يك از ایشانرا تعلق داد باصبعی از اصابع آدم صفی .

و این کلام شریف دلیل است بآنکه آنچه در حدیث خلقت نور حضرت محمدی صلی الله علیه و آله ذکر شده است منظور نور حضرات خمسة النجباء است و چون انوار ایشان اتحاد دارد بمقاد حدیث (اولنا محمد - تا آخر - کلنا محمد) همه جا نور را نسبت باسم مبارک آنحضرت داده اند اما نور تمام ایشان است زیرا که در تعلق دادن بدست آدم منقسم فرمود آنرا به پنج قسم چنانکه در احادیث عدیده دیگر این مطلب شریف ذکرش گذشت و شکی در اتحاد انوار این بزرگواران در بدایت خلقت و ابداع نیست .

اما کیفیت انقسام این نور مقدس مبارک عظیم البركة والمنفعة بطریقه تنفس و اظلال و عکوس است یا بطریقه تجزیه در اصل نور مبارک، احادیث در این باب مختلف است خداوند و ایشان اعلم اند .

و این فقره زیارت ششم حضرت امیر المؤمنین علیه السلام (السلام علی الاصل القدیم والفرع الکریم) دلیل بر آنست که آنحضرت جامع اصل و فرع این نور مبارک مقدس است بر خلاف عقیده بعضی از اهل حدیث که نور آنحضرت را فرع نور

مبارک مقدس حضرت رسول خدا ﷺ میدانند .

از بزرگی سؤال کردند که چه فرق است میانه حضرات محمد مصطفی و علی مرتضی علیهما السلام فرمودند بجز دوینی ما و شما هیچ فرقی نیست خود میفرمایند (انا و علی من نور واحد و علی منی و انا من علی و حسین منی و انا من حسین) و ما کلام ایشان را که صریح در اتحاد است تاویل می کنیم .

(وقال السيد السند قدوة العرفاء الالهيين و قطب الحكماء الربانيين جدی الامجد السيد قطب الدین محمد قدس الله سره) .

نور الولاية والنبوة واحد	هو فی الحقيقة اعظم الاسماء
و یضیی من سبحات نور الله من	حجب الغیوب کدرة بیضاء
عینان ناظران نحو عباده	سبحانه بترادف الالاء
کلتاهما نور کریم واحد	و تجلنا بظهوره للرأئی
و الاحول المیشوم فرق فیهما	فی الکبر ذل بعینه الحولاء
ضل الاعادی میزوا شانیهما	حسدا بمحض الکبر والبغضاء
لم یعرفوا نور الرسول حقيقة	وراوا بعین غیر ذات حیا
مستکبرین فاعرضوا عن قوله	سبحانه : « الکبریاء ردائی »
لم یسجدوا معنی حقيقة آدم	کلیة فی اول الابداء
و لنور وجه الله لم يتواضعوا	تباً لجراتهم لدى الکبراء
استخلف الله الجلیل خليفة	متخلعا بصفاته الحسناء
و خطاب ائی جاعل فی الارض قد	اغنی عن البرهان للعلماء
و مقال علم آدم الاسماء فی	معناه مشهود بغير خفاء
وکذاک من بعد الرسول خليفة	متشابه لصفاته العلیاء
متخلق کالمصطفی ذاتا علی	خلق عظیم الشان فی العظام
هوردته و وزیره و نظیره	هو صنوه و اخوه فی الأمان
بل کان متحد ابذات محمد ﷺ	فهو الامام الحق فی السعداء

و هو الخليفة للرسول المصطفى من بعده بمشاهد العرفاء
وبعد حضرت صادق عليه السلام فرمود و میبود انوار این خمسة النجباء عليهم السلام مثل ضياء
شمس در قبه فلک یا مثل قمر در شب بدر یعنی ضمیر را جمع آورد اما در حکم واحد
که شمس و قمر است بجهت اشاره بوحدت انوار این بزرگواران .

بعد فرمود که آدم در وقت مباشرت با حواء امر بتطهیر و تطیب او مینمود زیرا
که نور طهر طاهر یککه از معدن قدس و طهارت آمده است ظرف طاهر طیب می خواهد
تا قرار بگیرد در آن و چون ودیعه و میثاق حق تعالی است می خواهد بعهد خود وفا
نماید که در مکان طیب طاهر باطنی و ظاهری او را بگذارد و وعده میداد حواء را
با آنکه او مخصوص و مرزوق باین نور مقدس طاهر خواهد شد پس باید خود را طیب
و طاهر بدارد .

ثم قال الصادق عليه السلام فلم يزل نور رسول الله في غرة آدم حتى حملت حواء بشيث
و كانت الملائكة يأتون حواء ويهنئونها فلما وضعت نظرت بين عينيه الى نور رسول الله
يشعل اشتعالا ففرحت بذلك وضرب جبرئيل بينه وبينها حاجبا من نور غلظته مقدار
خمس مائة عام فلم يزل محجوبا محجوسا حتى بلغ شيث مبالغ الرجال و النور يشرق
في غرته .

فلما علم آدم ان ولده شيث بلغ مبالغ الرجال قال له يا بني اني مفارقك عن
قريب فادن مني حتى آخذ عليك العهد والميثاق كما اخذه الله علي من قبلك ثم رفع
آدم رأسه نحو السماء و قد علم الله ما اراد فامر الله الملائكة ان يمسكوا عن التسبيح و
لفت اجنحتها و اشرفت سكان الجنان من غرفاتها و سكن صرير ابوابها و جريان
أنهارها و تصفيق اوراق اشجارها و تطاولت لاستماع ما يقول و نودي يا آدم قل ما انت
قائل، فقال :

اللهم رب القدم قبل النفس ومنير القم و الشمس خلقتني كيف شئت و قد اودعني
هذا النور الذي ارى منه التشريف والكرامة و قد صار لولدي شيث و اني اريد ان آخذ

علیه العهد و الميثاق كما اخذته على الله و انت الشاهد عليه و اذا بالنداء من قبل الله يا آدم خذ على ولدك شيث العهد و اشهد عليه جبرئيل و ميكائيل و الملائكة اجمعين .

قال فامر الله جبرئيل ان يهبط الى الارض في سبعين الفا من الملائكة بايديهم الوية الحمد ويده حريرة بيضاء وقلم مكوّن من مشية الله رب العالمين فاقبل جبرئيل على آدم وقال له يا آدم ربك يقرئك السلام ويقول لك اكتب على ولدك شيث كتاباً و اشهد عليه جبرئيل و ميكائيل و الملائكة اجمعين فكتب الكتاب و اشهد عليه و ختم عليه جبرئيل بخاتمه و دفعه الى شيث و كسى عليه السلام قبل انصرافه حلّتين حمراوين اضواء من نور الشمس و اروق من السماء لم يقطعا و لم يفصلا بل قال لهما الجليل كونيا فكانتا ثم تفرقا .

وقبل شيث العهد والزمه نفسه ولم يزل ذلك النور بين عينيه حتى تزوج المحاولة البيضاء وكانت بطول حواء واقترب اليها بخطبة جبرئيل فلما وطاها حملت بانوش فلما حملت به سمعت منادياً ينادى هنيئاً لك يا بيضاء لقد استودعك الله نور سيد المرسلين وسيد الاولين والآخرين فلما ولدته اخذ عليه شيث العهد كما اخذ عليه .

يعنى پس حضرت صادق عليه السلام فرمود ثابت بود نور حضرت رسول خدا در سفیدی پیشانی آدم تا آنکه حامله گردید حواء بفرزند خود شيث و آنوقت ملائکه می آمدند و حواء را تهنیت و مبارك باد می گفتند باین فرزند .

بدانکه از تردد ملائکه و تهنیت بهر کس که این نور مقدس باو تعلق می گرفت معلوم می شود که ملائکه از ملازمان این نور مبارك مقدس اند و التزام بآدم و سجده در نزد او با احترام این درّه بیضاء امانت بود که در صدف آدم قرار گرفته بودند حرمت آدم پس چون حواء وضع حمل نمود نظر کرد میان دو چشم شيث بنور حضرت رسول خدا ﷺ که کمال اشتعال دارد پس فرحناک گردید باین مولود و زد جبرئيل مياثه شيث و حواء حجابی از نور که غلظت آن مقدار پانصد سال می بود پس ثابت گردید شيث در حبس حجاب نور تا رسید مبلغ سن او بمبالغ رجال و حال آنکه این

نور مقدس مبارک در سفیدی پیشانی او بود.

بدانکه چون قبل از تولد شیث قایل پسر آدم هایل فرزند دیگر او را کشت
بعداوت وحسد از آنکه قربانی او قبول شده و قربانی من قبول نشده و پدر چرا او را
دوست میدارد و مرا میل ندارد بملاحظه حسادت قایل، حق تعالی خواست شیث
هبة الله را محبوب سازد بحجاب نور که از نظر او و اقران او پنهان باشد تا بمبلغ
رجال برسد.

چنانکه بعد از وفات آدم قایل پیغام داد به شیث که دیدی چگونه برادرت را
کشتیم اگر تو بخواهی که علوم و اسرار پدر را اظهار کنی یعنی ادعای نبوت بکنی
اظهار امانت داری نور محمدی ﷺ را نمائی تراهم مثل برادرت می کشم.
شیث در جواب او گفت خاطر جمعدار که پدرم عهد از من گرفته وصیت کرده
که اظهار نکنم علوم و اسرار پدر را تا ظهور حضرت نوح که پیغمبر اولوالعزم است
و با معجزه طوفان می آید و زمین را از کفار پاک خواهد کرد.

پس بقرینه این مقالات دور نیست که منظور احتجاج و احتباس شیث از قایل
و اعدا باشد تا بعد بلوغ و چون آدم دانست آنکه فرزند او شیث بمبالغ رجال رسیده
فرمود باو ایفرزند بدرستی که من عنقریب مفارقت می کنم از تو پس نزدیک شو بمن
تا بگیرم بر تو عهد و میثاق چنانکه حق تعالی گرفت بر من پیش از تو.

بعد بلند کرد آدم سر خود را بجانب آسمان و حال آنکه خداوند میدانست
مراد آدم را پس امر فرمود حق تعالی ملائکه را آنکه امساك نمایند لسان را از تسبیح
و باز دارند بالهای خود را از طیران و مشرف شوند ساکنان بهشت از غرفهای آن بنظر
کردن و ساکن گردد آواز درهای جنت و حلقه های آنها و آواز جاری شدن نهرهای
آن و برهم خوردن برگهای درختان جنت یعنی هر جنبه مأمور بسکون و هر
صاحب صوتی مأمور بخاموشی گردید و مستعلی و مرتفع گردیدند از برای استماع
آنچه بگوید آدم در گرفتن عهد و میثاق این نور مبارک مقدس از فرزند خود شیث.
و منادی از غیب ندا کرد که ای آدم بگو آنچه را می خواهی بگوئی که تمامی

ملائکه ملاء اعلیٰ و موجودات جنائیه گوش باواز تو دادند که محظوظ شوند بسبب آنکه عهد و میثاق نور مبارک مقدس حبیب خداوندی است که باعث وجود و حیات و شرف و عزت تمامی موجودات است .

پس آدم مناجات کرد که ای خداوند گار عزیز عظیمی که پروردگار قدم است قبل از خلقت نفس من و نور دهنده قمر و شمس است، خلقت فرمودی مرا هر قسم که خواستی و بتحقیق ودیعه و امانت گذاری در من این نور آنچنانیکه می بینم از آن تشریف و کرامت و حال آنکه گردید این نور عزیز مبارک از برای فرزند من شیث و من قصد دارم آنکه بگیرم بر او عهد و میثاق چنانکه گرفتی تو بر من پروردگارا نوئی شاهد بر گرفتن عهد مذکور بر او .

ناگاه ندائی از جانب حق تعالی رسید که ای آدم بگیر بر فرزند خود شیث عهد معهود را و شاهد بگیر بر آن جبرئیل و میکائیل و ملائکه ملاء اعلیٰ را بالتمام فرمود آنحضرت که حق تعالی امر فرمود جبرئیل را آنکه نازل گردد بر ارض باهفتاد هزار ملائکه که در دستهای ایشان لواها و علم حمد الهی است و در دست جبرئیل حریر بیضاء و قلمی است که موجود شده اند به مشیت خداوند پروردگار عالمیان .

پس اقبال کرد جبرئیل بسوی آدم و گفت ای آدم پروردگار تو سلام میرساند ترا و می فرماید بنویس بر ولد خود شیث کتابی را و شاهد بگیر بر آن جبرئیل و میکائیل و ملائکه را تمامی پس آدم نوشت کتاب عهد نامه شیث را و شاهد گرفت بر آن و مهر کرد بر آن جبرئیل بخاتم خود و داد آنرا به شیث و پوشانید جبرئیل بر شیث قبل از انصراف خود دو حلقه سرخ که روشن تر از نور آفتاب و با صفات از رنگ آسمان بود که بریده و دوخته نشده بود بلکه گفته بود خداوند جلیل با نیجامه ها که موجود شوید پس موجود شدند .

و بعد منصرف شدند جبرئیل و میکائیل و قبول کرد شیث عهد مزبور را و لازم ساخت آنرا بر نفس خود و ثابت بود این نور مبارک مقدس در میان دو چشم شیث تا آنکه تزویج کرد بمحاوله بیضاء زوجة خود که او بحسب طول قامت مثل حواء مادر

شوهر خود بود .

و در بعضی روایاتست که جبرئیل آن حوریه بیضاء را بعقد شیت در آورد و فرین شد با او بخطبه کردن جبرئیل او را از برای شیت باذن رب جلیل پس چون مقاربت کرد شیت با محاوله بیضاء حامله گردید بانوش و در نزد حمل باوشید منادی را که می گفت گوارا و مبارك باد ترا یا بیضاء که هر آینه امانت گذارد خداوند در تو نور حضرت سید مرسلین و بزرگ اولین و آخرین را پس چون متولد شد بانوش از مادر خود، شیت عهد گرفت بر بانوش چنانکه عهد گرفته شده بود بر شیت .

(ثم قال الصادق علیه السلام وانتقل النور الى ولده قينان ومنه الى مهلائيل ومنه الى ادر ومنه الى اخنوخ وهو ادریس علیه السلام ثم اودعه ادریس ولده متوشلخ و اخذ عليه العهد ثم انتقل الى ملك ثم الى نوح علیه السلام ومن نوح الى سام ومن سام الى ولده ارفخشذ ثم الى ولده عابر ثم الى قالح ثم الى ازغو ومنه الى شارغ ومنه الى تاخور ثم انتقل الى تارخ ومنه الى ابراهيم علیه السلام ثم الى اسمعيل علیه السلام ثم الى قينار ومنه الى اليسع ثم انتقل الى ثبت ثم الى يشجب ومنه الى ادد ومنه الى عدنان ومنه الى معد ومنه الى نزار ومنه الى مضر ومن مضر الى الياس ومن الياس الى مدرکه ومنه الى خزيمه ومنه الى كنانه ومن كنانه الى قصي ومن قصي الى لوی ومن لوی الى غالب ومنه الى فهر ومن فهر الى عبدمناف ومن عبدمناف الى هاشم) .

یعنی حضرت صادق علیه السلام فرمود: وانتقال یافت نور مبارك مقدس حضرت محمدی صلی الله علیه وآله از انوش بن شیت بفرزندش که مسمی بقینانست و از او به پسرش مهلائیل انتقال یافت و از او بفرزش که مسمی بادراست و از او بفرزندش اخنوخ که مسمی بادریس نبی علیه السلام است بعد امانت گذارد ادریس در فرزند خود متوشلخ و گرفت بر او عهد را که آدم بر فرزند خود شیت گرفت بعد انتقال یافت بسوی فرزندش ملك بعد این امانت مبارکه رسید بسوی حضرت نوح علیه السلام که از اولوالعزم مرسلین است و عالم را از کفر پاک کرد بطوفان آب .

فقیر شارح گوید که همیشه تعجب میکردم که حضرت شیخ الانبیاء نوح علیه السلام

چگونه نهصد سال مبعوث بر کفار بود و انکارش میکردند و مصداق نداشت مگر معدود قلیلی البته عیشی بتلخی میکرد و حال معلوم شد که عیش او بهترین عیشها بوده زیرا که صدف نور مبارک مقدس حضرت محمدی ﷺ بوده و کدام عیش ارغد و اهنای از مصاحبت چنین انیسی است و چه پروا داشته است نوح از طوفان با بودن این نور عظیم ناخدای خدا نمای او .

چنانکه در عهد حضرت رسول خدا یکی از اجانین بحضور مبارک آنحضرت نشسته بود که حضرت امیر مؤمنان (علیه السلام) در آمدند آنجستی برجست و بعقب حضرت رسول ﷺ پناه برد آنحضرت فرمودند ترا چه شد عرض کرد یا رسول الله مرا از سطوت این مرد در امان فرما تا عرض کنم ، فرمودند در امانی .

عرض کرد در عهد طوفان نوح من سلطان اجانین بودم و چون دیدیم که حق تعالی بنی آدم را غضب بطوفان فرمود تصور کردم که همیشه زمین را باطل و عاقل نگذارد بهتر آنست که ما اجانین این هفتاد نفر انسی که در کشتی اند غرق کنیم تا بعد از رفع طوفان باز روی زمین باما اجانین باشد و بس مثل پیش از آدم که باما بود .
من امر کردم که هفتاد نفر اجانین بروند کشتی نوح را غرق کنند رفتند و خبر آوردند که غرق نمیشود هفتصد نفر را باین امر مأمور کردم چاره نکردند هفت هزار نفر را فرستادم قدرت نداشتند آخر الامر خودم با تمامی اجانین دور کشتی نوح جمع آمدم و منتهای قوت خود را بکشتی زدیم و غرق نیامد .

از این واقعه در تعجب شدم نگاه در کشتی کردم دیدم بر سطح آن مردی ایستاده بادست راست مبارک خود دگل کشتی را گرفته است ، چهل و غرور مرا بیجسارت و جرئت داشت آنحضرت بشمشیر خود اشاره فرمود دست من زخم شد و فرار کردم زیرا که طاقت صولت و سطوت او را نداشتیم یا رسول الله این همان مرد است .

آنحضرت فرمودند اینست برادر من حضرت علی ابن ابی طالب حجت خدا بر خلق او (علیه السلام) جستی عرض کرد که دست من هنوز زخم است آنحضرت فرمود یا علی بآب دهان او را ملثم کن آب دهان مبارک را انداختند زخمش التیام یافت ، از این حدیث

معلوم میشود آنصورتیکه جنتی در کشتی نوح دید صورت همین نور مقدس مبارک بوده که درجهٔ حضرت نوح بامانت بوده پاسبانی آن کشتی را میفرمود چنانکه با تمامی انبیا و رسل میبود و محارست و تقویت ایشان میفرمود تا با حضرت رسول خدا آشکارا شد و محارست آنحضرت را فرمود و آنحضرت فرمود «یا علی کنت مع الانبیاء سرّاً و معی جهرّاً».

بدانکه بمقاد این حدیث شریف حضرت علی مرتضیٰ علیه السلام با تمامی انبیا و رسل بوده بمعنی آنکه هر يك از انبیا راجعت نبوت و جهت ولایتی است که بنور نبوت خود صاحب تنزیل احکام است و بنور ولایت خود صاحب تأویل آیات و کلام است پس نور ولایت او شعاعی است از ولایت کلیّه علویه علیه السلام و همچنین نور نبوت او شعاعی است از نبوت کلیّه عظمیه علیه السلام.

پس این دو بزرگوار هر دو با انبیا و رسل بوده اند اما حضرت علی مرتضیٰ علیه السلام بیاطن با انبیا بوده و حضرت مصطفیٰ بظاهر با آنها بوده چه نبوت از ایشان ظاهر است و ولایت در ایشان پنهان است، بعلاوه کسانی که صدف این درّه بیضای وحدت و نور عظمت خداوندی بوده اند از انبیاء، در نبوت و ولایت اقوی از سایر انبیاء بوده اند.

پس این دو بزرگوار هر دو با انبیا بظاهر و سرّ بوده اند و مقوّمی و معاون و باعث ظهور نبوت و کمالات ایشان شده اند و انبیا و رسل اعلام و مشاعل و عنار این نور عظیم در اعصار سلف شده اند تا زمان ظهور خود که در دو مظهر عظیم عظمی و علوی ظاهر شدند.

پس خوشا حال نوح و انبیا و رسل که این نور مقدس مبارک با ایشان بود و ایشان مظهر ظاهری و باطنی این نور عظیم عزیز بودند و فیوضات از او بظاهر و باطن می یافتند و خوشا حال شیعیان ایشان که بقدر خود بهره از این نور عزیز شریف دارند «ربنا اتمم لنا نورنا بجاهم و حرمتهم».

بعد این نور مبارک از نوح علیه السلام انتقال یافت بفرزندش سام و از او بفرزندش

ارفع شد و از او به پرسش عابر و از او به پرسش قانع و از او بارغو و از او بشارغ و از او بتاخور و از او انتقال یافت بتارخ و از او بحضرت ابراهیم خلیل الرحمن علیه السلام و از برکت این نور مقدس مقام خلقت را دریافت و آتش بر او برد و سلام کردید و باطمینان این نور بود جبرئیل از او سؤال کرد که (هل لك حاجة) آنحضرت در جوابش گفت (اما اليك فلا) یعنی آیا ترا حاجتی هست فرمود اما بسوی تو پس احتیاجی ندارم اگر دارم بصاحب این نور مقدس عزیز مبارك دارم که بعنایت خداوندی خازن آن شده ام و تا این نور مبارك با آنحضرت بود کجا آتش در او اثر می کرد چنانکه آتش را خاموش کرده و گل و ریحان از آتش ظاهر آمد «فتبارك الله احسن الخالقين».

بعد آن نور مقدس انتقال یافت بحضرت اسمعیل ذبیح الله و اگر او صدف این نور عزیز نیامده بود چگونه از ذبیح مأمون میشد و فدا از حق تعالی می یافت پس اگر بدقت نظر کنی در احادیث قصص انبیاء و رسل و تواریخ معجزات و حالات ایشان خواهی یافت که چه قدر آثار بدیعه و قواید غریبه و معجزات عجیبه از این نور مقدس در اصلاط طاهره و ارحام مطهره ایشان ظهور یافته و چون معجزات بدیعه از انبیاء حاملان این نور عظیم ظهور یافته البته از حاملان آن که انبیاء نبوده اند نیز ظاهر آمده برکت آن نور چنانکه از بعضی ایشان ذکر خواهد شد و با وجود آنکه حاملان آن امانت دار بوده اند و صاحب آن نور مقدس نبوده اند.

هر کجا آن شاخ نرگس بشکفت گل رخانش دیده نرگسدان کنند
عید رخسار تو کو تا عاشقان از برایت جان و دل قربان کنند

بعد از حضرت اسمعیل ذبیح انتقال یافت بسوی قیدار و از او به الیسع و از او انتقال یافت بسوی نبت و از او بسوی یسحب و از او بسوی ادد و از او بسوی عدنان و از او بسوی معن و از او بسوی نزار و از او بسوی مضر و از او بسوی الیاس نبی و از برکت این نور مقدس بود که الیاس صاحب و حافظ بحار شد و در دریاها دستگیر را کین سفاین است و به بعضی روایات خاصه بالفعل زنده است و رفیق خضر نبی علیه السلام است.

واز الیاس انتقال یافت بسوی مدر که وازاو بسوی خزیمه وازاو بسوی کنانه و بواسطه امانت داری این نور مقدس مبارک کنانه آنقدر عزت و جلالت یافت که بنی کنانه مشهور آفاق شدند، رجوع باحادیث و تواریخ، پرده از رخسار مطلوب کشد واز او بسوی قصی " وازاو بسوی لوی " وازاو بسوی غالب واز او بسوی فهر وازاو بسوی عبد مناف که در جلالت شأن و عظمت در میان اعراب قصص معروف است و از عبد مناف بسوی حضرت هاشم علیه السلام که تعریف و توصیف نورانیت و جلالت و کرامتش بعد گفته شده .

بدانکه انتقال این نور مقدس مبارک بهر يك از اصلا ب طاهره و ارحام مطهره که ذکر کرده آمد بطریقه عهد و میثاق الهی و خطبه و عقد کردن جبرئیل بوده است چنانکه از حضرت آدم بشیث واز او بانوش بطریقه مذکورہ تعلق یافت و هر يك یذا بید از فرزندان خود عهد گرفته و میثاق این نور مبارک را در کتاب نوشته اند و بعقب خود سپرده اند آنحضرت بذکر دوسه فقره آن در حدیث اکتفا فرمودند که باعث تطویل کلام نشود .

بیقین تهنیت ملائکه بحمّله این نور مقدس در هر صلب و بطن واقع آمده زیرا که حمّله آن تمامی پاک و طاهر و مقدس بوده اند واز برکت این نور مبارک کرامت می یافته اند چون انبیاء اولوالعزم یا غیر اولوالعزم بوده اند و آنحضرت اولاً بذکر یکبدر فقره از آنها قناعت فرمودند واز آخر نیز در احوال اصلا ب و ارحام قریبه بآنحضرت ذکر کرامات و حالات بدیعه از این نور مقدس خواهند فرمود .

و اگر چه اختلاف در وسایط و حوامل این نور عزیز در طرق عامه و خاصه واقع شده است و احادیث مختلفه روایت شده چنانکه بعضی از احفاد جناب میر داماد علیه الرحمه این فرد را در بیان اجداد و اسلاف آنحضرت در تالیف خود نوشته .

پنجاه و يك ز آدم بود تا حضرت خیر البشر

هفده نبی هفده ولی هفده شه صاحب ظفر

و درین حدیث شریف چهل و يك نفرند اما چون این حدیث شریف عزیز از

طريقه خاصه از حضرت امام صادق القول (عليه السلام) است اعتماد بآنرا شايد .
 وفقير بهمين روايت موثقه صحيحه قناعت كردم و اگر تفصيل آنرا بخواهند
 بايد رجوع بكتاب بحار الانوار و كتاب عوالم نمايند .
 « ثم قال الصادق (عليه السلام) : واثما سمى هاشماً لأنه هشم الثريد لقومه وكان اسمه
 عمراً والعلاء وكان نور رسول الله في وجهه اذا اقبل تضییء منه الكعبة و تكتسى من نوره
 نوراً شعشعانياً ويرتفع من وجهه نور الى السماء وخرج من بطن امه عاتكة بنت مرة بنت
 فالج بن ذكوان وله صغيرتان كصغيرتي اسماعيل (عليه السلام) يتوقد نورهما الى السماء .
 فعجب اهل مكة من ذلك و سارت اليه قبائل العرب من كل جانب و ماجت منه
 الكهتان و نطقت الاصنام لفضل النبي المختار و كان هاشم لا تمر بحجر ولا مدر الا ويناديه
 ابشر يا هاشم فانه سيظهر من ذريتك اكرم الخلق على الله و اشرف العالمين محمد
 خاتم النبيين .

وكان هاشم اذا مشى في الظلام انارت منه الجنادس و يرى من حوله كما يرى
 من ضوء المصباح فلما حضرت عبد مناف الوفاة اخذ العهد على هاشم ان يودع نور
 رسول الله في الارحام الزكية من النساء .

فقبل هاشم العهد و الزمه نفسه و جعلت الملوك تتطاول الى هاشم ليتزوج منهم
 و يبذلون اليه الاموال الجزيلة وهو يأبى عليهم .

وكان كل يوم يأتي الكعبة و يطوف بها سبعا و يتعلق باستارها و كان هاشم اذا
 قصده قاصداً اكرمه و كان يكسى العريان و يطعم الجايع و يفرج عن المعسر و يوفي عن
 المديون و من اصيب بدم دفعه عنه .

وكان باه لا يغلق عن صادر ولا وارد و اذا اولم وليمة و اصطنع طعاماً لاحد و
 فضل منه شيء يأمر به ان يلقى الى الوحش و الطيور حتى تحدثوا به و بوجوده في الافاق
 و سواده اهل مكة باجمعهم و شرفوه و عظموه و سلموا اليه مفاتيح الكعبة و السقاية
 و الحجابة و الرفاة و مصادر امور الناس و مواردها و سلموا اليه لواء تزار و قوس اسمعيل

وقميص ابراهيم ونعل شيث وخاتم نوح فلمّا اجتوى على ذلك كلّه ظهر فخره ومجده وكان يقوم بالحاج ويرعاهم ويتولّى امورهم ويكرمهم ولا ينصرفون الا شاكرين». .
يعنى حضرت صادق عليه السلام فرمود بدرستى كه نام نهاده شد بهاشم بسبب آنكه او مى شكست نان و گوشت واستخوان از براى قوم خود واسم آن حضرت عمر والعلا بود و نور مبارك حضرت رسالت در روى او ساطع بودى بحدى كه وقتى داخل مسجد الحرام شدى كعبه از نور او روشن شدى و مى پوشيد از نور او نورى شععانى و مرتفع ميشد از وجه او نور بسوى آسمان و بيرون آمد از بطن امّ خود عاتكه بنت مره بنت فالج بن ذكوان و حال آنكه از براى اودو كيسو بود مثل دو كيسوى حضرت اسماعيل عليه السلام كه روشنى ميداد نور آنها بسوى آسمان .

پس اهل مكّه از اين حالت تعجب ميكردند و قبائل عرب از هر جانب بسوى مكّه مى آمدند و كاهنان از مشاهده اين نور بحر كت در آمدند و بتها بفضيلت نبى مختار ناطق گرديدند و هاشم بهر سنگ و كلوخي كه مى گذشت بقدرت الهى بسخن مى آمد و او را ندا ميكردند كه يا هاشم بشارت باد ترا زيرا كه زود باشد كه ظاهر گردد از ذريّه تو گر اى ترين خلائق بر حق تعالى و اشرف عالميان حضرت محمد صلى الله عليه وآله خاتم پيغمبران صلى الله عليه وآله .

و جناب هاشم وقتيكه حر كت ميكرد در ظلام و شبها روشن ميشد از نور او ظلمتها و از اطراف خود نور ميداد مثل مصباح و ديده ميشد از نور اطراف هاشم مثل چراغ اشيائى كه بود پس از اين حديث ظاهر آمد كه اگر چه نور مبارك مقدس آن حضرت در اصلاّب سابقه چون آدم و شيث و انوش و سايرين از دست و جبين ايشان ظاهر مى بود در اصلاّب لاحقّه چون عبد مناف و هاشم از تمام اطراف بدن ايشان شعاع اين نور مقدس ظاهر بوده مثل ضوء شعله چراغ كه از جهات سته ظاهر است زيرا كه هر قدر قريب بظهور آن حضرت ميشد بروز و ظهور و قوت نورانيت اين نور مقدس زياده ميشد .

پس چون هنگام وفات عبد مناف رسيد عهد و پيمان از جناب هاشم گرفت

که نور حضرت رسالت پناه را نیارد مگر در ارحام پاکیزه از زنان مسلمة صالحه نجویه .

پس هاشم قبول عهد نمود و ملتزم شد آنرا و پادشاهان همه آرزو میکردند که دختر خود را باو بدهند و مالهای بسیار از برای او میفرستادند که شاید بمواصلت ایشان راضی شود ، او امتناع می نمود .

و هر روز بسوی کعبه می آمد و هفت شوط طواف میکرد و به پرده های کعبه می چسبید و هر کس بسوی او می آمد او را گرامی میداشت و عریانان را کسوت می بخشید و گرسنه را طعام می خوراند و پریشان را بحاجت خود میرسانید و قرض صاحبان قرض را ادا مینمود و هر کس گرفتار بدیه خون میشد به نیابت او ادا مینمود . و هر گز باب خاندان بر صادر و وارد بسته نمیشد و هر گاه ولیمه میداد یا اطعامی می نمود این قدر طبخ می نمود که فاضل آنرا از برای مرغان و وحشیان میبرد تا ثواب آن رسد و صیت کرم او با آفاق جهان رسید و پادشاهی تمامی اهل مکه معظمه بر او مسلم گردید و تعظیم می کردند او را و کلیدهای کعبه و آب دادن حاجیان از چاه زمزم و حجاب کعبه و مهمانداری حاجیان و سایر امور مکه و مردم را باو تسلیم نمودند و علم نزار و کمان اسماعیل و پیراهن ابراهیم و نعلین شیث و انگشتر نوح را که موارث انبیاء است بمیراث گرفت .

پس چون جامع گردید این فضایل را بالتمام ظاهر شد فخر و بزرگی او و قیام می نمود بامور حاج و مراعات میکرد ایشان را و رفع احتیاج از آنها میکرد و مباشر میشد امورا ایشان را و گرامی میداشت ایشان را که منصرف می شدند از مکه در حال شکر گذاری ، یعنی میراث انبیا و احسان بخلق خدا و جلالت و سلطنت را از برکت این نور مقدس مبارك باهم جمع کرده بود و مقبول جمیع طوایف بادی و حاضر و مقیم و مسافر آمده بود .

و بعد جناب شیخ ابوالحسن بکری راوی جلیل این حدیث شریف گوید که چون هلال شهر ذیحجه طالع میشد امر میکرد مردم را که جمع شوند نزد مکه معظمه پس

خطبه می خواند و میگفت ای گروه مردمان شما امان یافتگان خدا و همسایگان خانه اوئید و می آیند درین موسم زیارت کنندگان خانه خدا و ایشان مهمانان خداوند و مهمان سزاوارتر است بگرامی داشتن از دیگران و حق تعالی شما را مخصوص گردانیده است باین کرامت و بزودی حاجیان می آیند بسوی شما ژولیده مو و گرد آلوده از هر دره عمیقی و قصد دارند شما را از هر مکان دوری پس ایشانرا مهمانی نمائید و حمایت کنید و نگاه دارید تا خدا شما را گرامی دارد .

و به نصیحت هاشم اکابر قریش مالهای عظیم از برای این امر جسیم بیرون می آوردند و احوضها از پوست نصب می کرد از آب زمزم پر میکرد از برای آشامیدن حاجیان و پر می کرد باقی حیاض را از سایر چاهها از برای صرف ایشان .

و عادت او این بود که از روز هفتم شروع می کرد بضيافت ایشان و طعام از جهت ایشان نقل می کرد بسوی منی و عرفات و بود که خورد می کرد از برای حاج گوشت و روغن و تمر و سیراب می کرد ایشانرا از شیر تا وقتی که ایشان مراجعت می کردند از منی ، قطع میکرد از ناس ضیافت را .

و جناب شیخ ابوالحسن بکری گوید خبر ما رسید که سالی در مکه قحطی شدیدی و تنگی روی داد چیزی نداشتند که ضیافت حاجیان نمایند حضرت هاشم شتری چند داشت بسمت شام فرستاد و فروخت و قیمت آنها را صرف همگی حزب حاجیان کرد و قوت یکشب از برای خود نگاه نداشت بلکه بذل کرد تمامش را از برای حاج که کفایت کرد ایشانرا و برگشتند در حالیکه شکر کردند او را در آفاق و باین سبب صیت کرش باطراف جهان رسید و در حق او شاعر گفته :

یا ایّها الرجل المجدّ رحيله	هلاّ مررت بدار عبد مناف
ثکلتک امّا لو مررت بباهم	لعجت من کرم ومن اوصاف
عمر والعلا هشم الثّرید لقومه	و القوم فیها مشفقون عجاف
یطّوا الیه الرحلتین کلّیهما	عند الشتاء و رحلة الاصیاف

و چون آواز همت هاشم بتمام عالم رسید و خبر او بنجاشی پادشاه حبشه و قیصر

پادشاه روم رسید نامه‌ها برای او نوشتند و هدیه‌ها برای او فرستادند و استدعا نمودند که دختر از ایشان بگیرد که شاید نور حضرت محمدی ﷺ که در وجه اوست بایشان منتقل گردد زیرا که کاهنان و رهبانان و علمای ایشان خبر داده بودند این نور که در جبین هاشم است نور حضرت رسول خدا ﷺ است.

پس قبول نکرد و تزویج از زنان قوم خواست که نجباء عرب‌اند و از آنها فرزندان ذکور و اناث مرزوق شد. اولاد ذکور اداسد و مضر و عمرو و صفی و اما اناث صفیه و رقیه و خلاده و شعیبا بودند و باز نور حضرت رسول خدا ﷺ در پیشانی او ثابت بود و این بسیار بر او دشوار و عظیم بود.

پس شبی از شبها دورخانه خدا طواف میکرد و سؤال کرد از حق تعالی آنکه نصیب کند او را فرزندی که نور حضرت رسول الله در او قرار بگیرد و درین حال او را خواب در بود و دوری گزید از بیت الله و خوابید.

در خواب صدای هاتفی را شنید که گفت بر تو باد بسلامی دختر عمرو که او طاهره مطهره و پاک دامانست از گناهان پس او را بگیر و مهر گران او را عطا کن که مانند او در میان زنان نخواهی یافت و از او ترا بزودی فرزندی خواهد شد که حضرت سید پیغمبران از او بظهور آید.

پس هاشم ترسان از خواب بیدار شد و فرزندان عم و برادر خود مطلب را جمع کرد و خبر داد ایشان را از خواب خود و آنچه هاتف گفته بود.

پس برادرش مطلب گفت این زن که تو نام بردی از قبیله بنی نجار است و در میان قوم خود معروف و مشهور است بنجابت و عفت و کمال و حسن و طراوت و جمال و قبیله او اهل کرم و ضیافت و عفتند و لکن تو ای فرزند مادر از ایشان در شرافت و نسب افضل هستی و جمیع پادشاهان آرزوی مواصالت با تو را دارند و اگر البته در این امر عازمی رخصت فرما تا برویم و برای تو خطبه کنیم.

هاشم گفت حاجت برآورده نمیشود مگر بسعی صاحبش من خود می‌خواهم بتجارت شام بروم و آن کریمه را در عرض راه خواستگاری نمایم پس تهیه سفر خود

را از اسباب تجارت و غیره ساز کرد و با برادر خود مطلب و پسر عم خود متوجه مدینه طیبه شد که قبیله بنی النجار در آنجا میبودند و بیرون آمدند با هاشم اصحاب او با اسلحه آنها و بندگان او می کشیدند خیل و جمال را و بر آنها احمال و ائقال او بود و در حال خروج ندا کردند در اهل مکه .

پس بیرون آمدند با او سادات و اکابر و عبید و نساء از برای وداع کردن با هاشم پس امر کرد هاشم ایشانرا بر جوع و خود و بنوعم و برادر خود مطلب رفتند بسوی یثرب و چون بمدینه طیبه رسیدند نور حضرت محمدی صلی الله علیه و آله که از جبین هاشم ساطع بود تمام وادی و مدینه را روشن نمود و در جمیع خانه های ایشان پر توافکند .
پس چون دیدند اهل مدینه همگی بسوی ایشان مبادرت نمودند و سؤال کردند که شما چه کسانی دای گروه که ما هرگز از شما نیکوتر ندیده ایم در حسن و جمال بخصوص صاحب این نور ساطع و ضیاء لامع درخشنده که جهان را روشن کرده .

مطلب گفت ما ئیم اهل خانه خدا و ساکنان حرم حق تعالی ما ئیم اولاد لوی بن غالب و این برادر من هاشم بن عبد منافست و از برای خواستگاری بسوی شما آمده ایم و رغبت داریم در خطبه با شما و حال آنکه شما میدانید که جمیع پادشاهان اطراف طالب مواسلت با برادر من هاشم اند و او رغبت نکرد در ایشان مگر مواسلت با شما و دوست داریم آنکه ارشاد نمائید ما را بسوی سلمی، و پدر او در میان جمع بود مبادرت نمود بجواب و گفت :

شمائید از باب عزت و فخر و شرف و سخاوت و قنوت و جود و کرم و آن کریمه که شما خطبه آن می نمائید دختر من است و او مالک اختیار خود است و دیروز با زنان اکابر بسوق قبیله بنی قینقاع رفته است، اگر در اینجا توقف مینمائید مشمول کرامت و عنایت ما خواهید بود و اگر بآن سوق تشریف می برید مختارید اکنون بگوئید که کدام يك از شما خواستگاری اومی نمائید .

گفتند صاحب این نور ساطع و شعاع لامع چراغ بیت الله الحرام و مصباح ظلام

موصوف بچود و اکرام هاشم بن عبدمناف صاحب رحله ایلاف و ذروه احقاف پس پدر سلمی گفت بده باین نسبت، بلند پایه شدیم و سر باوج رفعت کشیدیم و رغبت ما باو زیاده است از رغبت او بما و لکن چون آن مالکه باختیار خود است ما با شما میرویم بسوی او و لکن فرود آئید ای بهترین زوآر و فخر قبیله نزار.

پس ایشانرا با نهایت عزت و مکرمت فرود آورد و با انواع ضیافتها و کرامتها ممتاز گردانید و شتران نحر کرد و خوانهای بسیار از برای ایشان کشید و جمیع اهل مدینه و قبیله اوس و خزرج برای مشاهده نور جمال هاشم بیرون آمدند و در تعجب بودند از این نور.

و علمای یهود را چون نظر بر این نور الهی افتاد جهان در دیده ایشان تیره شد زیرا که در تورات خوانده بودند که این نور از علامات حضرت پیغمبر آخر الزمان صلی الله علیه و آله است پس از مشاهده این حال ملول و گریان شدند گریه شدیدی و عوام ایشان از آنها سؤال نمودند که سبب گریه شما چیست؟ گفتند این علامت از کسی است که بزودی ظاهر شود و خونها بریزد و ملائکه او را در جنگ امداد کنند و اوست سفاک قتال و در کتب شما نام او ماحی است و این نور اوست که ظاهر شده است.

پس سایر یهود از اجتماع قول و خبر او گریان شدند و گفتند بحیر و عالم خود ای پدر ما آیا این کسی که ذکر کردی تو، مامی توانیم برسیم بسوی قتل او و کفایت کنیم شر؟ او را گفت بایشان هیئات خیلی واسطه است میانه شما و آنچه تمنا دارید و عاجز خواهید شد از آنچه امید دارید بدرستی که این مولود آنچنانیکه وصف کردم از برای شما مقاتله می نمایند با او ملائکه آسمان از هوا و مخاطبست از سماء و میگوید «قال جبرئیل» از جانب رب سماء و او عزیزتر است از ولد در نزد والد بدرستی که او اکرم اهل ارض است بر حق تعالی و اکرم اهل سما و است.

پس یهود گفتند ای سید کریم، ما سعی می کنیم در خاموش کردن نور این چراغ پیش از آنکه تمکن بهم رساند و حادث کند در ما هر مکروه را و همگی

کینه حضرت هاشم را در سینه جادادند و از آن روز عزم بر عداوت و اطفاء نور مبارک آنحضرت را نمودند و غافل بودند از صاحب ورب این نور که حق تعالی است و فرموده: (بیریدون لیطفئوا نور الله بافوا ههم والله متم نوره ولو کره الکافرون) .

و چون روز دیگر صبح طالع شد حضرت هاشم امر فرمود اصحاب خود را که جامه های فاخر پوشیدند و خودها بر سر گذاشتند و زر ها در بر کردند و آن حضرت را در میان گرفتند مانند ماه در میان ستارگان و غلامان در پیش و اتباع و حشم از عقب روان گردیدند و پدر سلمی و اکابر قومش با ایشان بودند و جماعتی از یهود نیز با ایشان رفتند و باین تهیه متوجه بازار بنی قینقاع شدند .

و چون نزدیک آن بازار رسیدند مردم از اقصای بلاد و شهرها و اقطار و قفار و اهل حضر و سکنان آنها در آنجا حاضر بودند تمامی دست از کارهای خود برداشته ترك معاش خود کرده درین بازار و حیران نور جمال حضرت هاشم گردیدند و از هر طرف بسوی ایشان دویدند و نظر می کردند و تعجب داشتند از حسن و جمال آنحضرت و او در میان اصحاب خود مثل ماه شب چهارده در میان کواکب بود و صاحب سکینه و وقار بود و بجمال خود بیخود کرد تمامی اهل بازار را و نظر میکردند بنوریکه در میان دو چشم و پیشانی او بود ، در میان آن گروه سلمی نیز ایستاده حیران جمال حضرت هاشم شده .

ناگاه پدرش بنزد او آمد و گفت بشارت میدهم ترا بامری که مورث سرور و شادی و فخر و عزت ابدیست از برای تو، سلمی گفت آن امر چیست پدرش گفت ای سلمی این آفتاب اوج عزت و ماه برج کرامت و رفعت که مشاهده میکنی بخواستگاری تو آمده است و او باطراف جهان از اهل سخاوت و عفت و کفایت و جود و ضیافت معروفست و صاحب جود و ضیاف و هاشم بن عبدمناف است و او از حرم بیت الله بیرون نیامده مگر بجهت این مهم .

پس چون سلمی شنید از پدر خود این کلام را از غایت حیا رو از پدر گردانید و پدر از فحای کلامش رضا و خوشنودی فهمید .

پس سلمی گفت ای پدر بدرستی که نسوان افتخار می کنند بر رجال بحسن و جمال و قدر و کمال و هر گاه بوده باشد زوج مرأه بزرگی از سادات عرب و باملاحت منظر و حسن باشد چگونه خواهد بود البته جای حرف و انکار نیست و حال آنکه تو ای پدر دانستی میانه من و اُحیحة بن جلاح اوسی چه گذشت و حیلۀ که با او کردم تا آنکه خود را از او نجات دادم بسبب آنکه از جمله بزرگان نبود و این مرد دلالت دارد عظمتش و نور عظیم صورتش بر صورت او و احساسش بر فخر او .

پس اگر چنانکه ذکر کردی این قوم رغبت درمن و خطبه من دارند من نیز رغبت دارم در ایشان و لکن لابد است از آنکه طلب کنم از ایشان مهر را و کوچک نسازم نفس خود را و زود باشد که میان ما و ایشان خطاب و جواب واقع شود .
پس حضرت هاشم در کناری خیمه از حریر سرخ برپا کرد و سرا پرده ها در آن زدند و چون در خیمه خود قرار گرفت اهل سوق اقبال کردند بسرعت بسوی او نظر میکردند بسوی نور او تا آنکه ضایع گردید بسیاری از متاع و معاش ایشان بعد متفرق شدند از ایشان و سؤال می کردند بعضی از بعضی از امر هاشم و قوم او و آنچه باعث اقدام ایشان شده بسوی مدینه .

بعضی گفتند آمده است از برای طلب سلمی پس حسد بردند از سلمی بر هاشم زیرا که او نیکوتر اهل زمان خود بود و بحسب حسن و جمال اکمل زنان عصر بود و می بود زنی تمام عیاری معتدل القامه نیکو منظر کاملة الاوصاف معتدلة الاطراف که سر یعة الجواب و نیکو آداب و عاقله ظریفه عقیفه لبیبه پاکیزه از ادناس بود .

پس حسد بردند تمامی اهل مدینه از او بر حضرت هاشم حتی آنکه حسد برد ابلیس ملعون و حال آنکه مصوّر شده بود بصورت پیرمردی و در نزد سلمی آمد و گفت من از اصحاب هاشم هستم و برای نصیحت و خیر خواهی تو آمده ام این مرد صاحب ما اگر چه در حسن و جمال این مرتبه دارد که دیدی و لیکن بسیار کم رغبت بزنان است و زنی را که بسیار دوست دارد زیاده از دو ماه نگاه نمیدارد و زنان بسیار خواسته و طلاق گفته است و او در جنگ شجاعتی ندارد و بسیار جیون و

ترسان است .

سلمی گفت اگر آنچه در حق او گوئی راستست اگر قلعه‌های خیبر را از برای من پراز طلا و نقره کند در اورغبت نخواهم کرد پس ابلیس لعین مراجعت کرد و سلمی را در غم و هم خود گذارد و بصورت شخص دیگر از اصحاب هاشم متمثل شد و نزد سلمی آمد و مانند آن افسانه‌ها بار دیگر براو بخواند و باز بصورت ثالثی متمثل گردید و آن اکاذیب را اعاده نمود و سلمی گفت آن کسی که من فرستادم ترا بسوی او نفرستاد او بسوی من رسولی پس ساکت شد ابلیس لعین و سلمی گفت و اگر رسولی بفرستد بعد از تو امر می‌کنم بزدن گردن او .

پس ابلیس فرحناك و مسرور بیرون آمد و القا کرده بود در قلب او بغض هاشم را و گمان کرد آنکه او نا امید از مدینه مراجعت خواهد نمود پس بعد پدربنزد او آمد و او را ملول و غمناك یافت، پرسید ای سلمی چرا محزون ای امروز هنگام شادی و سرور است که عزت و کرامت ابدی ترا میسر گردیده است .

سلمی گفت ای پدر می‌خواهی مرا تزویج کنی بشخصی که رغبت در زینان ندارد و طلاق بسیار میگوید و جهان و ترسانست در جنگها؟ زیاده حرف مزین که مرا تفضیح کردی پس پدرش بخندید و گفت والله ای سلمی این مرد به هیچیک از این صفات که گفتی موصوف نیست و بجود و کرم او مثال میزنند و از بسیاری طعام که بمهمانان خورانیده و از وفور گوشت و استخوان که برای ایشان شکسته او را هاشم نامیده‌اند و هرگز زنی را طلاق نگفته است و در شجاعت و بسالت مشهور آفاق است و در خوشخوئی و خوش زبانی نظیر ندارد، البته آنکه این سخنان بتو گفته است شیطانی بوده .

پس گفت ای پدر اگر یکنفر آمده بود از جانب او تکذیب می‌کردم او را سه نفر آمدند که هر يك گفتند مثل قول دیگری پدرش گفت ما ندیدیم از او رسولی و نیامد ما را از او خبری و شیطان ظاهر میشود از برای انسان در این زمان و امر ونهی

میکند و حال آنکه سلمی صحیح می دانست آنچه شیطان گفته بود و گمان کرده بود آنکه او از بنی آدم است و هاشم اطلاع نداشت این حکایتها را و اعتماد داشت بر جمیع اقوام خود از این خطبه .

بعد سلمی بیرون آمد زود بجهت حوایج خود و میل داشت که به بیند هاشم را پس در طریق باهم جمع آمدند از محبت هاشم امر عظیمی در قلب او واقع آمد و در آن زمان قرار نبود حیا کردن زنان از مردان و حجاب نداشتند تا وقتی که حضرت محمدی ﷺ مبعوث شد و نزول کردند طایفه از یهود بجهت خیمه هاشم و چون جمع شدند سلمی و حضرت هاشم و شناخت او را بنوری که در صورت او بود و آنحضرت نیز او را شناخت .

پس گفت ای هاشم من دوست داشتم ترا و اراده کردم ترا و اجابت کردم ترا پس فردا خطبه کن مرا از پدرم و دشوار نباشد آنچه پدرم طلب نماید از تو پس اگر تو ممکن نداشته باشی من مساعدت مینمایم ترا از مال خودم پس روز دیگر هاشم با اصحاب کبار زینت کرده بخیمه پدر سلمی آمدند و حضرت هاشم و مطّلب و پسران عم ایشان در صدر خیمه بنشستند و تمامی اهل مجلس از حیرت جمال آنحضرت نظر از وی برنمیداشتند .

پس مطّلب بسخن در آمده و گفت ای اهل شرف و کرامت و فضل و نعمت ما ئیم اهل بیت الله الحرام و صاحبان مشاعر عظام و بسوی ما می شتابند طوایف انام و بر شما ظاهر است شرف و بزرگواری ما و خود می دانید نور باهر حضرت محمد ﷺ را که حق تعالی مخصوص فرمود ما را بآن و ما ئیم فرزندان لوی ابن غالب و این نور از حضرت آدم فرود آمده است تا آنکه پیدرما عبدمناف رسیده است و از او به برادرم هاشم منتقل شده و حق تعالی این نعمت را بسوی شما فرستاده است و آمده ایم از برای او و فرزندان گرامی شمارا خواستگاری می کنیم و سکوت کرد .

پس عمرو پدر سلمی جواب گفت از برای شما است تحیت و اکرام و اجابت و اعظام و ما قبول کردیم خطبه شمارا و اجابت نمودیم دعوت شمارا و لکن ناچار است

عمل کردن بعبادت قدیم ما که مهری گران از برای این امر مقدم دارید و اگر نمیبود آن عادت آباء و اسلاف ما و شما هر آینه اظهار این مطلب را نمی کردیم، پس درین حال مطلب گفت که یکصد ناقه سیاه چشم سرخ مواز برای شما می فرستیم و ابلیس که از حضار مجلس بود گریست و نزد پدر سلمی آمد و گفت مهر را زیادت کن . پدرش گفت ای بزرگواران قدر دختر ما در نزد شما همین بود مطلب گفت هزار مثقال طلا نیز میدهیم باز ابلیس اشاره کرد بسوی پدر سلمی که زیادت کن پدرش گفت ای جوان تقصیر کردی در حق ما مطلب گفت يك خروار عنبر و ده جامه سفید مصری و ده جامه عراقی اضافه کردیم و بتحقیق انصاف دادیم در حق شما باز شیطان امر بزیادتی کرد .

پدرش گفت نزد يك آمدی و احسان کردی باز کرامت فرما مطلب پنج کنیزك گفت میدهیم از برای خدمت ایشان باز شیطان اشاره کرد که طلب زیادت کن پدرش گفت آنچه میدهید باز بشما باز میگردم مطلب گفت ده اوقیه مشک و پنج قدح کافور اضافه کردم آیا راضی شدید .

باز شیطان خوانست و سوسه نماید پدر سلمی فریاد بر او زد و گفت ای پیر بد خمیره بیرون شو که مرا درین مجلس خجلت دادی، پس مطلب نیز او را زجر کرد و او را از خیمه بیرون کردند و یهودان نیز با اندوه و مذلت بیرون رفتند، پس بزرگ یهودان با پدر سلمی گفت : این مرد پیر و حکیم ترین دانایان شام و عراق است چرا از تدبیر او بیرون میروی و ما راضی نیستیم که دختر خود را بفریبی بدهی که از اهل بلاد ما نیست .

بعد ابلیس گفت یا عمرو بدرستی که آنچه طلب کردی در مهر دخترت کم است و من قصد داشتم که طلب کنم از قوم آنچه باعث افتخار دختر تو باشد بر سایر نسلان قوم و اهل زمان او .

و می خواستم شرط کنم آنکه بنا بگذارد از برای اوقصری که طول آن ده فرسخ باشد و عرضش مثل آن و سر کشیده باشد بهوا رو بآسمان و دراعلای آن مجلسی باشد

که نظر کنند از آن بسوی ایوان کسری و نظر کرده شود بسوی مراکب و سفاین که جاری میشوند در بحر بعد بریده شود بسوی آن عمارت نهری از دجله و فرات که عرض آن یکصد ذراع باشد که جاری شوند در آن کشتی‌ها بعد غرس شود در دورنهر نخلهای معتدله که منقطع نشود ثمر آن در تابستان و زمستان.

پس مطلب گفت ویل باد ترا ای شیخ سوء که قدرت دارد بر این قصر و عمل پس اسراف کردی در آنچه گفتی و وصول بآن محال است پس فریاد زدند پدر سلمی و مطلب باو و گرفت او را صیحه از هر طرف از قوم و بود مراد ابلیس ملعون نفری مجلس دارمون بن قیطون یهودی بحمایه ابلیس با چهار صد نفر از طایفه یهود برخاستند و شمشیرها کشیدند و در برابر ایستادند و سادات حرم الهی چهل نفر بودند نیز شمشیرها کشیدند و مطلب بر سر کرده یهود حمله آورد و حضرت هاشم بن ابلیس لعین حمله کرد و بقوم خود صیحه زد که جهاد نمائید با قوم یهود اینست تأویل رؤیای من.

پس صیحه برپا شد میان ایشان، ابلیس ملعون از حضرت هاشم فرار کرد آنحضرت باو رسید و او را گرفت و بر زمین زد پس چون نور حضرت رسالت پناهی صلی الله علیه و آله بر او تابید نعره زد و مانند بادی از زیر دست آنحضرت بیرون رفت و آنحضرت چون بمطلب نظر کرد دید که رئیس یهودان را بدو نیم کرده است و آنحضرت و اصحابش بسیاری از یهود را کشتید.

و چون خبیر بمدینه رسید مردان و زنان بیرون آمدند و یهود منهزم شدند و هفتاد و دو نفر از ایشان بقتل آمد و عداوت طایفه یهود نسبت بحضرت رسالت محکم تر شد و پدر سلمی از حضرت هاشم و مطلب التماس نمود که دست از ایشان بردارید و شادی را باندوه مبدل نسازید پس آنحضرت بخیمه خود مراجعت فرمود و یهود طلب کردند آن خبر خود را نیافتند او را.

حضرت هاشم فرمود ای معاشر یهود این شیطان بود که شما را اغوا کرد پس نظر کنید اگر یاقئید صاحب خود را چنانست که گمان کردید او حکیمی بود از حکماء شما و اگر نیاقئید بدانید که نبود او مگر شیطان که اغوا کرد شما را پس

پدر سلمی رجوع کرد بسوی اصلاح امر خود و قوم رجوع کردند با ما کن خود و حال آنکه ممثلی شده بودند از غیظ یهود، پس حضرت هاشم اسباب ولیمه را مهیا فرمود و جمیع حاضران را اطعام نمود و پدر سلمی بنزد دختر خود آمد و گفت: شجاعت هاشم را مشاهده نمودی اگر من از او التماس نمی کردم یکی از یهودان را زنده نمی گذاشت.

سلمی گفت ای پدر آنچه خیر مرا میدانی بکن و از ملامت لائمان پروا مکن پس چون فارغ شدند از طعام، پدر سلمی گفت ای معاشر سادات و اهل حرم اندوه و کینه را از سینه های خود بیرون کنید و دختر من هدیه شما است و من از شما هیچ توقع ندارم مطلب گفت آنچه گفتیم باز یادتی میدهیم و رو کرد بسوی هاشم و گفت ای برادر با آنچه گفتم از جانب تو راضی شدی گفت بلی.

پس مصافحه کردند بایکدیگر و پدر سلمی درهم و دینار و زر بسیار از جیب خود بیرون آورد و نثار حضرت هاشم و مطلب کرد و دراهم بسیار بر اصحاب آنحضرت ایثار کرد و مشک اذفر و کافور و عنبر بر ایشان نثار کرد تا آنکه پر شد دامان ایشان بعد گفت ای هاشم میل داخل شدن بر زوجه خود را درین شب داری یا صبر میکنی تا اصلاح کنیم امر او را گفت آنحضرت بلکه صبر میکنم بجهت اصلاح امر او و امر کرد با آوردن مطایای خود هاشم و همگی بار کردند و بسوی مدینه مراجعت کردند. پس بدرستی که حضرت هاشم آنچه از مال حاضر داشت داد به برادرش مطلب که ببرد نزد سلمی و چون مطلب با مال بنزد او آمد فرحناک شد سلمی با و مال مذکور و قبول کرد و گفت ای سید حرم و بهترین کسانی که راه میروند بر قدم سلام مرا برسان بر برادرت و بگو که نیست رغبت مگر در تو پس حفظ کن از ما آنچه حفظ کردیم ما از تو و بگو آنچه من میگویم بر برادرت که من زنی هستم که بود مرا مردی اسم احیحة بن الجلاح اوسی و بود کثیر المال پس چون تزویج کردم با و شرط کردم با او که هر وقت بدی بکند با من مفارقت بکنم او را.

وقصة من آنست که مرزوق شدم از او يك فرزند پس خواستم گرفتم ریسمانی

و بستم پپای طفل و گریه کرد درین شب تا نصف شب بگذشت بعد پاره کردم خیط را آن طفل و پدرش بخواب رفتند و بیرون آمدم بسوی اهل خودم بعد که بیدار شد آنمرد مرا نیافت و دانست که این حیلۀ بود از من باو و من خبر دادم ترا باین حدیث تا خبر کنی برادرت را که مخفی نماند بر او چیزی از امر من و مشغول نشود از من بباقی زنهای خود.

مطلب گفت بدان که برادر من میل کردند در او سلاطین که خطبه و تزویج نمایند باو پس ابا و امتناع کرد تا آنکه هاتفی در خواب باو گفت خبر ترا، پس رغبت کرد در تو و میل دارد که ودیعه گذارد در تو این نور مبارکی که امانت گذارده است در او حق تعالی پس مسئلت میکنم از خداوند آنکه تمام فرماید از برای شما سرور را و کفایت فرماید از شما شر. هر محذور را.

بعد مطلب بیرون آمد و مشایعت کرد سلمی بانساء قوم خود او را و رفت بسوی برادر خود و خبر داد باو قول سلمی را پس خندان شد آنحضرت و گفت ابلاغ رسالت کردی بعد اقامه کرد حضرت هاشم ایام چند و در مدینه زفاف آن غرّه عبدمناف بآن درّه صدف کرامت و عفاف دست داد و حاضر شدند عروسی ایشانرا حاضر و بادی از تمام آفاق.

بعد از تحقق التیام و مشاهده اخلاق پسندیده و حسن و جمال و هیئت و کمال آنحضرت راسلمی بآنچه باسم مهر از آنحضرت گرفته بود باضعاف آن رد کرد و در همان شب در شاهوار نطفه طیبۀ عبدالمطلب در صدف طاهره رحم سلمی قرار گرفت و منعقد شد و نور حضرت محمدی ﷺ از جبین سلمی ساطع گردید و اهل یثرب همگی سلمی را باین کرامت عظمی تهنیت گفتند و از آن نور هر حسن و طراوت آن یگانه گوهر عصمت مضاعف گردید و زنان مدینه بمشاهده جمال اومی آمدند و از نور و ضیاء او حیران بودند و اهل یثرب ولیمه ها دادند و اطعام بآش نمودند بجهت اکرام حضرت هاشم و اصحاب او و این است حدیث تزویج سلمی بحضرت هاشم.

بعد جناب شیخ ابوالحسن بکری علیه الرحمه گوید که حدیث کردند ما را

اشیاخ و اسلاف ما که راویان این حدیث شریفند آنکه چون ترویج کرد حضرت هاشم بن عبدمناف سلمی بنت عمرو نجار را وزفاف کردند حامله شد بعبدالمطلب جد حضرت رسول خدا ﷺ ومنتقل شد نوری که در صورت او بود بسوی سلمی و زیاد شد حسن و جمال و بهجت و کمال اوحتی آنکه مشهور شد حسن او در آفاق و ندا میکردند باو شجر و حجر و مدر بتحیت و تهنیت و اکرام و سلام و می شنید از جانب راست خود ندائی که (السلام علیک یا خیرالبشر).

و ثابت بود سلمی که این غرایب را نقل می کرد از برای هاشم و از قوم خود پنهان نمیداشت تا آنکه هاشم او را منع کرد پس پنهان میداشت امر خود را از قوم خود تا آنکه شبی شنید که منادی او را ندا کرد بشارت باد ترا که حق تعالی بتو ارزانی داشت فرزندی را که بهترین اهل شهرها و صحراها است.

و چون شنید این را دیگر نگذاشت که حضرت هاشم با او نزدیکی کند بعد آنحضرت چند روز درمدینه ماند تا آنکه حمل سلمی مشهود شد پس گفت ای سلمی من وداع میکنم ترا و ودیعه می گذارم در تو امانتی که حق تعالی ودیعه گذارد آنرا در آدم و ودیعه گذارد آدم آنرا در فرزند خود شیث ثابت بودند که ارث می یافتند هر يك از بزرگان دین از هر يك تا آنکه رسید بما و مشرف گردانید حق تعالی ما را باین نور و من و ودیعه و امانت گذاردم آنرا در تو بامر الهی و از تو عهد و پیمان میگیرم آنکه حراست و محافظت نمائی او را.

و اگر در غیبت من آن فرزند بظهور آید باید که در نزد تو از دیده گرامی تر و از فرزند و جان و زندگانی عزیز تر باشد و اگر توانی چنان کن که دیده بر آن نیفتد که حاسدان و دشمنان او بسیارند خصوصاً یهودان که عداوت خود را در اول امر ظاهر کردند و اگر از این سفر بر نگردم و خبر وفات من بتو برسد باید در محافظت و کرامت و تقصیر نکنی و چون بسن شباب برسد او را بحرم خدا برگردان و او را از عموهای اودور نگردانی که خانه خدا خانه عزت و نصرت ما است.

سلمی گفت سخنان ترا شنیدم و بجان قبول کردم و دلم را از ذکر مفارقت خود

بدر آوردی و از خداوند عظیم سؤال میکنم که ترا بزودی برگرداند بمن سلامت پس بیرون آمد حضرت هاشم و برادرش مطلب با اقارب خود و رو بایشان کرد و گفت ای برادران و خویشان مرگ راهی است که هیچکس را از آن چاره نیست و من از شما غایب می شوم و نمیدانم بسوی شما برمیگردم یا نه و شما را وصیت میکنم که با یکدیگر متفق باشید و از هم جدا نشوید که مورث مذلت و خواری شما می گردد نزد پادشاهان و غیر ایشان و دشمنان در عزت و دولت شما طمع می کنند. و برادرم مطلب را خلیفه خود میکنم بر شما زیرا که او عزیزترین خلق است نزد من و برادر من از پدر و مادر من است و اگر وصیت مرا بشنوید و او را پیشوای خود کنید و کلیدهای کعبه و سقایت زمزم و علم جد من تراز و آنچه از کرامتهای پیغمبران که بما رسیده است باو تسلیم نمائید فیروز و سعادتمند گردید.

و دیگر وصیت میکنم شما را در حق فرزندی که در رحم سلمی است که او را شافی عظیم و رتبه بزرگ خواهد بود پس در هیچ باب مخالفت قول من نکنید. ایشان گفتند شنیدیم گفتار ترا و اطاعت کردیم فرموده ترا ولیکن دلهای ما را بوصیت خود شکستی پس حضرت هاشم بجانب شام متوجه شد و چون بمقصد خود رسید و متاع خود را فروخت و امتعه مناسب خرید و تحفه ها و هدیه ها برای سلمی تحصیل کرد و خواست بجانب مدینه سفر کند او را عارضه رو داد و از رفیقان باز ماند و در روز دیگر مرض او سنگین شد.

پس بر فقاء و غلامان و ملازمان خود گفت که علامات مرگ در خود مشاهده می کنم و گویا مرا از این درد رهائی نیست که برگردم بسوی مکه و چون بمدینه برسید سلام مرا بسلمی برسانید و او را تعزیت بگوئید و در باب فرزند من باوصیت نمائید که من غمی بغیر از آن فرزند ارجمند ندارم.

پس بعد گفت من زیاده از این روز با شما نخواهم بود و قوم گریستند گریه شدیدی و دانستند آنکه او مفارقت خواهد کرد دنیا را، بعد گفت مرا بخاک سپارید و بروید و ایشان در نزد او ثابت شدند و مشاهده میکردند او را تا طلوع

فجر اول پس شدید شد مرض او و فرمود مرا بنشاند و پستی بگذارید و دوات و کاغذی بیاورید چون آوردند شروع بنوشتن کرد و حال آنکه دستن مرتعش بود پس نوشت :

(باسمک اللهم هذا کتاب کتبه عبد ذلیل جائه امر مولاه بالرحیل اما بعد فاننی کتبت إلیکم هذا الکتاب و روحی بالمولوت تجاذب لانه لا لأحد من المولوت مهرب وإننی قد نفدت إلیکم أموالی) .

یعنی ابتدا مینمایم بنام تو پروردگارا این کتابی است که نوشته است آن را بنده ذلیلی در وقتی که آمده است اورا فرمان او که بار به بند از نشائه فانی دنیا بسوی نشائه باقی عقبا .

اما بعد این نامه را نوشتم در هنگامی که جان من در کشاکش مرگ بود و هیچکس را از مرگ گریزی نیست و اموال خود را بسوی شما فرستادم که در میان خود بالسویه قسمت نمائید و آن کریمه که از شما دور است و نور شما با اوست و عزت شما در نزد اوست یعنی سلمی را فراموش نکنید و وصیت میکنم شما را باحترام فرزند او و رعایت حق او و فرزندان مرا خلاده و صفیه و رقیه بگوئید که گریه کنند بر من و ندبه نمایند ندبه کردن زنان بیچه مرده ، بعد برسانید سلمی از من سلام و بگوئید آه آه من سیر نشدم از قرب و وصال او و نظر کردن باو و از فرزند دلبندم بهره مند نشدم و سلام و رحمت حق تعالی بر شما همگی باد تا روز قیامت و نشور .

پس نامه را پیچید و بمهر خود مزین فرمود و داد باصحاب خود و گفت بخوابانید مرا خوابانیدند اورا و چشم خود را دوخت بآسمان بعد گفت مدارا کن ای رسول خداوند پروردگار من بحق نور حضرت مصطفی که من حامل آن بودم و چون این کلام را گفت بآسانی رحلت بعالم بقانمود که گویا مصباحی بود که منطقی شد پس چون وفات یافت تجهیز کردند و کفن کردند اورا و در غزه شام آن معدن

کرم و انعام را دفن کردند و مزار آنحضرت در شام معروفست بعد غلامان و اصحاب او رحیل کردند با اموال آن حضرت و شاعر در شان آنحضرت گفته :

اليوم هاشم قد مضى لسبيله	يا عين جودي منك بالعبرات
و ابكى على البدر المنير بحرقه	وابكى على الضرغام طول حياتي
آوه أبو كعب مضى لسبيله	يا عين فابكى الجود بالعبرات
صعب العريكة لابه اؤم ولا	فشل غداة الروح و الكربات
يا عين ابكى غيث جود هاطل	اغنى ابن عبد مناف ذا الخيرات
وابكى لا كرم من مشى فوق الثرى	فلاجله قد اردفت زفراتي

و چون قوم مشرف و نزدیک بمدينه شدند گريستند گريه شديدي و صدا بناله و اهاشما بلند کردند و از استماع اين صدای وحشت افزا زنان و مردان مدينه از خانه ها بيرون دويدند و بيرون آمدند سلمی و پدر و خويشان جامه ها چاك زدند پس نظر کردند بخیل هاشم و غلامان او كه صورت و موهای خود را كننده و پريشان کرده بودند .

وسلمی بشنیدن اين خبر وحشت اثر جامه های خود را دريده و لطمات بر صورت خود ميزد و فریاد میکرد كه و اهاشما كرم و عزت از موت تو مردند يا هاشما ای نور عين من کی خواهد بود بعد از تو از برای فرزندی كه او را بدو چشم خود ندیدی و میوه آنرا نچیدی پس ناله و ضجيج کردند مردم بعد سلمی شمیر هاشم را كشید و شتران و اسبان او را پی کرد و قیمت همه را از مال خود تسلیم کرد و با وصی هاشم گفت مطلب را از من دعا برسان كه من بر عهد برادر تو هستم و بعد از او مردان بر من حرامند .

و چون غلامان با اموال هاشم بمكه رسیدند زنان و اهل مكه موها پريشان کرده گريبانها دريدند و آسمان و زمین بر ایشان گريستند و بيرون آمدند نسوان سادات عبدمناف و خالده صبيّه حضرت هاشم پيشی گرفت و ملامت كرد ایشانرا بجهت آنكه حمل نكردند نعل آن حضرت را بحرم خدا و اين اشعار را انشاد نمود :

یا ایّها الناعون أفضل من مشی
 اسد الثری ما زال یحمی أهله
 الماضی العزیمۃ اروع ذی همه
 زین العشیرۃ کلّها و عمادها
 ان السمدع قد مضی فی بلدة
 بالفاضل بن الفاضل بن الفاضل
 من ظالم أو معتد بالباطل
 علیا وجود کالسحاب الهاطل
 عند الهزاهز طاعن بالذابل
 بالشام بین صحاصیح و جنادل
 پس چون خلاده از شعر خود فارغ شد آمد بسوی قوم دختر دیگر آنحضرت
 شعنا و خاک بر صورت خود میریخت و میگفت بد عشیره و اقوام بودید شما که
 ضایع کردید سیّد خود را و واگذارید عماد خود را آیا حضرت هاشم رؤف و
 مهربان بشما نبود که وقتی نزول کرد باو موت حمل کنید او را ببلد و عشیره او تا
 به بینیم او را و بعد از آن انشاد کرد این ابیات را :

یا عین جودی و سحی دمعک الهطلا
 زین الوری ذاک الذی سن القری
 علی کریم ثوی فی الشام ثم خلا
 کرما ولم یرفی یدیه مذ نشا بخلا
 پس چون فارغ شد او از اشعار خود پیش آمد دختر جلیله حضرت هاشم
 صفیه و گفت :

الا ایّها الرکب الذین ترکتموا
 الم تعرفوا ما قدره و فخاره
 کریمکم بالشام رهن مقام
 ألا إنکم أولى الوری بملام
 آیا عبرتی سحی علیه فقد مضی
 أخو الجود و الاضیاف تحت رخام
 و بعد آخر مرثیه گویان از دختران آنحضرت رقیه بود پس آن مستوره
 ناله و ندبه میکرد و میگفت :

یا عین جودی بالبکاء و العویل
 طیب الأصل فی الفضیلة ماض
 لأخ تمحّ الفضل والسخاء الفضیل
 سمهری فی النائبات أصل
 بعد از آن گریستند قوم در نزد استماع این اشعار و وصیت نامه حضرت
 هاشم را گشودند و مصیبت ایشان تازه شد و بوصیت او مطلب را رئیس و پیشوای خود
 گردانیدند، پس گفت او که برادر من عبد شمس بزرگ تر از من است و سزاوارتر

است باین امر .

عبد شمس گفت قسم بخدا که توئی خلیفه برادر من هاشم پس راضی شدند اهل مکه به مطلب و تسلیم کردند باو علم اکرام نزار و مفتاح کعبه معظمه و سقایت زمزم و رفادت و ضیافت حاجیان حرم و دارالندوه و کمان حضرت اسماعیل و نعلین حضرت شیث و پیراهن حضرت ابراهیم و انگشتر حضرت نوح و سایر مکارم انبیا ﷺ که در دست ایشان بود همه را بمطلب تسلیم کردند و مطلب مدتی قیام بامر خلافت کرد .

پس چون هنگام وضع حمل سلمی شد المی که زنان را میباشد باو نرسید و ناگاه صدای هانفی شنید که ای زینت زنان بنی النجار ترا بخدا قسم که پرده ها بر فرزند خود بیاویز و از دیده نظارگیان او را مستور دار که اهل جمیع اقطار از او سعادتمند گردند .

چون سلمی صدای منادی را شنید و اشعار هانف غیبی را فهمید درهای خود را بست و پرده ها را آویخت و کتمان کرد امر خود را که کسی مطلع نگردید . پس ناگاه حجابی از نور دید که بر او زده شد از زمین خانه او تا آسمان و حبس فرمود حق تعالی باین حجاب شیاطین را که نزدیک او نیامدند .

پس حضرت شبیه الحمد متولد شد و نور حضرت رسالت پناه محمدی ﷺ از او ساطع شد نوری شمعانی در ساعت خندید و تبسم کرد و مادرش از این حال متعجب شد و چون او را بر گرفت موی سفیدی در راس او دید باین سبب او را شبیه الحمد نام نهاد و او را در ثوبی از صوف پیچید و ولادت او را پنهان کرد و تا يك ماه کسی بر آن اطلاع نیافت و بعد از يك ماه که قوا بل وزنان اقارب او اطلاع یافتند به تهنیت او آمدند از غرایب احوال آن طفل متعجب شدند .

و چون دو ماهه شد براه افتاد و یهودان مدینه او را میدیدند از اندوه و کینه او بیتاب می شدند زیرا که می دانستند آن نور که از او ساطع است نور پیغمبر است که ایشان را خواهد کشت و ادیان ایشان را بر طرف خواهد

کرد و چون مادرش سوار میشد سوار میشدند با او شجاعان دو طایفه اوس و خزر ج و مطاعه بود در میان ایشان .

و شبة الحمد وقتی بیرون می آمد بجهت لعب و بازی مردم می ایستادند دور او و مشعوف و فرحناک میشدند باو نه باولاد خود و چون هفت سال از عمر شریف او گذشت جوانی شد در نهایت قوت و شدت وصولت و بارهای گران را بر میداشت و بر زمین میزد و فضل و مرتبت او بر مردمان ظاهر آمد .

پس جناب شیخ ابوالحسن بکری گفت مردی از طایفه بنی حارث داخل مدینه شد برای حاجتی ناگاه نظرش بر طفلی افتاد که مانند پاره ماه ساطع است و با جمعی از کودکان بازی میکند و نورش آنها را فرو گرفته است پس در نزد ایشان ایستاد و در تماشای حسن و صورت و سیرت او حیران گردید و گفت زهی سعادت مندی کسی که تو در دیار اوباشی و اوبازی می کردی و میگفت منم فرزند زمزم و صفا و پسر هاشم و همین بس است برای شرف من .

پس آن مرد نزدیک آمد و گفت ای جوان چه نام داری گفت منم شبة پسر حضرت هاشم بن عبدمناف پدرم مرد و عموهایم بر من جفا کردند من با مادر و خالوهای خود در غربت مانده ام تو از کجا آمدی ای عم من گفت من از مکه آمده ام گفت حمل امانت و رسالتی از من میکنی حارث گفت بحق پدرم و پدرت که آنچه امر فرمائی خواهم کرد .

گفت ای عم چون سلامت بمکه بر گردی و فرزندان عبدمناف را به بنی سلام من بایشان برسان و بگو رسالتی دارم بسوی شما از طفل یتیمی که پدرش مرده و عموهایش با او جفا کردند ای فرزندان عبدمناف زود فراموش کردید هاشم را و ضایع گذاردید نسل او را و هر نسبی که از سوی مکه می وزد شمیم شما را از آن میشنوم و در آرزوی مواسلت شما شبها بروز می آورم .

پس آن مرد از استماع این رسالت گریان شد و بسرعت تمام بجانب مکه روان و همش تمام با بلاغ رسالت آن غلام بود و چون بمجلس اولاد عبدمناف رسید بعد از

تحیّت و سلام گفت ای اکابر و اشراف و ای فرزندان عبدمناف از عزّت خود غافل شده اید و چراغ هدایت خود را در خانه دیگران افروخته اید پس پیام عبدالمطلب را بایشان رسانید .

گفتند ما ندانستیم که او باین مرتبه رسیده است آن رسول گفت بخدا سوگند می خورم که فصحا در جنب فصاحت او لال اند و عقلا در مکالمه او عاجزند فصیح اللسان و جری الجفانی است که متحیر است در کلامش لبیب عاقل، فایق است بر علماء عاقل و ادیب ، خورشید اوج حسن و جمال است و نور دیده أهل فضل و کمال پس مطلب ابن عبدمناف عم او گفت :

أقسمت بالسلف الماضين من مضر	و هاشم الفاضل المشهور في الامم
لأميين اليه الان مجتهدا	و اقطعن اليه اليد في الظلم
السيد المناجد المشهور من مضر	نور الانام و أهل البيت والحرم

و بود مطلب شدید البأس و باشجاعت گفت بتنهائی میروم به یثرب و او را می آورم برادران او گفتند می ترسیم که مادر او اگر بداند مانع شود از آوردن او بسوی ما بسبب آنکه شرط کرد بر برادر تو این امر را مطلب گفت ای قوم از برای من تدبیری است در این امر و در همان مجلس من کب طلبید و سوار شد و تنها عنان عزیمت بصوب مدینه معطوف گردانید و بسرعت تمام خود را رسانید .

و چون داخل شد شیبۀ الحمد را دید که با کودکان بازی میکرد و بنوری که خداوند در او ودیعه گذارده بود او را شناخت و حال آنکه بلند کرده بود سنگ عظیمی را و میگفت منم پسر هاشم معروف بعطایم پس چون عمش کلامش را شنید خوا بایند من کب خود را و ندا کرد که ای پسر برادر پیش من بیا پس شیبۀ بسوی او دوید و گفت کیستی تو که دلم بسوی تو مایل گردید و گمان دارم که یکی از اعمام من باشی گفت منم مطلب عموی تو و او را دزبر گرفت و می بوسید و میگريست . پس گفت ای فرزند می خواهی ترا بیرم بشهر پدر تو و عموی تو که خانه عزّت تست گفت بلی می خواهم پس مطلب سوار شد و شیبۀ را با خود سوار کرد و

بسوی مکه روان شد شیهه گفت ایعم من بسرعت برو که می ترسم خویشان مادرم مطلع شوند وشجاعان قبیله اوس و خزرج با ایشان موافقت نمایند و نگذارند که مرا بیرون بری مطلب گفت ای فرزند برادر غم مخور که حق تعالی کفایت شر ایشان کند.

و چون یهودان مطلع شدند که شیهه با عم خود مطلب تنها روانه مکه شده اند طمع کردند در قتل ایشان و یکی از رؤسای یهود که او را دحیه می گفتند پسری داشت لاطیه نام روزی بیرون آمد که با اطفال بازی کند شیهه استخوان شتری گرفت و بر سر او زد سرش بشکست گفت ای فرزند یهودیه اجلت نزدیک شده است و بزودی خانه های شما خراب خواهد شد.

و چون این خبر به پدر او رسید بغایت خشمناک گردید و این کینه علاوه کینه دیرینه ایشان شد پس باستماع این خبر ندا کرد در میان یهود که ای گروه یهودان آن پسر که از او می ترسیدید با عم خود تنها رفته است پس او را دریابید و هلاک کنید و از شرش ایمن شوید هفتاد نفر از یهود اسلحه بر خود راست کردند و از عقب ایشان روان شدند.

پس در شب چون صدای سم ستوران و لجامها و همهمه مردان ایشان بسمع مطلب رسید گفت ای فرزند برادر رسیدند بما آنها که از ایشان حذر میکردیم شیهه گفت راه را بگردان ایعم مطلب گفت نور تو چنین نوری است که راهنمایی آن کمر اهان خواهد کرد شیهه گفت روی مرا ببوشان که آن نور مخفی گردد پس مطلب جامه راسه ته کرد و بر روی شیهه آویخت آن نور باز ساطع بود و تفاوتی نکرد.

گفت ای فرزند برادر این نور خورشید جمال تو نور خدائی است بگل نمی توان آندود و کسی او را پنهان نمیتواند کرد ترا شانی بزرگ و قدری عظیم نزد حق تعالی هست و آن خداوندی که این نور را بتو عطا کرده است هر محذور را از تو دفع فرماید.

پس چون یهودان بایشان رسیدند شبیه با عم خود گفت مرا فرود آور تا قدرت الهی را بتو بنمایم چون بزمین رسید بر روی خاک بسجده افتاد و روی خود را بخاک مالید و گفت ای پروردگار نور و ظلمت و گرداننده هفت فلک بارفت و قسمت کننده روزیهای مرا مت سؤال میکنم از تو بحق شفیع روز جزا و نور بزرگواری که سپرده بما که رد نمائی از ما مکر دشمنان ما را .

هنوز دعای او تمام نشده بود که خیل یهود هفتاد نفر بودند بایشان رسیدند و در برابر ایشان صف کشیدند و بقدرت الهی مهابتی عظیم از شبیه و عم او برایشان مستولی شد پس واقف شدند و قدرت بر حرکت نداشتند .

پس گفت ابن دحیه لاطیه: ای فرزند هاشم صرف کن از ما این خطاب و کثرت جواب را زیرا که ما شك نداریم در تو ای پسر عبد مناف شمائید بزرگان نیکوکار ما بقصد ضرر شما نیامده ایم و لکن میخواهیم شبیه را برگردانیم بسوی مادرش که چراغ شهر و دیار ما است و مایه برکت و نعمت ما است .

شبیه گفت از شما بغیر از کینه و مکر نمی بینم پس چگونه محبت دارد دل های شما با ما و چون قدرت الهی بر شما ظاهر شده است این سخن را می گوئید و واگذار شبیه ایشانرا و رفت بسوی عم خود .

پس گفت مطلب ای پسر برادر بدرستی که از برای تو نزد حق تعالی شانی است و بوسید صورت او را و حرکت کردند و قوم یهود هم مراجعت کردند و لاطیه بآنها گفت آیا نمیدانید آنکه ایشان معدن سحر اند گفتند بلی گفت ای بنی اسرائیل ای امت کلیم الله بتحقیق سحر کرد این غلام شما را و عم او بیاید تا پیاده برگردیم و ایشان را دفع کنیم پس شمشیرهای آبدار را کشیدند و بجانب ایشان برگشتند و قصد کردند شبیه را پس چون نزدیک شدند مطلب گفت اکنون مطلب شما ظاهر و جهاد با شما واجب گردید پس قوس خود را که قوس حضرت اسمعیل بود گرفت و تیری بر او گذارد و انداخت بجانب یهود و کشت با آن عبد لاطیه را و تیری دیگر گرفت و انداخت مردی دیگر را کشت پس صیحه زدند تماماً و قصد مراجعت کردند

لاطیه گفت عار است بر شما رجوع از دونفر .

پس ایشان یکدفعه حمله آوردند و مطلب نام خدا را برد و با ایشان مجادله میکرد و شبیه میگرفت و خضوع و تضرع بدرگاز قادر ذوالجلال میکرد و گفتگوی بسیار وجدال زیاد فیما بین مطلب و لاطیه و یهود واقع شد که ذکرش تطویل بالا- طائل است ناگاه غباری ازدور پیدا شد و صدای شیخه اسبان و قعقه سلاح شجاعان بگوش ایشان رسید و چون بنزدیک آمدند مطلب دید که سلمی با پدر خود و چهار صد نفر از شجاعان اوس و خزرج بطلب شبیه آمدند .

و چون سلمی دید که یهودان با مطلب مشغول محاربه اند بانك زد برایشان که وای بر شما این چه کردار است پس لاطیه رو به زیمت گذارده مطلب گفت بکجا می- روی ای دشمن خدا و شمشیری زد او را بدو نیم کرد و شجاعان اوس و خزرج رو آوردند بر یهودان و احدی از ایشان بیرون نرفتند پس روگردانیدند از مطلب و او شمشیر برهنه در دست داشت و سلمی بر فرزند خود ترسید و قبیله خود را از قتال منع کرد و خطاب نمود که تو کیستی ای مطلب که میخواهی فرزند شیر را از مادر خود جدا کنی .

مطلب گفت من آنم که میخواهم شرف او را بر شرف و عزت او را بر عزت بیفزایم و بر او مهربان ترم از شما و امیدوارم که حق تعالی او را صاحب حرم و پیشوای امم کند منم عموی او مطلب .

پس سلمی گفت مر حبا خوش آمدی و چرا از من رخصت نه طلبیدی در بردن فرزند من و من شرط با پدر او کرده ام که چون فرزندی شود از من جدا نکند پس سلمی با فرزند خود شبیه گفت که ای فرزند گرامی اختیار با تست اگر می- خواهی با عم خود برو و اگر میخواهی با من مراجعت کن شبیه چون حرف مادر را شنید سر را ب زیر افکند و قطرات اشک فرو ریخت و گفت ای مادر مهربان از مخالفت تو ترسانم و مجاورت خانه خدا را خواهان اگر رخصت فرمائی میروم و اگر نه بر میگردم .

پس سلمی گریست و گفت خواهش ترا بر خواهش خودم اختیار کردم و به ضرورت درد مفارقت ترا بر خود گذاردم پس مرا فراموش مکن و خبرهای خود را از من باز مگیر و او را در بر گرفت و وداع کرد و با مطلب گفت ای فرزند عبد مناف امانتی که برادرت حضرت هاشم بمن سپرده بود بسوی تو تسلیم کردم پس او را محافظت نما و چون هنگام ترویج او شود زنی که مناسب او باشد در عزت و نجابت و شرف تحصیل کن.

مطلب گفت ای کریمه بزرگوار کرم کردی و احسان نمودی و تازنده ایم حق ترا فراموش نخواهیم کرد و سلمی گفت بگیرد ازین ثواب و خیل آنچه را می خواهید مطلب شکر گذاری کرد پس مطلب شیهه را ردیف خود نمود و بجانب مکه متوجه شد و چون آفتاب جمال شیهه الحمد از وادی مکه طالع گردید پر تو نور او بر کوه های مکه و کعبه تابید و آن روشنی موجب حیرت اهل مکه گردید و از خانه بیرون آمدند و شتافتند و چون مطلب را دیدند گفتند این کیست که با خود آورده گفت از برای مصلحت، بنده من است باین سبب شیهه را عبدالمطلب نامیدند پس او را به خانه آورد و مدتی امر او را مخفی میداشت و مردم از نور او تعجب مینمودند و نمی دانستند که او جد حضرت رسول الله ﷺ است.

پس امر او در میان قریش عظیم شد و در هر امر از او برکت می یافتند و در هر مصیبت و بلیه باو پناه میبردند و در هر قحط و شدت متوسل بنور حضرت رسول مختار ﷺ میشدند و حق تعالی دفع آن شداید را از آنها مینمود و آیات و معجزات و مناقب دلالات چند که دلالت بر نبوت میکرد از آن نور ظاهر میگردد.

بعد جناب شیخ ابوالحسن بکری علیه الرحمه گفت که حدیث کردند ما را از اشیاخ و اسلاف ما که روایت این حدیث شریف اند آنکه چون وارد شدند مطلب و شیهه بسوی حرم و بود میان دو چشم او نور حضرت رسول خدا ﷺ قریش تبرک می جستند باین نور پس هرگاه میرسید ایشانرا مصیبتی یا نازل میشد بآنها بلائی یا میرسید بایشان تنگی و قحطی توسل می جستند بنور حضرت رسول خدا ﷺ پس

رفع میفرمود حق تعالی این بلیه را از ایشان .

و از جمله واردات و بلاهای عظیمه و آیات عجیبه که ظاهر گردید از برای اهل مکه آن بود که از اصحاب فیل رسید و صاحب فیل ابرهه بن صباح ملک یمن و بعضی گفته اند ملک حبشه بود و اوست صاحب فیل آنچنانی که حق تعالی ذکر فرمود آنرا در کتاب عزیز خود که اهل مکه قریب بهلاکت بودند از آن و ابرهه قسم خورده بود آنکه آثار مکه را محو کند و کعبه را منهدم نماید و سنگهای آن را در دریای جدّه بیندازد و اساس کعبه را از بین ببرد پس خداوند بپیر کت عبدالمطلب جدّ حضرت رسول الله صلی الله علیه و آله رفع کرد شرّ او را از بیت الله و اهل آن .

گفت صاحب این حدیث شریف اما آنچه اجتماع کرده اند بر آن اصحاب حدیث و روایات آنست که نازل شدند جماعتی از اهل مکه بارض حبشه بجهت تجارت پس داخل شدند در معبدی از معابد نصاری و برافروختند در آنجا آتشی که طبع طعام کردند از برای خود و بعد کوچ کردند از آنجا و خاموش نکردند آتش را پس بادی وزید بآن آتش و سوخت جمیع آنچه در کنیسه ایشان بود و چون نصاری داخل آن معبد شدند گفتند فاعل این عمل کیست گفته شد تجاری چند از اعراب مکه .

پس این خبر را بنجاشی سلطان یمن یا سلطان حبشه رسانیدند والله اعلم گفت آن ملک نسوزانید معبد ما را مگر عرب و آتش غضب شدید در کانون دلش مشتعل گردید و گفت هر آینه میسوزانم معبد عرب را چنانکه سوزانیدند معبد ما را .

پس فرستاد وزیر خود را که ابرهه بن صباح بود با چهارصد فیل و صدهزار مرد شجاع غازی و امر کرد باو که برو بسوی کعبه عرب و خورد کن عمارت آنرا سنك سنك و بینداز آنرا در دریای جدّه و بقتل برسان مردان ایشان را و غارت کن اموال و ذریه ایشان را و وامگذار از برای ایشان مردی پس امر کرد منادی را که

ندا کند در لشکر او که باید بروند بسوی مکه و جمع شوند از هر طرف و مکان و مهیا سازند اسباب سفر را از زاد و راحله و آب و اسلحه و دواب و امر کرد ایشان را به حرکت .

گفت صاحب حدیث : پس حرکت کردند قوم و گردانید در مقدمه الجیش مردی را از اختیار دولت خود که مسمی باسود بن مقصود بود و امر کرد او را به پیش روی لشکر با بیست هزار سوار و گفت با سواران برو و نازل شو در کعبه و بگیر مردان و زنان ایشان را و احدی از ایشان را بقتل نرسان تا آنکه من بیایم زیرا قصد دارم که عذاب کنم بایشان عذاب شدیدی که عذاب نشده باشد بآن احدی از اهل عالم .

صاحب حدیث گوید که چنان اسود جیش خود را حرکت داد حرکت عنیف شدیدی که قطع کردند فیافي و صحراها و سهل و جبال را که قرار و آرام نگرفتند تا آنکه نازل شدند وادی مکه را پس چون شنیدند اهل مکه آنکه نازل گردید بایشان صاحب فیل جمع کردند اموال خود را و اهل و عیال و دواب خود را و قصد کردند که از مکه بیرون آیند و فرار نمایند از اصحاب فیل .

پس چون حضرت عبدالمطلب حالت ایشانرا مشاهده کرد فرمود ای قوم آیا این فعل از شما قبیح نیست و محمود است ؟ بدرستی که این عمل عار عظیمی است بر شما که از کعبه و معبد خود بیرون روید ایشان گفتند که ملک قسم یاد کرده است بمعبود خود که منهدم سازد کعبه را و بیندازد سنگهای آنرا در دریا و ذبح نماید اطفال اهل مکه را و قتل نماید رجال و اسیر نماید نساء ایشانرا پس واگذار مارا که بیرون رویم پیش از نزول ویل و عذاب .

پس حضرت عبدالمطلب گفت بدرستی که اصحاب فیل بکعبه نخواهند رسید زیرا که مانعی بزرگ هست که منع کند ایشانرا از تعرض بکعبه و خراب کردن آن، پس اگر شما هم التجا و پناه برید بکعبه و تمسك جوئید بآن بهتر است از برای شما تا فرار پس مطمئن نشد دلهای آنها بکلام آنحضرت و غالب بود برایشان

خوف و جزع و بیرون رفتند بفرار و پناه بردند بشعاب مکه و بعضی رو بجبال رفتند و بعضی سوار دریا شدند .

صاحب حدیث گوید گفتند اهل مکه چه چیز مانع است ترا از مرافقت کردن و فرار کردن با مردم ای عبدالمطلب گفت حیا میکنم از حق تعالی آنکه فرار کنم از بیت و حرم او پس بحق خدا که زایل نخواهم شد از مکان خودم و دور نمیشوم از خانه پروردگارم تا آنکه حکم بفرماید حق تعالی بآنچه خواهد .
گفت پس باقی نماند در این روز بمکه مگر حضرت عبدالمطلب و اقارب او و ایشان ایمن نبودند بر نفوس خود پس چون نظر کرد بکعبه که اغلب خانه‌های او خالی بود گفت :

«اللهم انت انیس المستوحشین و لا وحشة معک فالبيت یتک و الحرم حر مک و الدار دارک و نحن جیرانک تمنع عنه من تشاء و رب الدار اولی به» .
پس توقف کرد اسود بن مقصود بمکه تا وارد گردید بر او ابرهه ابن الصباح و با او بود بقیه جیش که چهارصد فیل و اهل آنها اند پس مکدر و آلوده کردند آنها را و چرانیدند مراعی را و مسدود کردند راهها را و گرفتند زمین‌ها را و غالب شد بر ایشان عطش و کرسنگی بسبب کثرت لشکر و شکایت کردند نزد ابرهه گفت بروید بسوی مکه بسرعت .

پس تزلزل کردند باطلح و گرفتند جمیع مواشی اهل مکه را و حضرت عبدالمطلب را هشتاد ناقة سرخ بود گرفتند آنها را قوم ابرهه و اصحاب فیل و قسمت کردند میان خود و بعضی از شترداران پیشی گرفتند و آنحضرت را خبر دادند گفت الحمد لله این شتران مال خدا بود و از برای ضیافت اهل بیت و زوار و حجاج آن پس اگر آنها را واگذارد باصحاب فیل مال اوست و اگر برگردانید بسوی ما پس احسان اوست آنها عاریه بودند در نزد ما .

پس بدرستی که حضرت عبدالمطلب پوشید پیراهان خود را و بدوش گرفت ردای لوی بن غالب را و بر کمر بست کمر بند حضرت خلیل الرحمن علیه السلام جد خود را

و بدوش انداخت کمان حضرت اسماعیل را و سوار شد بر مرکب خود و عزم کرد بر خروج .

پس آمدند اقارب آنحضرت و گفتند بکجا اراده داری فرمود بسوی این مرد ظالمی که گرفته است مال خدای عزوجل را و متعرض است از برای بیحرمتی حرم حق تعالی، اقاربش گفتند ما طاقت نداریم ترا راه دهیم که بروی بسوی او زیرا که این مرد ظالم مثل دریائی است که هر کس داخل آن بشود غرق میشود و تو چنگ تمسک زده به پروردگار کعبه و ما دست توسل زده ایم بتو و راضی شده ایم از برای خود بآنچه راضی شده تواز برای خودت اما بیرون رفتن از حرم بسوی شریترین امم را ما مصلحت نمیدانیم از برای تو .

آنحضرت فرمود ای قوم عن میدانم از فضل پروردگار خودم آنچه را شما نمیدانید پس مرا راه دهید بدرستی که من زود باشد که مراجعت کنم بسوی شما پس دست برداشتند از آنحضرت و رفت و راند مرکب خود را مثل باد و زنده پس چون نزدیک شد بقوم نظر کردند اصحاب فیل بسوی او از دور مثل ماه وقتی ظاهر میشود و مانند صبح وقتی که طلوع میکند .

پس چون نظر کردند به او از نزدیک مبهوت و بیخود شدند در جمال او و آمدند در حالیکه حق تعالی حبس کرد دستهای ایشان را از آنحضرت و گفتند کیستی تو ای مرد نیکو طلعت ملیح منظر کیستی تو ای صاحب نور ساطع و ضیاء درخشنده لامع پس اگر از این بلد مکه هستی مسئلت می کنیم از تو آنکه بر گردی از نزدیکی ما بجهت شفقت و مهربانی ما بر تو .

آنحضرت فرمود من قصد دارم ملاقات ملک شما را گفتند ملک ما قسم یاد کرده است بمعبود خود آنکه باقی نگذارد از قوم تو احدی را حضرت عبدالمطلب گفت من بقصد ملاقات او آمده ام پس درین حال ناله کردند قوم و بعضی بیعضی گفتند مانند دیدیم مثل این مرد در جمال و کمال مگر آنکه ناقص العقل است هر چه میگوئیم که ملک ما قسم یاد کرده است بمعبود خود آنکه باقی نگذارد احدی از اهل این بلد را او

میگوید لاعلاج باید اورا به بینم گفتند راه بدهید اورا برود .

پس آنحضرت رفت بقصد ملك و رسانیدند خبر اورا بسوی ملك خود و گفتند مردی آمده است که صفت او چنین و چنین است از اهل مکه و فزع و جزعی نمیکند پس ملك گفت اورا نزد من آورید پس بحق دین و عقیده خودم که اگر اهل ارض سؤال کنند مرا قبول نخواهم کرد در حق او جزبندی را ، بعد بحضرت عبدالمطلب رو آوردند که ببرند اورا فرمود من خودم میروم بسوی ملك و امر کرد ملك بقوم خود که معجزه نمایند شمشیرهای خود را و برس خود گذارد تاج خود را و بست عمامه خود را بدو طرف خود و امر کرد سیّاس فیل را آنکه حاضر سازد اورا .

پس فیل را آورد و اسم آن مذموم بود و بسته بودند برس او دوشاخ از آهن که اگر بکوه بلند میزد خورد میکرد آنرا و بر خرطوم او دو شمشیر هندی بسته بودند و تعلیم حرب باو داده بودند و فیلان از عقب او ایستاده بود پس گفت ملك هر وقت اشارت کنم بسوی شما در نزد داخل شدن این مگّی پس رها کنید فیل را بر او تا هلاک کند و بشکند اورا .

پس داخل شد حضرت عبدالمطلب برایشان و حال آنکه ایشان صفوف آراسته بودند و نظر میکردند بملك که چه حکم کند در حق او و مبهوت شده بودند و آن حضرت التفات نمیفرمود باحدی از ایشان تا آنکه گذشت از اصحاب فیل پس امر کرد ملك به رها کردن فیل و آنها رها کردند آنرا .

پس چون فیل نزدیک بحضرت عبدالمطلب رسید میل کرد بزمین و دوزانوی خود را بزمین گذارد و حدّت و شدّت اوسا کن شد و حال آنکه دأب سابق فیل آن بود که هر وقت سیّاس او حاضر میشد و امر میکرد اورا بر قتال و رها می کرد او را چشمهای اوسرخ میشد و خرطوم بر زمین میزد با دو شمشیر که در آن بسته بودند و چون بآنحضرت رسید ساکن شد و هیچ حرکتی نکرد .

پس تعجب کردند ملك و اصحاب او از حالت فیل و انداخت حق تعالی در قلب

او رعب و خوفی و جزع و فرعی و مرتعش شد اعضای او و نرم شد قلب او پس اقبال کرد بحضرت عبدالمطلب تا آنکه نشانید او را بجانب خود و رفق و مهربانی کرد بآنحضرت و رو کرد به اسود ابن مقصود که چه مطلب دارد این مرد مکی تا برآورم حاجت او را و حال آنکه سابق قسم خورده بود بهلاک او .

بعد ملك گفت بآنحضرت که کیستی تو واسم تو چه چیز است پس خوشروتر و نیکو خوتر از تو من ندیده‌ام و تراست آنچه سؤال کنی از من اگرچه سؤال کنی مراجعت کردن از بلد خود که هر آینه اطاعت میکنم پس حضرت عبدالمطلب عليه السلام گفت سؤالی ندارم من از تو در آنچه گفتی مگر آنکه قوم تو غارت کرده‌اند هشتاد شتر مرا و آنها را از برای حجاج مهیا کرده بودم که از اطراف و نواحی قصد ما را مینمایند اگر میل داری که پس بدهی بمن بده .

پس امر کرد ملك رجال خود را بآوردن شتران مذکور و آوردند و تسلیم کردند بعد ملك گفت آیا مطلب دیگر داری گفت حضرت عبدالمطلب ایملك مطلبی غیر این ندارم .

ملك گفت چرا سؤال نه میکنی از من در امر بلد خود مکه زیرا که من قسم خورده‌ام که منهدم سازم کعبه شما را و بکشم مردان شما را لکن بسبب عظم قدر تو در نزد ما اگر بخواهی و طلب نمائی درین باب قبول میکنم مسئلت ترا حضرت عبدالمطلب فرمود مسئلت نمی‌کنم ترا در امری از امور مکه ، ملك گفت بچه سبب فرمود بجهت آنکه از برای مکه مانعی هست غیر از من که منع کند شما را از آن .

ملك گفت یا عبدالمطلب بدانکه من بعقب تو میفرستم جنود و لشکر و رجال خود را پس خراب میکنند مکه و نواحی آنرا و بقتل میرسانند ساکنان آنرا آنحضرت فرمود اگر قدرت داری بکن . صاحب حدیث گوید :

پس منصرف شد حضرت عبدالمطلب و گذشت بر فیل مذموم و چون نظر کرد فیل بسوی آنحضرت سجده کرد از برای او پس برخواستند وزراء و حجاب بسلامت ملك در امر حضرت عبدالمطلب که چگونه رها کرد او را .

ملك گفت بایشان شما را چه میشود ملامت نکنید مرا آیا ندیدید چگونه فیل سجده کرد او را در حضور من، بخدا قسم است که واقع شد در قلب من از برای این مرد هیبت عظیمی و لکن مشورت میکنم باشما در این امر گفتند قوم که چاره نیست از برای ما مگر آنکه حرکت کنیم بسوی مکه و خراب کنیم کعبه را و بیندازیم سنگهای آنرا در بحر جدّه.

پس درین حال امر کرد ملك بجمع کردن جیوش و رفتن از اطراف بسوی مکه بغلبه و چون حضرت عبدالمطلب با ناقه‌های خود بمکه رسید اقارب او بیرون آمدند و بنی اعمام او و تهنیت کردند آن حضرت را بسلامت و حال آنکه مایوس بودند از مراجعت او پس فرحناك شدند و چسبیدند باو و میبوسیدند دستهای آن حضرت را و میگفتند حمد خداوندی را که حفظ و حمایت فرمود ترا باین نور حسن پس سؤال کردند آن حضرت را از امر جیش و خبر داد ایشان را بقصه ایشان و خبر فیل.

عرض کردند ما را بچه مأمور میفرمائی فرمود ای قوم بیرون بروید از مکه بسوی جبل ابوقیس تا آنکه نافذ و جاری شود حکم و مشیت حق تعالی در حق این طایفه پس بیرون رفتند قوم با اولاد و نساء و دواب و بیرون رفت حضرت عبدالمطلب و بنی اعمام و برادران و اقارب او و بیرون آورد مفاتیح کعبه را بسوی کوه ابوقیس و حرکت میکرد با ایشان بسوی صفا و دعا میکرد و گریه و زاری مینمود و متوسط میشد بنور حضرت محمدی ﷺ و میگفت:

(یا رب یا رب الیک المهرب وانت المطلب استلک بالکعبة العلیا ذات الحجج و الموقوف العظیم المقرب یا رب ارم الأعدای بسهام العطب حتی یكونوا کالحصید المنقلب).

بعد از صفا رجوع کرد بسوی باب کعبه آمد و گرفت حلقه کعبه را و میگفت

لاهم ان المرء یمنع رحله فامنع رجالک

لا یقلبن صلیبهم و محالهم عدوا محالک

ان كنت تاركهم و كسبتنا فأمر ما بدالك
جروا جميع بلادهم و الفيل كى يسبو عيالك
عمدوا حماك بكيدهم جهلا و ما رقبوا جلالك
فانصر على آل الصليب و عابديه اليوم آلك

و نیز این اشعار را می خواند :

یا رب لا ارجو لهم سواکا یا رب فامنع منهم حماکا
ان عدو الییت من عاداکا امنعهم ان یخربوا قراکا
وناگاه هاتفی آواز داد که صوت او شنیده شد و شخص او دیده نشد و گفت
اجابت شد دعای تو و بنهایت رسید مسرت تو بجهت اکرام و تعظیم آن نوری که
در وجه تست .

پس آنحضرت نگاه کرد در یمین و شمال خود و ندید احدی را بعد آنحضرت
فرمود از برای کسانی که با او بودند در حالیکه ایشان بر جبل ابوقبیس بودند و
پیریشان کرده بودند موهای خود را و تضرع و ابتهاج در دعا مینمودند و طلب بشارت
میکردند باجابت دعای خود که بشارت باد شما را زیرا که من دیدم این نوری
که در صورت منست مرتفع و بلند گردید و این نور مبارک رفع میکند بلیه که بر
شما نازل شده است .

پس فرحناك شدند قوم و تضرع کردند بسوی حق تعالی و در این حال ناگاه
نزدیک شد بایشان غبار قوم فیل و نزدیک شدند صفوف آنها و ظاهر شد بر قهای سنان
ایشان بعد مرتفع شد غبار از فیل و نظر کردند بسوی آن مثل يك كوه عظیمی که
پوشیده بودند آنرا در آهن و زینت کرده بودند آنرا بزینتها ، پس شدت یافت فلق
و اضطراب ایشان و ریخت اشکهای ایشان و حضرت عبدالمطلب دعا و تضرع نمود پس
قسم بخداوند که تمام نشد دعا و تضرع او مگر آنکه فیل بایستاد در مکان خود و
حرکت نمیکرد .

پس ناله کرد فیلبان و زجر کرد او را سایس او و التفات نکرد بسوی ایشان

پس لشکریان نیز توقف کردند و وحشت بهم رسانیدند پس اسود بن مقصود گفت چه خبر است گفتند فیل ایستاده است و نمیرود گفت بفیلان بزن او را پس زدند آن را و ثابت بود و اصلاً حرکت نکرد و این باعث تعجب ایشان شد بعد امر کردند آنکه سرفیل را برگردانند و چون برگردانیدند بطور هروله مراجعت کرد بعد امر کرد که برگردانند آنرا چون برگشت باز واقف شد.

پس اسود بن مقصود گفت سحر کردند فیل شما را بعد فرستاد بسوی ملک و خبر داد او را به حکایت فیل پس فرستاد ابرهه بسوی ابن مقصود و گفت تجربه کرده مثل بی تجربه نیست بفرست بسوی قوم رسولی از جانب خود و طلب صلح کن و حکایت فیل را بایشان خبر ده تا باعث طمع ایشان در شما نشود و طلب کن از ایشان مردان بعوض و عدد آنچه کشته شده است از ما و آنچه از اسباب کنیسه و معبد ما را فاسد کرده اند تلافی نمایند آنوقت ما مراجعت می کنیم.

پس چون رسول ابرهه آمد بسوی اسود و اسم او حناطه حمیری بود و مردی بود که به تنهایی لشکر شکن بود و صاحب خلقت و هیأت مهیب بود پس اسود باو گفت آیا تو رسالت می کنی بسوی ایشان بلکه این صلح بدست تو باشد؟ حناطه قبول کرد و گفت من میروم بسوی ایشان اگر صلح کردند با ما فبها و اگر نه می آورم سرهای آنها را پس رفت بسوی ایشان با حالت عجب بشجاعت خود و پرسید از بزرگ طایفه قریش، گفتند حضرت عبدالمطلب است و آن حضرت یافت که رسول قوم است.

و چون حناطه دید آنحضرت را وحشت و حیرت بهم رسانید، آنحضرت فرمود برای چه آمده گفت ای مولای من ابرهه یافته است فضل شما را و بخشید بشما حرم و بیت را و فرستاد بسوی شما آنکه دیه بدهید خون مقتولین او را یا عوض بده بعد آنها بعد قیمت اسباب کنیسه و معبد ایشان را هم رد کنید تا مراجعت نماید از بلند شما.

پس حضرت عبدالمطلب فرمود آیا شخص صحیح بعوض مریض و سقیم گرفته

میشود، همیشه شیوه و شیمة ما امانت و صیانت و حفظ نفوس خود است از مظالم عباد و پیش من بصاحب شما عرض کردم که این بیت را پروردگار نیست که منع میکند آفات را از آن پس قسم بخدا که آنچه اجتماع کرده‌اید از مردان و لشکریان در نزد من عظمی ندارد پس صاحب تو میخواهد بماند و اگر میخواهد برود رفته باشد.

پس چون حناطه شنید کلام آنحضرت را غضبناك شد و خواست حضرت عبدالمطلب را بکشد و آنحضرت از حالات و آثار غیظی که در صورت او پدید آمده بود یافت و مهلت نداد او را پس سینه و شال حناطه را گرفت و او را بر زمین زد و قسم بعزت پروردگار خود خورد که اگر رسول نبودی میکشتم ترا پیش از آنکه بیاید صاحب تو، پس مراجعت کرد حناطه بسوی اسود و خبر داد او را بحکایت خود. بعد گفت بدانکه این قوم عرب غلیان دارد خونشان رای من اینست که بعد از این رسول بسوی آنها نفرستی و بدانکه مکه خالی است از اهل آن پس سرعت کنید در غنیمت و غارت، پس امر کرد لشکریان را بغارت پیوت و چون بجانب حرم آمدند و نزدیک بیت شدند، آمد امر و حکم پروردگار بطوریکه شاعر نبودند و ناگاه بر خوردند با فواجی از مرغان مثل ابری مترادف بعضی عقب بعضی و آنها مانند خطایف بودند که هر مرغی از آنها حامل بودند بر سه سنك: يك سنك در منقار و دوسنك میان دو پای آنها بقدر عدس.

و هر آینه اوج گرفتند طیور مذکور و بلند شدند و کشیدند بالای سر لشکر و متفرق شدند بطول و عرض لشکر و چون قوم فیل دیدند آنها را پرسیدند و گفتند که اینها از چه جنس طیورند که مثل آنها تا حال ندیده ایم اسود گفت بر شما خوفی نیست زیرا که مرغان رزق خود را میگیرند از برای جوجه و اطفال خود.

بعد اسود گفت کمان و تیر مرا بیاورید تا آنها را بر گردانم از شما پس گرفت کمان خود را و قصد انداختن تیر نمود که ناله کردند طیور مذکور و طلب اذن نمودند از پروردگار در هلاك قوم پس چون تمام شد ناله آنها باز شد ابواب آسمان

و ناگاه ندا رسید که ای طيور مطیعه پروردگار مشغول شويد با آنچه مأمور شده ايد
 بآن پس بتحقیق شدید شد غضب حضرت جبّار بر کفّار و گشودند مرغان دهان
 خود را و اول سنگریزه که نزول کرد بر سر حناطه خورد از بیضه راس او تا بسر او
 تا بحلقوم و نازل شد تا بسینه و بیرون آمد از دبر و مقعد او و نزول کرد بارض و فرو
 رفت بزمین .

پس حناطه در غلطید و متفرّق شدند قوم فیل از یمین و شمال و مرغان از عقب
 ایشان باعث بودند در حرکت تامی انداختند بهر مردی ریگی بر سر او که از دبر
 او بیرون میرفت و منع ورد نمیکرد آن سنک را جوشن و حدیدی .

و بدرستی که ابرهه چون دید مرغان و فعل آنها را دانست که مقهور و مغلوب
 شدند پس رو کرد بفرار و گریخت و اما اسود چون دید این حکایت را ناگاه بر-
 خورد به مرغی که انداخت بر او ریگی و واقع شد در دهان او و بیرون آمد از دبرش
 و مرغی دیگر آمد و زد سنگی بر فرق سر او که از پشت او در آمد و بر رو در افتاد .
 و عجب تر از اینها آن بود که مردی از حضرموت بر اداری داشت و خواست
 از او که به همراه او بیاید ابا و امتناع نمود که من متعرض بیت الله نمیشوم پس چون
 نزول کرد بر ایشان بلا، بیرون آمد بعزم فرار و مرغی بعقب او رفت پس چون آن مرد
 بپیرادر خود رسید تعریف میکرد عذابى را که از حق تعالی نزول کرد بقوم فیل
 و ناگاه سر بالا کرد و بر خورد بمرغی که انداخت باو ریگی که بفرق سر او فرود
 آمد و بیرون رفت از دُبر او .

و اما ابرهه پس حرکت میکرد بر اسب خود بجدّ و اجتهاد شدید رو بفرار
 که ناگاه افتاد دست راست او که متحیر گردید در امر خود بعد ساقط گردید دست
 چپ او بعد پای راست او بعد پای چپ او پس آمد بمنزل خود و حکایت میکرد از
 برای قوم خود آنچه نزول کرد بر ایشان و تمام نشده بود حدیث او که ناگاه سر او
 افتاد، اینست آنچه نازل گردید بر قوم فیل از برکت نور حضرت ﷺ .

و اما حضرت عبدالمطلب و همراهان قوم او برپا ایستاده بودند در ابتهال و

دعا و تضرع که ناگاه مستجاب شد دعای ایشان بپرکت حضرت رسول خدا و در دعای خود می گفتند (اللهم بپرکت هذا النور السدی وهبتنا اجعل لنا من کل هم فرجا وانصرنا علی اعدائنا) .

پس نظر کردند هیکلهای دشمنان خود را که افتاده است بر روی زمین و فیل آنها پشت کرده بود بفرار و اما اهل مکه که فرار کرده بودند از اصحاب فیل چون شنیدند عذابی را که بر آنها نازل شد مراجعت کردند در کمال فرح و سرور و چند روز اقامه کردند از برای نقل و حمل اسباب و رحال خود و سعادت و سرور ایشان بپرکت حضرت رسول خدا ﷺ .

پس صاحب حدیث گوید در باب زمزم آنکه حضرت عبدالمطلب روزی در حجر اسماعیل خفته بود ناگاه آمد او را منادی و گفت حفر کن طیبه را آنحضرت گویند گفتم طیبه کدام است پس غایب شد از من تا فردا که بازخفتم در آن مکان ناگاه هاتفی گفت حفر کن بره را پس گفتم بره کدام است غایب شد از من پس خفتم روز ثالث در آنجا باز هاتفی گفت حفر کن مضونه را و غایب شد از من و آمد مرا در روز رابع و گفت حفر کن زمزم را گفتم زمزم کدام است گفت آنستکه خشك نمیشود هرگز و مضموم نیست و سیراب می کند حبیب اعظم را در نزد قریه نمل .

پس چون دلالت کرد او را هاتف بر موضع زمزم گرفت عبدالمطلب با ولد خود حادث کلنکی و آنروز بجز او پسری نداشت چون ظاهر شد از برای اوبناء و قریش اطلاع یافتند بر آن گفتند بآنحضرت که این چاه زمزم است و چاه پدر ما حضرت اسمعیل (علیه السلام) است و ما قریش در آن شریک میباشیم آنحضرت گفت اگر چنین است نمیکنم من زیرا این امریست که من مخصوص شدهام بآن نه شما پس قریش مشورت کردند فیما بین خود بر آنکه قرار دهند میانه خود حکمی و آن سعید بن خثمه بود که در اطراف شام بود .

پس بیرون آمدند تا وقتی که رسیدند بمقارّه بی آب و گیاهی میانه حجاز و

شام خستگی و عطش شدیدی بایشان رسید و آب نمی یافتند قریش بحضرت عبد -
المطلب گفتند تو چه میکنی گفت هریک از شما حفر کنید چاهی از برای خود پس
آنها مشغول بحفر شدند و آنحضرت سوار شد بر مرکب خود و حرکت کرد که ناگاه
جوشید آب از زیر پای مرکب آنحضرت .

آنحضرت تکبیر گفت و اصحاب آنحضرت تکبیر گفتند و شرب کردند تمامی
و پر کردند مشکهای خود را و قسم خوردند که مخالفت نکنند آنحضرت را در
زمزم و گفتند خداوندی که سیراب کرد او را درین بیابان بی آب همان عطا کرده
است باو زمزم را پس همگی برگشتند و تمکین کردند او را از حفر زمزم .

پس چون اقدام کرد بر حفر آن یافت دو غزال از طلا و این دو ظرف طلا را
دفن کرده بودند طایفه جرهم و یافت شمشیرهای بسیار و زرههای بسیار پس طلب
کردند قریش نصیب خود را از آنحضرت فرمود بشتابید بسوی کسیکه انصاف دهد
میان ما پس رجوع می کنیم بقداح و قرعه پس میگرددانیم از برای کعبه دو قدح
واز برای من دو قدح و از برای شما دو قدح پس کسیکه بیرون آمد دو قدح او این
اسباب از برای اوست گفتند انصاف دادی .

پس آنحضرت گردانید دو قدح اصرار از برای کعبه و دو قدح سیاه را از
برای خودش و دو قدح سفید را از برای قریش پس داد بصاحب قداح و اجرت او را
داد و او عبد هبل بود و هبل بقی بود در مکه پس دست زد او بدو قدح و بیرون آمد
دو قدح اصرار بر دو ظرف طلا و بیرون آمد دو قدح سیاه بر شمشیرها و درعها از برای
حضرت عبدالمطلب و تخلف کرد دو قدح سفید قریش .

پس آنحضرت اسیاف و دروع را برداشت و دو ظرف از طلا را بر باب کعبه
گذاشت و برپا داشت سقایت زمزم را از برای حاج و در مکه نبود کسیکه حسادت
ورزد و ضدیت کند حضرت عبدالمطلب را مگر یکمرد و او عدی بن نوفل بود که
صاحب مناعت و بسط ید بود و قبل از وجود حضرت عبدالمطلب او در مکه مشارالیه
بود .

پس چون آنحضرت بمکه آمد و بزرگ کردند او را اهل مکه برخود، عظیم و دشوار شد این امر بر عدی بن نوفل بجهت آنکه میل کردند مردم بسوی آنحضرت و بر او گران آمد پس در بعضی از روزها گفتگو کردند با یکدیگر و خصومت واقع شد.

پس عدی گفت ای عبدالمطلب دانسته باش آنچه ما بتو عطا کردیم و مغرور نسازد عطای ما ترا زیرا که تو یکی از غلامان قوم خودت قریش می باشی و اولادی و معاونی نداری پس بچه چیز تو اظهار برتری میکنی بر ما و حال آنکه تو در یثرب تنها بودی تا آنکه آورد ترا عم تو مطلب بسوی ما و مقدم داشت ترا بر ما پس تو صاحب سخن شدی یعنی زبان تو دراز شده است بر ما.

پس غضبناک گردید عبدالمطلب از سخن عدی بن نوفل و فرمود ویل باد ترا سرزنش میکنی مرا بکمی اولاد از برای خداوند من است بر من عهد و میثاق لازم که اگر عطا فرماید بمن ده اولاد ذکور یا زیاد فرماید بر آن هر آینه نحر و ذبیح میکنم یکی از ایشان را بجهت اکرام و اجلال حق خداوند خود بر من و وفاء کردن بحق او، پروردگارا پس بسیار کن عیال مرا و بشماتت نینداز اعداء خود را در من توئی فرد صمد و نمی بینم مثلاً، تو هر گز.

پس رفت آن حضرت و شروع در نکاح زنان و تزویج دختران بسبب حرص بر اولاد کرد بعد تزویج نمود به شش نفر زن پس مرزوق گردید از ایشان بده نفر اولاد هر زنی که میگرفت آنحضرت بحسب مناسبت صاحب حسن و جمال بود و عزیز ترین آنها منعه دختر حباب کلاییه بود و طلیقه بنت خندف و اسم او سمراء بود و هاجره خزاعیه بود و سعدی بنت حبیب کلاییه بود و هاله بنت وهب بود و فاطمه بنت عمرو المخزومیه.

اما از منعه تولد یافت غیداق و اسم او حجل بود و بسبب مروت او نامیده شد بغیداق و بذل کرد مال خود را و اما از سمراء متولد شد ابولهب و اسمش عبد - العزی و اما از سعدی متولد شد دو پسر یکی ضرار و ثانی عباس و از فاطمه متولد

شد دو پسر یکی عبد مناف و نامیده شد با بوطالب و دیگری عبدالله پدر حضرت رسول خدا ﷺ و او کوچک‌ترین اولاد آنحضرت بود و در صورت و غره ناضیه او نور حضرت رسول خدا ﷺ بود پس اولاد عشره حضرت عبدالمطلب حارث و ابو لهب و عباس و ضرار و حمزه و مقوم و حجل و زبیر و ابوطالب و عبدالله اند.

و آنحضرت قیام و اجتهاد داشت در خدمت کعبه و شبی خفته بود قریب بجدار کعبه پس رؤیائی دید که از هول و رعب بیدار شد دامان کشان رفت تا آنکه واقف شد بجماعتی در حالیکه مرتعش الاعضاء و خائف بود آنجماعت گفتند چه می شود ترا یا ابا الحارث، فرمود در خواب دیدم که بیرون آمد از پشت من سلسله بیضاء ورشته باضیائی که نزدیکست روشنائی و ضیائش محو کند دیده‌ها را و این رشته چهار طرف دارد که یکطرفش بمشرق رسید و یکطرف آن بمغرب و یک طرفش غوص نمود در تحت الثری و یکطرفش رسید بعنان آسمان پس دیدم که در زیر این سلسله دو شخص با عظمت و بهاء اند.

پس گفتم به یکی از ایشان که کیستی تو گفت من حضرت نوح پیغمبر پروردگار عالمیانم و بدیگری گفتم کیستی تو گفت منم حضرت ابراهیم خلیل الرحمن آمده ایم ما که پناه بجوئیم بسایه این شجره، پس طوبی باد از برای کسیکه در ظل این درخت درآید و ویل باد از برای کسیکه دوری بجوید از آن.

پس از خواب برآمدم با فرع و رعب پس حضرات کاهنان گفتند یا ابا الحارث این واقعه بشارتست از برای تو و خیری است که میرسد بتو که نیست از برای احدی در آن نصیبی و اگر راست باشد رؤیای تو هر آینه بیرون می آید از پشت تو کسیکه دعوت میکند اهل مشرق و مغرب را و می باشد رحمت بر قومی و عذاب بر قومی دیگر.

پس مراجعت فرمود حضرت عبدالمطلب با فرح و سرور تمام و در نفس خود گفت کاشکی دانستمی که آن کیست که میگیرد این نور مقدس را از فرزند من و آنحضرت هر روز بیرون میرفت به تنهائی از برای صید و حوش و طیور پس روزی عطش بر آنحضرت غالب آمد و نظر میکرد دید آب صافی در سنگ معینی و شرب نمود

از آن و یافت آن آب را سردتر از برف و شیرین تر از عسل و رو آورد همان وقت و مباشرت نمود با زوجه خود فاطمه بنت عمرو پس حامله شد بحضرت عبدالله پدر حضرت رسول خدا ﷺ و منتقل گردید نور آنچنانیکه در صورت او میبود بزوجه او فاطمه .

پس زمان چندانی نگذشت که متولد گردید حضرت عبدالله پدر حضرت رسول خدا ﷺ و منتقل گردید آن نور عزیز مبارك بسوی او و چون تولد یافت ساطع گردید نور مبارك در غره او تا آنکه ملحق گردید بعنان آسمان و چون حضرت عبدالمطلب نظر کرد بآن فرحناك گردید بشدت و مخفی داشت مولد فرزند گرام خود را از حضرات کاهنان و علماء یهود .

اما کاهنان بسیار عظیم بود این امر بر ایشان بسبب باطل شدن امر کهنات آنها .

و اما اخبار یهود پس دژ نزد ایشان بود یکجبه سفیدی از حضرت یحیی پیغمبر پسر زکریا که شهید شد و این جبه در خون آنحضرت منغمس شده بود و خورش خشك شده بود و در کتب ایشان ثبت بود که هر وقت منقطر شود از این جبه يك قطره از خون قریب است بیرون آمدن صاحب سیف مسلول یعنی حضرت رسول صلی الله علیه و آله پس نظر کردند بآن جبه دیدند که خورش تر شده است و منقطر است از آن پس دانستند که وقت خروج آنحضرت نزدیک است لهذا غمناك شدند بشدت از آن و فرستادند بسوی مکه مردانی از خود که استخبار نمایند از این خبر و مولد آنحضرت .

و حضرت عبدالله بزرگ میشد در روزی بقدر یکسال اولاد مردم و زیارت میکردند آنحضرت را مردم و تعجب میکردند از حسن و جمال و انوار او و گفته شده است آنکه رسید بحضرت عبدالله در زمان او آنچه رسید بحضرت یوسف صدیق در زمان او و این صدمات از حضرات یهود اما یوسف از برادران او بود و جاری گردید امور عظیمه بر آنحضرت و احوال و خطرات جسیمه .

پس چون عدد اولاد ذکور حضرت عبدالمطلب بده رسید بعد از اینکه متولد شده بود حارث و تجاوز کرد از عشره متذکر گردید آنحضرت نذر وعهد خود را که کرده بود که اگر اولاد ذکور من بیازده برسد هر آینه قربانی خواهم کرد یکی از ایشان را طلبا لوجه الله و تقربا الیه .

پس جمع کرد آن حضرت اولاد خود را پیش روی خود و طعامی از برای ایشان طبخ نمود و تمامی را دور آن جمع نمود و غمناک بود بجهت این عهد بشدت بعد گفت ای ولدان من بدرستیکه شما میدانید آنکه تمامی شما در نزد من در یک منزلت و مرتبه میباشید و شما بمنزلۀ مردمک از دیده من و بمنزله روح از جسد من هستید و اگر خاری در پای یکی از شما بخلد غمناک میشوم من .

ولکن حق خداوند واجبتر است از حق شما و منزلت حق سبحانه و تعالی عظیمتر است از منزلت شما در نزد من و بتحقیق معاهده و نذر کردم از برای پروردگار بآنکه هر وقت روزی دهد مرا یازده اولاد ذکور، نحر و ذبیح کنم یکی را بجهت قربانی او و الحال عطا فرموده است مرا آنچه سؤال کرده ام و باقی مانده است بر من معاهده من و بتحقیق جمع کردم شما را از برای مشورت در این کار پس شما چه میگوئید .

اولاد آن حضرت نظر کردند بیکدیگر در حالت سکوت و اول کسیکه تکلم کرد از ایشان حضرت عبدالله پدر حضرت رسول الله ﷺ بود که کوچکتر اولاد او بود گفت ای پدر توئی حاکم بر ما و مائیم اولاد تو و در دست تو و مطیع تو و حال آنکه حق خداوند واجبتر است از حق ما و امر او واجبتر است از امر ما و ما طایع و صابریم بر حکم حق تعالی و حکم تو و بتحقیق راضی هستیم بامر خداوند و امر تو و پناه میبریم بخداوند از مخالفت کردن تو .

پس حضرت عبدالمطلب شکر کرد عبدالله را در مخالفت و اطاعت او و حال آنکه سن آنحضرت آنوقت یازده سال بود و آنحضرت از استماع کلام او در گریه شد بشدت تا آنکه ترشد محاسن او از اشکهای چشم او بعد فرمود ای فرزندان

من شما چه میگوئید گفتند شنیدیم قول ترا و اطاعت کردیم بکن آنچه رأی داری و اگر بسوزانی ما را بالتمام مخالفت نخواهیم نمود چه رسد بآنکه یکی از ما را قصد کنی، پس آنحضرت ایشان را نیز شکر کرد و مدح کرد بزمقالت ایشان .

بعد فرمود ای فرزندان بروید بنزد مادران خود و خبر دهید ایشانرا بآنچه گفتیم بشما و بگوئید بایشان که غسل دهند و سرمه در چشمهای شما نمایند و مطیب و معطر کنند و لباس فاخر بپوشانند بشما و وداع نمائید شما ایشان را وداع کردن کسی که رجوع نمیکند هر گز .

پس متفرق شدند آنها بسوی امهات خود و حکایت کردند بایشان قول پدر خود را پس بسبب این قول چشمها گریان گردید و قلبها محزون .

صاحب حدیث گوید که حضرت عبدالمطلب شب بروز آورد درین شب با هم و غم که طعامی نخورد و شرابی نیاشامید و چشم برهم نگذارد تا طلوع کرد صبح پس پوشید فاخر تر ثیاب و لباس خود را و رداء حضرت آدم را بدوش گرفت و نعلین حضرت شیث را به پا کرد و در دست نمود خاتم حضرت نوح را ﷺ و بدست گرفت خنجر برائی از برای ذبح بعضی اولاد خود و بیرون آمد و ندا کرد فرزندان خود را از نزد امهات ایشان يك يك .

پس اقبال کردند تمامی بسوی آنحضرت با سرعت در حالیکه زینت کرده بودند به بهترین زینت خود و بتاخیر نیفتاد اجابت هیچ يك پدر را مگر حضرت عبدالله زیرا که کوچکتر از آنها بود پس سؤال کرد او را از برادرانش همگی گفتند ما علم باو نداریم .

پس آنحضرت بنفس نفیس آمد و وارد شد منزل فاطمه زوجه خود و گرفت دست او را و مادرش نیز گرفت او را و می کشید از دست پدرش و آنحضرت نیز میکشید او را و حضرت عبدالله میل پیدرش داشت و میگفت ای مادر رها کن مرا که بروم با پدرم تا آنکه عمل نماید آنچه را قصد دارد پس مادر لاعلاج رها کرد او را و بسیار دشوار بود بر او و گفت یا ابالحارث این فعل ترا احدی غیر از تو نکرده است و

چگونه راضی میکنی نفس خود را بذبح فرزند خود و اگر لابد و واجبست پس از عبدالله بگذر که طفل صغیر است و بجهت صغرسن او ترحم کن براو و بجهت این نور مبارک که در ناصیه اوست از او بگذر .

پس اعتنا نکرد بکلام او و بدست خود او را از دست مادر او کشید و فاطمه برخاست که وداع کند فرزند خود را و چسباید او را بسینه خود و گفت پروردگارا حاشا که نور خود را خاموش کنی و بتحقیق ایفرزند حيله من کم شده است در حق تو و نمیدانم چکنم در نجات تو و احزانم ایفرزند کاشکی من قبل از غیبت تو در خاک پنهان نمیشدم تا آنکه نه بینم ذبح و نحر ترا و از این سخنان جان کداز آنقدر گفت که حضرت عبدالمطلب گریه شدیدی کرد و متغیر گردید زناك او و غش کرد .

حضرت عبدالله گفت ای مادر و اگذار مرا که با پدرم بروم پس اگر خواست مرا پروردگار من راضی هستم بامر او و بذل میکنم روح خود را در راه او و اگر نخواست مراجعت میکنم بسوی تو، پس رها کرد مادر او را و می آمد با او و پدرش و تمامی اولاد آنحضرت تا بکعبه .

پس بلند گردید آواز از اطراف و نواحی و آمدند مردم که به بینند حضرت عبدالمطلب چه خواهد کرد با اولاد خود و اقبال کردند یهود و کاهنان گفتند شاید بکشد آنکسی را که ما از او خائف هستیم بعد عزم فرمود آنحضرت بقرعه فیما بین ایشان و ایشان را تمامی آورد از برای نحر و خنجرى در دست او بود که موت ظاهر میشد از جواب آن پس ندا کرد به اعلی صوت خود که قریب و بعید شنیدند آنرا و گفت :

خداوند ای پروردگار این بیت حرام و مشاعر عظام و زمزم و مقام و حرم و حطیم و زمزم و ای پروردگار ملائکه کرام و رب جملة ا نام رفع کن از ما بنور خود ظلمتها را بحق آنچه جاری شده است بآن قلم بدرستیکه تو خلقت کردی خلق را بقدرت خود و امر کردی ایشانرا بعبادت خود پروردگارا نیست کسی که منع کند از تو مگر تو و بتحقیق محتاج است هر ضعیف بسوی قوی و هر فقیر بسوی غنی .

پروردگارا تو می دانی که من نذر کردم نذری و عهد کردم عهدهی با تو بر آنکه اگر موهبت کنی بمن ده اولاد ذکور هر آینه قربانی کنم از برای وجه کریم تو یکی از ایشان را و اینک من و فرزندان تمامی در پیش روی تو آییم پس اختیار کن از ایشان هر یک را که میخواهی پروردگارا چنانکه قضا و امضا می کنی پس بگردان آنرا در بزرگهای ایشان نه کوچکهای ایشان زیرا که کبیر صبرش زیادتر است از صغیر بر بلاء و صغیر اولی بترحم است .

پروردگارا ای رب خانه و سترها و رکن و حجرها و ای پهن کننده زمین و جاری کننده بحرها و ای آفریننده ابرها و مطرها ، بگردان بلا را از صغار .
بعد خواست آنحضرت صاحب جراید را و نوشت بر هر یک اسم فرزندی را بعد خواست صاحب قداح را و این است از لام آنچنانی که ذکر کرد حق تعالی آن را در ایام جاهلیت تقسیم میکردند بآن قاعده پس گرفت جراید را از دست او و راند حضرت عبدالمطلب اولاد خود را و آورد بسوی کعبه پس شروع کردند مادرهای ایشان در نوحه و صیحه و ناله و پاره کردند گریبانهای خود را هر یک و گریه می کردند بر فرزند خود و تمامی مردم گریه می کردند بسبب گریه ایشان و حضرت عبدالمطلب گاهی بر میخواست و گاهی می نشست و دعا میکرد که پروردگارا سرعت فرما در قضای خود پس گردنها کشیده شد و اشکها ریخته شد و حسرتها شدت یافت .

پس درین میان مردم درین حال بودند که ناگاه صاحب قداح بیرون آمد از کعبه و گرفته بود دست عبدالله پدر حضرت رسول الله ﷺ را و گردانیده بود رداء خود را در گردنش و می کشید او را و نصارت وجه او رفته بود و زرد شده بود رنگ او و مرتعش شده بود اعضا او و گفت یا عبدالمطلب این فرزند تو است که سهم بر او بیرون آمده است پس اگر میخواهی ذبح کن او را و اگر میخواهی رها کن او را .
پس چون آنحضرت کلام صاحب قداح را شنید افتاد و غش کرد بر زمین و بقیه اولاد او بیرون آمدند از کعبه و ایشان ساکن بودند بر برادر خود و از همه محزون

تر ابوطالب بود زیرا که برادر ابی و امی او بود و یکساعت از او صبر نداشت و می-
پوشید پیشانی و موضع نور مبارک وجه او را و میگفت ای برادر کاشکی نمی مردم تا می-
دیدم فرزندان ترا که صاحب این نور است آنچنان فرزندی که تفضیل داده است او
را حق بر تمامی خلائق آنچنان کسی که پاک میکند زمین را از چرک و زایل می-
کند دولت بتان را و باطل می کند کفایت کاهنان را .

پس چون تولد یافت حضرت رسول خدا ﷺ دوست میداشت آنحضرت
را حضرت ابوطالب بکمال محبت و افتخار میفرمود با آنحضرت و میگفت که نفس من
فدای تو باد ای پسر برادر ای فرزند دو ذبیح اسمعیل و عبدالله .
بعد رجوع کنیم بسوی حدیث اول .

پس چون حضرت عبدالمطلب بهوش آمد شنید صدای گریه وزاری از مردان
و زنان را از هر طرف و نظر کرد دید که فاطمه مادر عبدالله خاك بر صورت خود می-
ریزد و سینه میزند و چون دید حالت او را صبر نتوانست نمود و گرفت دست فرزند
خود را و خواست ذبح کند او را .

پس در آنوقتند با و بزرگان قریش و اولاد عبد مناف وصیحه زد آنحضرت
بایشان صیحه بدی و گفت ویل باد شما را نیستید شما مهربان تر بر فرزند من از
من و لکن ممضی می دارم و امثال میکنم حکم پروردگار خود را و حضرت ابوطالب
گرفته بود دامن عبدالله را و می گریست و پیدرش می گفت رها کن برادر مرا و به
عوض او مرا ذبح کن من راضی هستم که قربانی تو از برای پروردگار تو باشم .

پس گفت آنحضرت من مخالفت نمی کنم حکم پروردگار را و جسارت نمی -
کنم این امر را و او امر کننده و من مأمورم بعد اجتماع کردند اکابر قوم آنحضرت
و عشیره او و گفتند یا عبدالمطلب رجوع و عود نما بسوی صاحب قداح یکمرتبه دیگر
پس امید است که سهم بر غیر عبدالله واقع شود و حکم فرماید خداوند آنچه باعث
فرج است پس عود کرد در ثانی و بیرون آمد سهم بر حضرت عبدالله .

آنحضرت گفت امر گذشت قسم برب کعبه پس کشید فرزند خود عبدالله را

بسوی نجر گاه و مردم از عقب اوصاف زده بودند و چون رسید بنجر گاه بست دو پای عبدالله را بریسمانی .

پس درین حال مادرش بر صورت خود زد و پریشان کرد موهای خود را و پاره کرد لباس خود را بعد خوابانید عبدالله را و حال آنکه شعور نداشت و نمیدانست چه میکند بسبب خوفی که داشت پس چون مادرش دید که لامحاله عازم است بن ذبیح او سرعت رفت بسوی قوم خود در حال اضطراب و گفت عبدالمطلب خوابانیده عبدالله فرزند خود را که ذبیح نماید و نمیشنود حرف کسی را .

و درین حال ضحیح ملائکه بتسبیح بلند شد و کشودند اجنحه خود را و ندا کرد جبرئیل و تضرع کرد اسرافیل و استغاثه کردند بسوی پروردگار خود پس حق تعالی فرمود ای ملائکه من بهر چیز علم دارم مبتلا کرده ام عبد خود را تا صبر او را مشاهده کنم بر حکم خود پس درین حال بود عبدالمطلب که ناگاه آمدند ده نفر مرد عریان پا برهنه که شمشیر در دست داشتند و حایل شدند میانه آنحضرت و فرزندش گفت چه کار دارید گفتند نمی گذاریم که ذبیح کنی فرزند خواهر ما را و اگر چه قتل کنی تمامی ما را، هر آینه تکلیف میکنی باین ضعیفه آنچه را طاقت ندارد و مائیم احوال آن از بنی مخزوم .

پس چون آنحضرت دید حایل شده اند میانه او و فرزندش سر را بلند کرد بسوی آسمان و گفت پروردگارا ممانعت می کنند مرا آنکه ممضی دارم حکم ترا و وفا نمایم بعهده تو پس حکم فرما میانه من و ایشان بحق و توئی بهتر حکم کنندگان و درین حال بودند که ناگاه اقبال کرد مردی از بزرگان قوم آنحضرت عکرمه ابن عامر و اشاره کرد بسوی مردم که ساکت شوید .

بعد گفت یا اباالحارث بدان بدرستی که تو سید ابطح میباشی و سلطانی بر بطحاء اگر بفرزند خود این عمل کنی هر آینه فعل تو سنت خواهد شد بعد از تو و عار این عمل بر تو خواهد ماند و این عمل لایق تو نیست آنحضرت فرمود یا عکرمه آیا بغضب در آورم پروردگار خود را ؟ او گفت من دلالت میکنم ترا بر آنچه صلاح

است فرمود چه چیز است آن؟ عکرمه گفت در بلاد ما کاهنی است عارفه که نظیر خود در کاهنان ندارد ضمیر مردم را میگوید و آنچه در سرائر ایشان است آشکار میکند به سبب آنکه صاحبی دارد که خبر میدهد او را باین اخبار.

پس چون کلام عکرمه را شنید گوش داد و ساکن شد قلب او پس تمامی رای خود را جمع کردند براین و قوم گفتند عکرمه تکلم بصواب کرد پس حضرت عبدالمطلب فرزند خود را گرفت و رفت بمنزل خود و تهیة سفر را گرفت و هدیه بسیاری برداشت و اسم آن کاهنه ام ملحان بود و بعد از سه روز آنحضرت با قوم خود رفت بسوی آن زن کاهنه پس پیشی گرفت حضرت عبدالمطلب بعد از عطا کردن هدیه باو و اظهار کرد امر خود را آن کاهنه گفت نزول کنید فردا که ظاهر میکنم از برای شما امری عجیب را.

پس چون فردا شد اجتماع کردند تمامی در نزد کاهنه، او این اشعار را انشاد

نمود:

یا مرجبا بالفئة الاخيار	الساکن البيت مع الاستار
قد خلقوا من صلصل الفخار	و من صميم العز و الانوار
خذوا بقولی صح فی الانار	انبئکم بالعلم و الاخبار
اهل الضياء و النور و الفخار	من هاشم سماء فی الاقطار
قد رام من خالقه الجبار	ان يعطه عسرا من الازکار
من غیر ما نقص باذن الباری	فواحد ينجر بالانذار

پس توجه کرد به حضرت عبدالمطلب و گفت نذر کننده توئی فرمود بلسی آمده ایم بسوی تو تا آنکه نظر کنی در امر ما و تعلیم کنی ما را حیلۀ در امر ولد ما گفت آن زن کاهنه قسم پیروردگار سماوات مبنیة و نصب کنندۀ جبال سر کشیده و پهن نماینده ارض مدحیة آنکه این جوانی که ذکر می کنی زود باشد که بلند شود ذکر او و عظیم شود امر او و بدرستی که ارشاد میکنم شما را بسوی خلاص او پس دبه چه قدر است در نزد شما؟ آنحضرت فرمود: ده شتر کاهنه گفت مراجعت کنید

بیلد خود و قرعه زنید به ازلام برده شتر و بر فرزند خود پس اگر بیرون آمد بر او سهم پس زیاد نمائید ده شتر دیگر و بیندازید بر او سهام پس اگر بیرون آمد بر او باز زیاد نمائید ده شتر دیگر همچنین تا یکصد شتر پس اگر بیرون نیامد بر شتر آن وقت ذبیح نمائید فرزند خود را .

پس فرحناك شدند قوم و برگشتند بمکه و اقبال کرد حضرت عبدالمطلب بر فرزند خود و میبوسید او را عبدالله گفت یا ابتاه چه بسیار دشوار است بر من مشقت تو از جهت من و محزون بودن تو بر من بعد امر کرد حضرت عبدالمطلب آنکه بیرون آورند هر قدر اشتد دارد و حاضر کردند و فرستاد بسوی بنی عم خود آنکه هر قدر بتوانند شتر بدهند و گفت اگر حق تعالی میخواهد خیر را در حق من حفظ می کند فرزند مرا و اگر نمیخواهد پس حکم او جاری است کسی مخالفت نتواند نمود .

پس اهل مکه آوردند هر قدر شتر داشتند و حضرت عبدالمطلب آمد بسوی فاطمه مادر عبدالله در حالیکه دو چشم او ورم کرده بود از گریه و خبر داد او را بقرعه شتر پس فرحناك شد و گفت امید دارم از پروردگارم آنکه قبول فرماید از من فدا را و سهل بگیرد با من در امر فرزندانم و میبود فاطمه مادرش صاحب مال بسیار و مادر فاطمه سرعانه زوجه عمر و مخزومی نیز کثیر الاموال بود و صاحبه ذخیره و شتران بسیار داشت که مسافرت میکردند بسوی عراق و شتران دیگر که میرفتند بسوی شام .

پس مادر عبدالله گفت بر من است مال من و مال مادر من و اگر بخواهد پروردگار من هزار شتر هر آینه پیشکش میکنم بسوی او با زیادتی پس شکر و مدح کرد حضرت عبدالمطلب او را و گفت امید دارم که مال من آنقدر باشد که باعث رضای پروردگار و رفع کرب و اندوه من شود .
و اما مردم مکه در کمال فرح و سرور بودند و آنحضرت با فرح و سرور آمد

بسوی مکه و هفت شوط طواف بعمل آورد و مسئلت کرد آنکه تفریح هم" او را فرماید ، پس چون صبح طالع شد امر کرد بشتر چرانان آنکه حاضر کنند شتران را پس حاضر کردند و آنحضرت فرزند خود را مطیب کرد و زینت و لباس فاخر پوشانید و آورد او را بسوی کعبه و در دست او ریسمان و کاردی بود .

و چون فاطمه دید آنرا گفت یا عبدالمطلب بینداز آنچه در دست داری تا قلب من مطمئن شود و گفت آنحضرت که من قصد دارم پروردگار خود را و سؤال میکنم از او آنکه از من قبول فرماید فدا را در حق فرزند من پس اگر تمام شود اموال من و اموال اقوام من سوار میشوم اسب خود را و میروم بسوی کسری و قیصر و ملوک هند و چین و طلب اطعام میکنم بر خود تا آنکه راضی کنم پروردگار خود را و من امید دارم از خداوند خود آنکه فدا بگیرد از عبدالله چنانکه فدا فرستاد از برای پدر من اسماعیل از ذبح و رفت بسوی کعبه و مردم در حوالی او بودند و نظر میکردند .

آنحضرت گفت ای معاشر حاضرین توقع دارم از شما آنکه حایل و مانع نشوید میانه من و فرزند من از ذبح چنانکه دیروز مانع شدید پس بیش آورد ده شتر و واداشت و چسبید به پرده های کعبه و گفت پروردگارا امر تو نافذ است بعد امر کرد صاحب قداح را پس قرعه زد و بیرون آمد سهم بر عبدالله آنحضرت گفت حکم پروردگار راست بعد زیاد کرد ده شتر دیگر و امر کرد بقرعه و چون قرعه زدند باز بیرون آمد سهم بر عبدالله .

پس بعضی از اشراف قریش گفتند اگر مقدم داری کسی غیر خود را یا عبدالمطلب بهتر است زیرا که میترسیم پروردگار غضبناک باشد بر تو ، آنحضرت گفت اگر امر چنین باشد پس من که مسیء هستم اولی ام بعدر خواستن .

بعد گفت « اللهم انک ان دعائی عنک قد حجب من کثرة الذنوب فانک غفار الذنوب کاشف الکروب تکرّم علی بفضلک و احسانک » بعد زیاد کرد ده شتر دیگر و بکوشه چشم نظر کرد بسوی آسمان و گفت « اللهم انک تعلم السرّ و اخفی و انت

بالمنظر الاعلیٰ اصرف عني البلاء كما صرفته عن ابراهيم الذي وقى بعد امر کرد صاحب قرعه را پس قرعه زد و بیرون آمد سهم بر عبدالله .
پس آنحضرت گفت (ان هذا لشيء يراد) بعد گفت شاید بعد از عسر و تنگی یسر و فرجی باشد و اضافه کرد بسی شترده شتر دیگر و گفت .

يا رب هذا البيت والعباد	ان بني اقرب الاولاد
وحبه في السمع والفؤاد	وامه صارخة تنادي
فوقه من شفرة الحداد	فانه كالبدر في البلاد

بعد امر کرد بصاحب قرعه چون قرعه زد بیرون آمد سهم بر عبدالله پس حضرت عبدالمطلب گفت چگونه بذل کنم بر تو فدای را ایفرزند و حال آنکه حق تعالی حکم میکنند در حق تو بآنچه میخواهد پس اضافه کرد برار بعین ده شتر دیگر و امر کرد بصاحب قرعه و چون قرعه زد باز بیرون آمد سهم بر عبدالله .
پس مادر عبدالله گفت میخواهم از تو آنکه بگذاری مرا که سؤال کنم از پروردگار خود در حق فرزندانم پس شاید ترحم فرماید بمن و رحم نماید بر ضعف و اینحالت من که دارم و برخاست فاطمه و اضافه کرد بر خمسین ده شتر دیگر و گفت :

پروردگارا (يارب رزقتني ولدا وقد حسدني عليه اكثر الناس وعاندني فيه و قد رجوته ان يكون لي سيّدا وعضدا وان يوسدني في لحدی و يكون ذكری بعدی فعارضني فيه امرک و انت تعلم يارب انه احب اولادی الي واکرمهم لدی و اني يارب فديته بهذه الفداء فاقبلها ولا تشمت بي الاعداء) .

بعد امر کرد بصاحب قرعه آنکه بزد و چون قرعه زد باز سهم بر عبدالله بیرون آمد پس حضرت عبدالمطلب گفت بدرستی که از برای هر چیزی دلیلی و نهایتی است و نیست در این امر از برای من حيله پس تو ایفاطمه متعرض نشو و دودغه در امر من .

و بعد اضافه فرمود برستین ده شتر دیگر و گفت (اللهم منك المنع و منك

العطاء و امرک نافذ کما تشاء وقد تعرضت عليك بجهلی و قبیح عملی فلا تؤاخذنی و لا تخیب املی) و بعد امر کرد بصاحب قرعه که بزند و چون قرعه زد پس بیرون آمد سهم بر عبدالله پس درین حال ضجیع و ناله و گریه کردند مردم و حضرت عبدالمطلب گفت نیست بعد از منع مگر عطاء نیست بعد از شدت مگر رخاء و توفی عالم السر و اخفی بعد اضافه کرد بر سبعین ده شتر دیگر و امر کرد بصاحب قرعه و چون قرعه زد باز بیرون آمد سهم بر عبدالله.

پس گرفت حضرت عبدالمطلب ریسمان و کاردرا بدست خود و قصد کردند مردم آنکه ممانعت کنند او را مثل دفعه اولی، گفت قسم میدهم شما را بخدا اگر مغارضه کنید با من در امر فرزندان من هر آینه خودم را با این کار دمیج و هلاک می-کنم و اگذارید مرا تا حکم پروردگار خود را امتثال و اطاعت کنم پس من و فرزندان من بنده او هستیم هر چه میخواهد در شان ما حکم میفرماید (انته یفعل ما یشاء و یحکم ما یرید).

پس مردم باز داشتند ممانعت خود را از او پس اضافه کرد بر هشتاد ده شتر دیگر و گفت (یارب الیک المرجع و انت تری و تسمع) بعد امر کرد بصاحب قرعه که بزند و چون قرعه زد بیرون آمد سهم بر عبدالله پس افتاد حضرت عبدالمطلب در حالت اغماء و چون هوشیار شد گفت: (واغوثاه الیک یارب) و کشید فرزندان خود عبدالله را از برای ذبیح و ناله و ضجیع کردند و گریه میکردند مردان و زنان.

پس درین حال حضرت عبدالله صیحه زد در مکان خوابگاه خود از برای ذبیح که ای پدر آیا حیا نمیکنی از حق تعالی چه رد میکنی امر او را و الحاح میکنی بشتاب بسوی من و نحر کن مرا زیرا که من شرمسار شدم از جسارت تو بر پروردگار خود در حق من پس من صبر دارم در قضاء و حکم او و اگر قدرت نداری ای پدر بر این عمل بجهت رقت و رحمت قلب خود بر من، پس بگیر دست و پای مرا و به بند یکدیگر و مرا سربزیر بخوابان که صورت مرا نبینی و محافظت فرما لباس خود را از خون من تا آنکه آلوده نشود که هر وقت نظر کنی بخون من مخزون گردی.

و وصیت میکنم ای پدر نیکی کردن بمادرم را بتوجهت آنکه او بعد از من هالکت از خون من، پس ساکن ساز او را که من میدانم که او بعد از من تعیش و التذاذ ندارد و اگر می ترسی بر نفس خود در ذبح من چشم خود را بر هم گذار که مرا صابر خواهی یافت .

پس حضرت عبدالمطلب گفت ای فرزند این کلام تو بر من بسیار دشوار است و گریه شدیدی کرد که محاسنش تر گردید از اشک بعد آنحضرت گفت ای قوم شما چه میگوئید درین باب چگونه خلاف قضا و حکم پروردگار خود را توانم کرد و حال آنکه میترسم از انتقام او بعد برخواست و رفت بسوی کعبه و طواف کرد هفت دفعه و دعا کرد و صورت خود را در خاک مالید و الحاح کرد در دعا و گفت «یارب امض امرک فانی راغب فی رضاك» .

بعد زیاد کرد بر شتران ده شتر دیگر که عددش بمائة کامله رسید و گفت کسیکه بسیار بگوید بایی را یقین مفتوح خواهد شد بعد گفت «اللهم ارحم تضرعی و توسلی و کبری» بعد امر فرمود صاحب قرعه را و چون قرعه زد بیرون آمد سهم بر شتران .

پس کشیدند مردم عبدالله را از دست حضرت عبدالمطلب و اقبال کردند مردم از هر مکان و تهنیت میکردند او را بخلاصی و میدوید مادر او که جامه اش در پای او پیچید تا آنکه گرفت فرزند خود را و بوسید و بر سینه خود چسباند و گفت حمد من خداوندی را که مبتلا فرمود مرا بذبح تو و بشماتت نینداخت اعدا و اهل عناد را نسبت بمن، و درین حال بودند که شنیدند منادی و هاتفی را که از اندرون کعبه ندا کرد و گفت بتحقیق که حق تعالی قبول فرمود از شما فداء را و بتحقیق نزدیک شد خروج حضرت مصطفی ﷺ .

پس قریش گفتند « بنح بنح لك يا ابا الحارث » جلالت تو و فرزند تو حضرت عبدالله بجائی رسیده که هاتفهای غیبی صدا میزنند و ندا میکنند در حق تو و شأن فرزند تو، بعد قصد کردند مردم آنکه نحر کنند شتران را پس حضرت عبدالمطلب

گفت مهلت بدهید که یکدفعه دیگر مراجعت کنم بسوی پروردگار خود زیرا که قرعه گاهی بر صوابست و گاهی بر خطا و حال آنکه بیرون آمد قرعه بر فرزند من نه مرتبه متوالی و در شتران یکدفعه و نمیدانم قرعه در ثانی چه بیرون آید قوم گفتند بکن آنچه میخواهی .

پس رو بقبله آورد و گفت پروردگارا «اللهم سامع الدعاء و سابع النعم و معدن الجود و الکرم فان كنت يا مولای مننت علی بولدی هبة منك فاطهر لنا برهانه مرّة ثانیة» پس امر فرمود صاحب قرعه را که بزند و چون قرعه زد بیرون آمد سهم بر شتران پس گرفت فاطمه فرزند را و برد او را بخانه خود و مردم بسوی او از هر طرف آمدند از راه دور و نزدیک و تهنیت مینمودند او را بمنّت گذاردن حق تعالی بر او در امر فرزندش .

بعد امر فرمود حضرت عبدالمطلب بنحس و ذبیح شتران پس تحر کردند تمام آنها را و بغارت بردند مردم تمامی لحوم و جلود شتران را و فرمود منع نکنید و حوش و طیور را از آن و منصرف شد و مراجعت کرد و جاری گردید سنت در دیه انسان بیکصد شتر تا این زمان .

و چون دیدند حضرات احبار و کاهنان حضرت عبدالمطلب و اولاد او را که خلاص شدند از این مخمصه نا امید شدند و بعضی از ایشان بیعضی گفتند بیائید سعی کنیم در هلاک عبدالله بطوریکه احدی نفهمد و کبیر ایشان ریای گفت بسایرین که بشنوید میباید طعامی طبخ کنید و بکنید در آن سم مهلك و بفرستید بسوی حضرت عبدالمطلب بطریق هدیه بجهت تهنیت خلاصی فرزندش .

پس عزم کردند قوم برین عمل و صورت دادند طعام مسمومی و فرستادند با بعضی زنان با برقع و حجاب بسوی آنحضرت و این زنان بسیار خوف داشتند از آنکه کسی بشناسد آنها را پس کوییدند باب را و بیرون آمد فاطمه و مخوف شد از آنها و گفت از کجا آمده اید شما ؟ گفتند ما از خویشان توایم از بنی عبدمناف و سرور شدیم از خلاصی فرزند تو .

پس گرفت فاطمه طعام را از ایشان و آورد بسوی حضرت عبدالمطلب گفت از کجا است این طعام پس ذکر کرد خبر را از برای او و آنحضرت گفت بیایید بسوی هدیه خویشان خود همگی برخواستند و اراده کردند خوردن طعام را که ناگاه آن طعام از برکت نور حضرت محمدی و قدرت الهی ناطق شد بلسان فصیحی و گفت نخورید از من زیرا که مسموم شده‌ام و این کرامت از دلایل نور آنحضرت بود پس امتناع کردند از اکل آن و بیرون آمدند از عقب آن زنان و ندیدند از آنها اثری، دریافتند که این از مکایب اعادی ایشانست بعد حفر کردند گودی را و ریختند آن طعام را در آن.

و جناب شیخ ابوالحسن بکری راوی این حدیث شریف گوید حدیث کردند ما را اشیاء و اسلاف ما که راویان این حدیث‌اند آنکه چون قبول فرمود حق تعالی فدا را از حضرت عبدالمطلب در حق فرزندش حضرت عبدالله فرحناک شد بفرح شدیدی و چون رسید بمراتب رجال بسیار شدند خطباء و طالبان قرب او و بذل میکردند مال جزیل کثیر در طلب قرابت و مواصلت با او بسبب رغبت و طمع در نور حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله و حال آنکه در آن زمان نبود احدی بحسن و جمال و بهاء و کمال آنحضرت.

و هر وقت از روز حضرت عبدالله میگذاشت استشمام میکردند ازو رایحه مشک اذفر و کافور و عنبر را و اگر در شب میگذاشت برایشان روشن میشد از نور او ظلمتها پس نام نهادند اهل مکه آنحضرت را مصباح الحرم و قیام نمودند حضرت عبدالله و عبدالمطلب در مکه تا وقتی که تزویج کرد آنحضرت بآمنه بنت وهب.

و سبب تزویج آمنه بآنحضرت آن شد که احبار و علمای یهود اجتماع کردند در زمین شام و تکلم کردند در وقت تولد حضرت رسول ﷺ خدا و خونی که جاری گردیده بود از جبهه یحیی بن زکریا علیه السلام چنانکه ذکر شد.

پس چون یقین کردند آنکه نزدیک شده است خروج صاحب سیف مسلول و ظاهری شده است نور آنحضرت مشاورت کردند فیما بین خود و رفتند بسوی حبر و

عالمی از خود که قریب بود بقریه از قرای اردن واقتباس میکردند همیشه از علم او و عمرش زیاده از صد سال بود پس چون باو رسیدند گفت چه چیز شما را ترسان کرده است .

گفتند ما نظر کردیم در کتب خود و یافتیم صفت این مرد سفاک پرده‌داری که قتال میکنند با او ملائکه‌های آسمان و دیدیم هلاکت و هول و خوفی که بما میرسد در وقت ظهور او، حال نزدیک شده است زمان او ما آمده ایم که مشاورت کنیم با خودر امر او قبل از ظهور او و بلند شدن ذکر او .

آن عالم یهود گفت ای قوم کسیکه قصد نماید ابطال مقصود خداوند را پس او جاهل مغروری است و بددستی که این امر واقع است در حق شما و اینکه ذکر کردید سبقت گرفته است امر او در نزد حق تعالی پس چگونه قدرت دارید شما بر باطل کردن آن و حال آنکه آن حضرت باطل کننده کاهنات کاهنان و زایل کننده دولت بت پرستان و ستاره پرستانست و زود باشد که بوده باشد او را وزیر و قرینی .

پس چون شنیدند کلام او را خایف شدند و متحیر شدند و برخواست یک حبر و عالمی از ایشان هیوما ابن داحورا نام که کافری بود متمرّد و شدید الباس و گفت بیهود که این مردیست که زیاد شده است سن او و خرف شده و کم شده است عقل او پس نشنوید کلام او را بعد گفت بقوم که آیا میدانید درخت را که اگر قطع شود از بیخ پس آیا باز سبز میرود گفتند نه گفت پس اگر بکشید صاحب خود را که بیرون می آید از صلب او این مولود پس از چه چیز دیگر خایف خواهید بود .

برخیزید درین ساعت و اسباب تجارت بگیرید و حرکت کنید بسوی بلدی که این شخص در آنست یعنی مکه در وقتی که رسیدید با آنجا تدبیر کنید حیلۀ در هلاک او پس تمامی تصدیق کردند او را و گفتند باو تو سید و عماد و بزرگ مائی گفت آنچه میگویم بشما عمل کنید بآن و من هم با سیف و رمح خود با شما هستم اما با شما نمی آیم تا آنکه معاهده کنید با من که مخدول نکنید مرا پس باید هر يك از شما شمشیر خود را بر آبدهد، تمامی اجابت کردند او را درین باب بعد اجتماع کردند

در ایله و بیرون آوردند شتران خود را با بارهای متاجر خود و حرکت کردند تا وصول یافتند بمکه .

پس چون داخل شدند مکه را شنیدند از عقب خود صوتی را که گفت :
 قصدتم لآزر القوم فی السر والجهر تریدون مکرأ بالمعظم فی القدر
 و من غالب الرحمن لا شک انہ سیرمیه باریه بقاصمة الظهر
 ستضحون یا شر الانام کانکم نعم اسیقت للذباحة والنجر

پس چون شنیدند کلام هاتفا را هایل و خایف شدند و اراده نمودند که مراجعت نمایند هیوما گفت تترسید از این صدا زیرا که در این وادی بسیار است کهان و شیاطین و این هاتفا شیطانی است که یافت مقصد شمارا پس باین سبب باز مبادرت کردند قوم و هر کس بایشان میرسید تعریف میکرد از حسن و جمال حضرت عبدالله پس واقع میشد در قلوب ایشان حقد و حسد پس متاع تجارت خود را می کشیدند اما نمی فروختند از آنها چیزی را و قصد داشتند بآن توقف در مکه را و حیلہ کردن در قتل حضرت عبدالله .

پس روزی حضرت عبدالمطلب دست فرزند خود عبدالله را در دست داشت و میگذاشت بر طایفه یهود و حال آنکه حضرت عبدالله در خواب رؤیائی دیده بود که باعث فزع او شد و در حالت رعب و خوف بیرون آمد بسوی پدر خود آن حضرت گفت چه رسیده است ترا ای فرزند گفت رؤیائی دیده ام که هایل است .

گفت دیدم شمشیرهای برهنه در دست میمونهای چند که نشسته اند بر دبرهای خود و من نظر میکردم بآنها و ایشان میکشیدند سیوف را و اشاره میکردند بمن پس بلند شدم از آنها در هوا و درین بین ناگاه آتشی از هوا نازل شد بر آن قرده و تمامی آنها سوختند و این باعث رعب من گردید .

گفت ای فرزند بدترین بلا آنست که از حساد و اضداد میرسد و مردم حسد میبرند ترا از این نوری که در صورت تست و لکن اگر اهل ارض از انس و جن اجتماع نمایند قدرت ندارند بر چیزی زیرا که این نور مبارک امانتی است از حق تعالی از برای

حضرت خاتم انبیا ﷺ و حال علماء یهود از شام آمده‌اند و در ایشان حکمت و معرفتست بیا تا برویم و رؤیای ترا حکایت کنیم بر آنها پس دست او را گرفت و رفتند داخل شدند بر یهود و نظر کردند احبار یهود بآنحضرت دیدند که گویا بدری است منیر گفتند بعضی به بعضی که اینست مطلوب ما .

پس حضرت عبدالمطلب گفت ای معاشر یهود آمدیم ما بسوی شما بجهت رؤیائی که این فرزند من دیده است گفتند چه چیز است آن پس حکایت فرمود آن رؤیا را برایشان و باعث خوف ایشان گردید و هیوما رئیس آنها گفت ای سید این رؤیا از اغاث و احلام است و شما بزرگان کرام هستید از برای شما معاند و ضدی نیست .

بعد آنحضرت با فرزند خود برگشتند و ایامی چند یهود اقامت کردند در مکه و حیل میگردید بر هلاک آنحضرت و راهی بدست آنها نمی‌آمد و حضرت عبدالله عازم بر صید بود و هر وقت بشکار صید میرفت شب مراجعت میکرد و با پدر خود میرفت یهود فرصت نمی‌یافتند .

تا آنکه روزی آنحضرت تنها بیرون رفت و او را تنها یافتند از عقب او رفتند بطوریکه شاعر نشود بآنها احدی پس هیوما گفت انتظار شما چیست و حال آنکه بیرون رفته است مطلوب شما گفتند ما از جوانان مکه و حرم و سواران بنی هاشم می‌ترسیم که آگاه شوند و چون هیوما شنید مقاتلت ایشان را گفت سعی شما باطل شد اگر شما چنین بودید چرا آمدید بمکه پس چاره نیست از کشتن این جوان و اگر چه مکث شما طول بکشد در مکه و چنین روزی نخواهید یافت پس وقتی که کشتیم او را اگر از تهمت آن می‌ترسید دیه دادن بر من است و یکی از غلامان خود را فرستادند که به یبند حضرت عبدالله بکدام سمت میرود .

پس آنغلام برگشت و گفت غایب شد آن جوان میانه جبال و شعاب و بیرون رفت از معموره و یا او احدی نبود پس عزم کردند بر آنچه آرزو داشتند و نصف از قوم را در نزد متاع خود گذاردند و نصف دیگر شمشیرها را زیر جامه خود گرفتند

و بیرون آمدند بقصد آنحضرت و آن غلام پیش روی ایشان بود تا آنکه واقف ساخت آنها را بر آنحضرت که صید کرده بود گوره خری را و پوست آنرا می کند .
پس آنحضرت نظر کرد بآنها دید که رو می آورند با و هیوما گفت این است صاحب شما که بیرون آمدید از وطنهای خود در طلب ما پس احاطه کردند بآنحضرت در وقتی که دو فرقه شدند یکی در نزد متاع بودند و یکی آمدند قراردادند که اگر شما را خواستیم اجابت نمائید ما را بر سرعت و چون احاطه کردند بر آنحضرت و منسد کردند طرق و شوارع را گمان کردند که غالب شدند بر آنحضرت .
پس آنحضرت سر بآسمان بلند کرد و خواند خداوند عز و جل را و رو آورد بقوم و گفت ای گروه چه کار دارید پس قسم بخداوند که دست دراز نکردم با احدی از شما بمکروهی هرگز که تلافی آنرا نمائید و غضب نکردم هرگز و نکشتم احدی را که کشته شوم بعوض آن پس مطلب شما چه چیز است بامن اگر از من فعل بدی بشما سبقت گرفته است خبر دهید مرا تا بدانم .

و یهودان روز دهان بند بسته بودند که بجز دو چشم آنها پیدا نبود و جواب نگفتند آنحضرت را ، پس اشاره کرد بعضی به بعضی و قصد کردند هجوم کردن بآنحضرت را .

پس آنحضرت تیری در قوس خود گذارد و یکی از آنها را زد که بیفتاد مرده و چون چهار تیر انداخت بایشان که چهار نفر اقتادند مشغول شدند آنها بخود از آنحضرت و خواست که تیر پنجم را بیندازد انشاد کرد و گفت :

ولی همّة تعالو علی کلّ همّة	و قلب صبور لا یروع من الحرب
ولی نبلة ارمی بها کلّ ضیغم	فتنفذ فی اللبّات والنحر والقلب
فاربعة منها اصابت لاربعة	ولو کأثرونی صلت بالطنع والضرب
اخذت نبالی ثم ارسلت بعضها	فصارت کبرق لاح فی خلل السحب

پس چون شنیدند این اشعار را از آنحضرت هیوما گفت ای جوان نگاه دار از ما تیرهای خود را پس بتحقیق اسراف کردی در فعال خود و کشتی از ما مردانی

چند بدون گناه و بدون سابقه خلافی که پیشی گرفته باشد از ما بسوی تو و ما ئیم قوم تجار و آنانی که دیروز با پدرت بسوی ما آمدی و غلامی از ما کربخته بود پس چون ترا دیدیم شناختیم جال که شناختیم ترا عبدالله میبائی، ما را با تو جنگی نیست و بدرستی که شما عزیزترین مردم هستید در نزد ما و گرامی میباشید پیش ما پس برو برایی که داری که ما از آنچه کردی نسبت بما بجوانمردی گذشتیم از تو.

آن حضرت فرمود: ویل باد شما را از چه نشان دانستید که من غلام شما هستم آیا غلام شما مثل من بود و بصف من بود و نوری داشت مثل نور من؟ یهود گفتند چون تو دور بودی از ما شك کردیم در تو پس چون نزدیک شدیم شناختیم ترا پس جوان مردی کن بواسطه آنچه واقع شده است از ما بسوی تو که ما نیز گذشت و سماحت کردیم از آنچه از تو بما رسیده و اگر چه اعظم از این بود، تو کشتی از ما مردانی بدون گناه و ما چون خوردیم طعام و شراب پدر ترا پس ما شکر گذار اوئیم و تو اولی هستی به پنهان داشتن آنچه از ما امروز واقع شده.

پس چون شنید حضرت عبدالله کلام ایشان را گمان کرد آنکه حق است و حال آنکه خدعه بود از آنها بعد سوار شد اسب خود را و گرفت کمان خود را و منعطف شد بسمت مضیقی دیگر.

چون دیدند قوم که اراده دارد که بدر رود مبادرت کردند بتمامی و می انداختند سنک بسوی آن حضرت و قیام نمودند بسوی او بشمشیرهای خود پس آن حضرت رجوع میکرد بسوی ایشان مرّة بعدا آخری و درین حال صیحه زد هیوما بایشان و مبادرت کردند بتمامی بسوی آن حضرت و آن حضرت بر میگشت بسوی ایشان از یمن و شمال و هر تیری که می انداخت مردی از آنها بر رو می افتاد و آن حضرت از فرس خود پیاده شد و تکیه کرد بمضیقی و آنها رو آوردند از هر جانب باو به سنک.

و درین حال بودند که دیدند مردانی رو آوردند بسوی آنها با شمشیرهای کشیده و عریان و سرعت می نمودند تا آنکه یافتند که ایشان بنی هاشم و بنو عبد مناف و جوانان مکه اند و پیش از همه حضرت ابوطالب و حمزه و عباس بودند و درین

حال ندا کرد پدرش و گفت ایفرزند این تاویل رؤیای سابق تو است. پس احاطه کردند بحضرات یهود عبدالله و برادران و اقارب او .

و گفت جناب شیخ ابوالحسن بکری راوی حدیث شریف که وهب بن عبد مناف خبر داده بود ایشانرا زیرا که مشرف شده بود بر معر که ایشان با عبدالله واز نفس خود ترسیده بود که پیاده شود بجهت کثرت یهود پس آمد بسوی حرم و صدا کرد در بنی هاشم و آورد ایشانرا پس یهود که دیدند بنی هاشم را یقین بهلاکت خود کردند و گفتند بعبدالله ما خواستیم بدانیم حقیقت حال را .

عبدالله گفت هیئات بتحقیق کمال جهاد کردید در هلاک من پس فرار کردند جماعتی از آنها و پناه بردند بکوه و گمان کردند آنکه نجات میابند پس امر حق تعالی آمد و افتاد بر آنها یکقطعه از کوه و مسند کرد برایشان مضیق را که نداشتند فرار گاهی و رسید بآنها حضرت عبدالمطلب با اصحاب خود و یکفرقه دیگر با هیوما بودند از جانب دیگر که کشتند بنی هاشم از آنها جمع کنیری .

یکی از ایشان گفت واگذارید مارا که برسیم بمکه آنوقت آنچه میخواهید بما کرده باشید زیرا که به مردم امتعه چند دادیم و قدری اموال هم پنهان کرده ایم و شما سزاوارترید بآنها بگیریید آن اموال را از ما و نکشید مارا پس کفف و بازوی تمامی را بستند و آوردند آنها را بمکه و رو آورد حضرت عبدالمطلب بفرزند خود و میبوسید او را و می گفت ایفرزند اگر وهب ابن عبد مناف مارا خبر نکرده بود ما علم نداشتیم باحوال تو لکن خداوند حفظ کرد ترا .

پس چون نزدیک مکه شدند مردم بیرون آمدند و تهنیت میگفتند ایشانرا بسلامتی و دیدند یهود را بغل بسته سنگ می انداختند بر آنها تمامی مردم و حضرت عبدالمطلب گفت اینها را بخانه وهب ببرید تا آنکه خبر دهند از اموال خود و باقی نماند از برای ایشان چیزی پنهان پس فرستادند آنها را بخانه وهب .

و چون شب شد وهب بزوجه خود بره بنت العزی گفت یا بره امروز عجب امری از عبدالله دیدم که از احدی ندیده بودم حمله می آورد بقوم یهود و هر تیری که

می انداخت يك آدم از آنها می کشت و او جیه ترین مردم است و مخصوص گردانیده است حق تعالی او را بضياء و نور ساطعی تو بایست بروی پیش پدرش و خطبه کنی او را از برای دخترم و عرض ده دختر خود را بر او شاید قبول کند پس اگر قبول کرد باعث سعادت عظیمه ایست از برای ما .

آن زن گفت ای وهب رؤسا و بزرگان مکه و شجاعان حرم و اشراف بطحا طالب و راغب او میباشند و ابا و امتناع میکند و بتحقیق سلاطین شام و عراق مکاتب می نویسند با و و قبول نمیکند پس چگونه قبول میکند تزویج دخترم را و حال آنکه او قلیل المال و اسبابست .

وهب گفت من حقی بر ایشان دارم که خبر دادم ایشان را بامر عبدالله با این یهودی که در خانه من محبوس اند پس بره زوجه وهب برخواست و پوشید ثیاب فاخره خود را و بیرون آمد تا رسید بخانه حضرت عبدالمطلب یافت آنحضرت را که خبر می داد با اولاد خود این خبر را .

پس بره گفت (انعم الله مسائکم و دامت نعمائکم) پس حضرت عبدالمطلب جواب داد او را بتحیث و اکرام و گفت یا بره امروز شوهر تو حقی بما بهم رسانید که ما قدرت بر مکافات و تلافی او هرگز نداریم و او راست حقوق بسیار بر ما که انشاء الله بزودی جزا بدیم او را با آنچه محبت کرده است پس بره طمع کرد در کلام آن حضرت بعد گفت بشوهر خود از ما سلام و تحیت و اکرام برسان و بگو که اگر در نزد ما حاجتی دارد قضا میشود انشاء الله تعالی هر چه باشد .

بعد بره گفت یا ابا الحارث بتحقیق ما طالبیم مسرت را به تعجیل و می دانیم آنکه ملوک الشام و عراق و غیر ایشان همگی مایل و طالبند بشما و رغبت دارند در فرزند شما و انوار مضيئه شما و ما نیز طمع داریم از جمله طامعان در فرزند شما عبدالله هستیم و رغبت داریم در نور آن چنانکه در صورت اوست و امیدواریم مثل امید داران دیگر .

و بتحقیق زوج من وهب امید دارد آنکه عبدالله تزویج نماید دخترم را و به

تحقیق که ما با کمال رغبت و طلب این نور مبارک که در صورت فرزند شما عبدالله است آمده ایم و مسئلت می کنیم آنکه قبول کنید مارا پس اگر چه مال دختر ما کم است اما او هدیه ایست از برای فرزند شما عبدالله .

و چون شنید عبدالمطلب کلام زوجه و هب را نظر کرد بفرزند خود و قبل از آن هر وقت عرض میشد بر او تزویج دختران ملوک امتناع مینمود و گفت ای فرزند چه میگوئی در آنچه شنیدی والله نیست در دختران اهل مکه مثل دختر و هب زیرا محترمه ایست طاهره مطهره عاقله ادبیه .

پس سکوت کرد عبدالله و جوابی نگفت حضرت عبدالمطلب یافت که مایل است باو، بزوجه و هب گفت دعوت شمارا قبول کردیم و اجابت کردیم و راضی شدیم بدختر شما و فاطمه مادر عبدالله گفت من با تو می آیم که به بینم آئینه اگر صلاحیت دارد از برای فرزند من راضی هستیم باو .

پس بر "ه" مراجعت کرد بسوی و هب با کمال فرح و سرور بجهت آنچه شنیده بود و بشارت داد او را، در عرض راه ام "آئینه" که می آمد شنید هاتفی را که گفت به به از برای شما ای اهل صفا بتحقیق نزدیک شد خروج حضرت مصطفی ﷺ .

پس چون داخل شد بر زوج خود گفت هر آینه بتحقیق سعادت یافتی به سعادت که بلند شد قدر و مرتبه تو در میان اهل عالم بدانکه حضرت عبدالمطلب راضی شد بدختر تو و فاطمه زوجه او می آید که دختر تو آئینه را به بیند که اگر راضی شود باو فیه را اگر نه مقبول نخواهد بود مواصبت و من میترسم که او راضی نشود .

پس و هب بن عبدمناف گفت بزوجه خود الان دخترت را زینت کن و بهترین و فاخرترین لباس باو بپوشان و گردن بند فاخر آنچه داری بگردن او به بند پس شاید مقبول فاطمه گردد پس بر "ه" بوصیت شوهر خود عمل کرده و آنچه از لباس فاخر و حلی و حلل و زینت داشت باو پوشانید و میوه های او را شانه زد و گیسوان او را برداش و پشت او انداخت، بآئینه گفت ای فرزند وقتی که فاطمه می آید حسن ادب را نسبت باو مرعی دار و رغبت کن در نور فرزند او عبدالله .

پس ناگاه فاطمه وارد شد و وهب از منزل بیرون رفت و آمنه برخواست از برای اجلال و تعظیم او و ادب و حیا ورزید نسبت باو به نیکوتر ادبی و چون فاطمه نظر کرد بسوی او دید که خداوند پوشانیده است او را بکسوت حسن و جمالی که وصف نتوان کرد و از حسن و جمال و نور وجه او مجلس روشن شده گفت یا بره گاهی من آمنه را باین صورت و حسن ندیده بودم و اگر چه مکرر دیده بودم او را بره گفت یا فاطمه تمام این بیرکت شما است بر ما .

بعد فاطمه خطبه کرد آمنه بنت وهب را زیرا که او افسح زنان اهل مکه بود و آمد بسوی حضرت عبدالمطلب و عبدالله و گفت ای فرزندان نیست در میان دختران عرب مثل آمنه هرگز و من راضی شدم باو و بدرستی که حق تعالی امانت نمیکذارد این نور را مگر در مثل آمنه .

و چون واقع شد حدیث فیما بین وهب و حضرت عبدالمطلب در امر دخترش آمنه گفت یا اباالحارث این دختر هدیه ایست از من بسوی تو بدون صداق نقد و وعده ، آنحضرت گفت خدا جزای خیر بدهد ترا اما ناچار است از صدای و آنکه بوده باشد میانه ما و تو بعضی از شهود از اقوام ما و تو .

پس حضرت عبدالمطلب اراده کرد آنکه بفرستد بسوی وهب مالی که تدارك بامر آمنه را نماید که ناگاه همه و اصوات بلند شد و وهب برخواست با شمشیر برهنه .

جناب شیخ ابوالحسن بکری گوید که سبب این بود یهودی که محبوس بودند در خانه وهب خدعه کرد شیطان و هیوما بزرگشان آنکه شما کشته خواهید شد لامحاله پس قیام کنید و هجوم آورید بر عبدالمطلب و فرزندش عبدالله که با مرك بر شما واقع شود یا فرار نمائید بعد هیوما بغل بند خود را باز کرد و قطع نمود و بغلهای اصحاب خود را هم باز کرد و چون خلاصی یافتند گفتند چون اسلحه نداریم بچه چیز هجوم آوریم بر ایشان هیوما گفت بسنك هجوم بیاورید مثل یکنفر یکدفعه در حالیکه غافل باشند .

پس هجوم آوردند در وقتی که حضرات عبدالمطلب و عبدالله و وهب در خانه وهب نشسته بودند و مصباح پیش روی ایشان بود و یهود می دیدند ایشان را و ایشان نمی دیدند یهود را .

پس بینداختند سنگها برایشان که برگشت سنگها بسوی خودشان و صورتها و سرها و سینه های ایشان را شکست بقدرت حق تعالی ، بجهت نوری که در صورت عبدالله بود بعد حمله آوردند حضرات عبدالمطلب و هر کس با او بود بر یهود و کشتند تمامی آنها را و آنحضرت قرار داشت که همیشه سیف را با خود نگاه میداشت به هر جا میرفت .

و بعد از این حضرات عبدالمطلب و عبدالله و زوجه اش بیرون رفتند بسوی منزل خود و بوهب گفتند فردا مجمعی باید آراسته کنیم از اقوام ما و تو که شاهد باشی از برای صدق آئینه ، وهب گفت خدا جزای خیر بدهد ترا .

پس چون صبح دمید و شاهد نیکو روی جهان سر از افق در کشید و مجلس عالم شهود را بتورروی خود روشن نمود فرستاد حضرت عبدالمطلب بنزد بنی اعمام خود که حاضر شوند در مجلس عقد ایشان و پوشید لباس فاخره خود را و وهب نیز جمع کرد اقربا و بنی اعمام خود را و اجتماع نمودند در ابطح .

و چون مردم مکه مشرف شدند برایشان برخواستند اقربای وهب از برای اجلال و تعظیم حضرت عبدالمطلب و اولاد او و چون مجلس آراسته گردید خطبه فصیح بلیغی خطیب ایشان خواند و عقد نکاح بستند و حضرت عبدالمطلب برخواست در میان ایشان و خطبه خواند و گفت :

الحمد لله حمد الشاکرین حمدا استوجبه بما انعم علینا واعطانا وجعلنا لیسه جیرانا ولحرمة سکننا والقی محبتنا فی قلوب عباده وشرقنا علی جمیع الامم ووقانا شر الافات والنقمه والحمد لله الذی احل لنا النکاح وحرّم علینا الحرام اعلّموا ان ولدنا عبدالله قد خطب فنانکم آمنه بصدّق معجّل ومؤجّل کذا وکذا فهل رضیتم بذلك من ولدنا قال وهب قد رضینا منکم فقال عبدالمطلب اشهدوا یا من حضر .

پس بعد از اتمام خطبه و ایجاب و قبول طرفین مصافحه و معافه کردند با یکدیگر و دست یکدیگر دادند و حضرت عبدالمطلب و لیمه عظیمه داد که حاضر شدند در آن تمامی اهل مکه و اهل وادیهای مکه و اهل شعب و سواد مکه و قیام نمودند مردم چهارروز در مکه .

بعد جناب شیخ ابوالحسن بکری ره گوید که چون ترویج کرد حضرت عبدالله بآمنه قیام کرد آمنه با آن حضرت زمانی و آن نورمبارک در وجه عبدالله بود تا آن که مشیت و قدرت الهی نفاذ یافت و خداوند جلّت عظمته خواست که بیرون بیاورد بهترین خلق خود حضرت محمد رسول خود را ﷺ و مشرف سازد بقدم میمنت لزوم آنحضرت زمین را و منور گرداند ارض را بعد از ظلمت و تیره بودن آن بظلمت کفر و تطهیر فرماید آنرا بعد از خبائث و نجاست آن .

پس امر فرمود حضرت جبرئیل امین طاوس ملائکه را بآنکه ندا کنند در جنت الماوی آنکه حضرت خداوند جلّ جلاله بتحقیق تمام فرمود کلمه و مشیت خود را در آنچه وعده فرموده بود از ظاهر ساختن حضرت بشیر نذیر و سراج منیر آنچنانیکه امر میفرماید بمعروف و نهی میکند از منکر و دعوت میکند خلاص را به سوی حق تعالی و صاحب امانت و صیانت است و زود باشد که ظاهر شود نورمبارک آنحضرت در بلاد و وجود مقدّس رحمت شود بر عباد و کسیکه دوست دارد او را بشارت یافته شود بشرف و حیاء و کسیکه دشمن دارد او را انذار یافته گردد بسوء القضا و آنحضرت آنکسی است که عرض شد بر شما پیش از خلقت آدم صفی و اسمش در آسمان احمد ﷺ است و در ارض محمد و در جنت ابوالقاسم ﷺ .

پس جواب دادند جبرئیل را ملائکه بتسبیح و تهلیل و تقدیس و تکبیر از برای پروردگار عالیمان و باز کردند ابواب جنان و بستند ابواب نیران را و حور العین سر بر آوردند از غرفهای خود و تسبیح کردند اطیارجنت بر اشجار پس چون فارغ شد جبرئیل از امر آسمانها امر فرمود او را حق تعالی آنکه نازل شود جبرئیل با صد هزار ملک باقطار ارض و جبل قاف و بخازن سخاب و بسوی تمامی ما سوی الله

و بشارت دهد ایشانرا بخرج حضرت رسول خدا ﷺ بعد نزول کرد بسوی ارض هفتم و خبر داد اهل آنرا بنخبر آنحضرت و کسیکه اراده میکند حق تعالی باو خیر را الهام میفرماید باو محبت حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم را و کسیکه اراده می کند باو شر را الهام میفرماید باو بغض آنحضرت را و شیاطین بتزلزل در آمدند و مطر و دورانده میشدند از اماکن خبری که سابق استراق سمع میکردند در آنجا و مرجوم شدند به تیرهای شهب .

صاحب حدیث شریف گوید چون شب جمعه عشیة عرفه شد و حضرت عبدالله با پدر بزرگوار و اخوان بیرون آمدند و سیر میکردند ناگاه برخورد بنهر عظیمی که در آن آب زلالی بود و بیش از این روز درین موضع آبی نبود پس ماند حضرت عبدالله با اولاد خود در حالت تعجب که ناگاه ندا کرده شد یا عبدالله بیاشام از این نهر پس خورد عبدالله از آن و حال آنکه خنک تر از برف و شیرین تر از عسل و خوش بو تر از مشک اذفر بود ، پس برخواست بسرعت و التفات نکرد برادران خود و ایشان ندیدند اثری از نهر و تعجب کردند از آن .

بعد حضرت عبدالله بسرعت بمنزل خود آمد و دید آمنه زوجه او آنحضرت را حیران گفت چه میشود ترا خداوند بلایا را بگرداند از تو آنحضرت گفت : بزخیز و تطهیر کن و تطیب و تعطیر کن و غسل کن که شاید حق سبحانه امانت بگذارد در تو این نور مبارک را پس برخواست و کرد آنچه مامور بود بعد آمد و مباشرت کردند در این شب مبارک پس حامله شد آمنه بحضرت رسول خدا ﷺ و منتقل گردید آن نور مقدس مبارک از صورت حضرت عبدالله در همان ساعت بسوی آمنه بنت وهب . بعد آمنه گفت چون نزدیک شد حضرت عبدالله بمن و ملاسه کرد با من روشنائی داد از آن حضرت نوری ساطع و ضیائی لامع که مستنیر و روشن گردید از آن آسمان و زمین پس بوحشت و دهشتی انداخت مرا آنچه دیدم و بعد آن نور مبارک در صورت آمنه ظاهر شد که میدیدند او را مثل مرآت مضیئه روشنی میدهد . بدان ای طالب رحیق تحقیق آنکه بقیه این حدیث شریف که جناب شیخ

ابوالحسن بکری از حضرت صادق علیه السلام و از مشایخ و اسلاف خود روایت کرده است تا باینجا تمام شد و کلمات و مطالب شریفه اش احتیاج بشرح ندارد زیرا که تمامی آن حکایات و قصص ، تعلق نور مبارک مقدس صلوات الله علیه باصلاّب طاهره اجداد طاهرين آنحضرت از حضرات اولوالعزم چون حضرت نوح شیخ الانبیاء و حضرت ابراهیم خلیل الرحمن علیه السلام و حضرات رسل چون اسماعیل و ادريس و حضرات انبیا چون الیاس و الیسع علیهم السلام و غیرهم .

و ذکر بعضی از کرامات عظیمه و معجزات کبیره که در بعضی طبقات اصلاّب طاهره و ارحام مطهره ایشان از این نور مبارک مقدس ظاهر شده چون حکایات هلاکت اصحاب فیل باحجار طیور با بیل و سجده کردن فیل و ترک اذیت بحضرت عبدالمطلب و تقلیب نیت و رقت قلب ابرهه سلطان اصحاب فیل نسبت بآنحضرت و الهامات و هوائف غیبیه بحضرات هاشم و عبدالمطلب و عبدالله در بشارت ایشان باین نور مبارک و مقبول شدن فداء شتران بجهت حضرت عبدالله و استماع آهات مطهرات اجداد آنحضرت و بشارت کلوخ و مدر و احجار و هوائف غیبی را در تعلق این نور مقدس بایشان و تکلم طعام مسموم حضرات یهود و استماع یهود کلام هائف غیبی را پیش از نیت خود در هلاکت عبدالله و اطفاء این نور مقدس الهی و مغلوب شدن طایفه یهود که معاند صاحبان این نور مقدس بودند در هر طبقه که اظهار معاندت کردند و مغلوب شدن شیطان بدست حضرت هاشم و فرار کردن او .

و ظهور این نور مبارک باقسام خمسة النجبا از صلب و جبهه و اصابع آدم و سجود ملائکه آنرا از هر طرف که ظاهر میشد مانند مغناطیس و نزول خلاع فاخره نفیسه بهشتیه بصحابت جبرئیل امین بجهت حضرت شیت علیه السلام بعد از تعلق این نور مبارک بوجه او و گرفتن آدم عهد این نور را از او و تیمن و تبرک جستن طایفه قریش و اهل مکه و دفع بلاها و مهالك و مصایب از تنگی و قحط و غیر آن بیرکت این نور مقدس .

و ظاهر شدن انهار بهشتیه بجهت عبدالمطلب و عبدالله و مأمور شدن ایشان از

الهام هائف غیبی بنوشیدن از آنها بجهت انعقاد نطفه فرزندان و خبر دادن اصنام قریش و کاهنان و احبار یهود بظهور نور حضرت مصطفی صلی الله علیه و آله و قرب خروج آنحضرت و مقطر شدن خون از جبهه حضرت یحیی نبی ﷺ که یهود نشان ظهور حضرت خاتم انبیا میدانستند.

و ظاهر شدن آثار فتح و نصرت از صاحبان این نور مقدس بواسطه مواردی انبیا مثل کمان حضرت اسمعیل و پیراهن حضرت ابراهیم و انگشتر حضرت نوح و نعل حضرت شیت و علم حضرت نزار و غیر آن ﷺ و ظاهر شدن چاه زمزم و ادای مملو از طلا و شمشیر و غیره از برای حضرت عبدالمطلب به و ائاف غیبی در سه دفعه و جوشیدن چشمه آب از زیر پای اسب آنحضرت در صحرا در حال هلاکت قریش از عطش.

و خبر دادن جبرئیل بحضرت آدم در هنگام گرفتن عهد این نور مبارک را از فرزند خود شیت بآنکه حق تعالی امر فرمود ملائکه را بضبط بالهای خود و امساك از تسبیح و تهلیل و تقدیس و استماع عهد کردن آدم با شیت و سکون اوراق اشجار جنت و ابواب جنت و حلقه های آنها و تسکین آواز جاری شدن نهرهای جنت و مشرف شدن حوریان و غلامان از غرف جنت از برای استماع عهد نور مقدس حضرت محمدی ﷺ فیما بین حضرت آدم و شیت.

و این کرامات مذکوره معجزات تعلق این نور مبارک مقدس است به بعضی از اصلاب طاهره و ارحام مطهره اجداد حضرت خاتم الانبیا ﷺ از اول خلقت آدم صلی الله علیه و آله تا چند فرزند از اخلاف و اعقاب او و از آخر ظهور اصداف و مقامات این نور مقدس مثل حضرات هاشم و عبدالمطلب و عبدالله ﷺ که درین حدیث شریف و احادیث دیگر نیز تصریح بآنها فرموده اند.

اما کرامات و آثار و تعلق این نور مبارک بسلبی اصلاب و ارحام اجداد آن حضرت که در وسط واقع بوده اند درین حدیث و سایر احادیث مذکور نیست زیرا که پس از ظهور این نور مقدس مبارک از غره ناصیه حضرت محمدی و علوی ﷺ و

اظهار شخص جسمانی ایشان در عالم شهود و بروز معجزات عظیمه کریمه کبیره لاتعدّ ولا تحصى از نفوس قدسیه الهیه ایشان چه حاجتست به تفصیل آثار و کرامات طبقه سابقه و اگر نه چون همین نور عظیم عزیز بود که در هر صلب و بطنی از سوابق و لواحق ظاهر آمد.

پس بایست همین آثاریکه در بعضی از اصلاب اوایل و اواخر ظاهر آمده در واسط ایشان نیز ظاهر آمده باشد زیرا که شمس در هر جا ظاهر شود ترك اضاءه و اناره نکند و آتش در هر محل یافت شود ترك احراق ننماید.

هر کجا باشد شه ما را بساط هست جنت گر بود سم الخياط
پس بنا بر این حدیث شریف هر گز عالم کون و شهود از عهد حضرت آدم ابوالبشر تا عهد حضرت خاتم الانبیاء و سید المرسلین علیه السلام از این نور عزیز مقدس که واسطه ایجاد عوالم ممکنات و موجودات کلّ و جلّ است خالی نبوده زیرا که اصل و مقصود بالذات و غایت خلقت عالم اظهار سلطنت و کمال صاحبان این نور عزیز عظیم مقدس است که حبیبیان و برگزیدگان حضرت خداوندی اند و سلطنت ایشان سلطنت خداوند و صفات کمالیه ایشان صفات کمالیه الهیه است و اطاعت و معرفت و محبت ایشان اطاعت و معرفت و محبت حق تعالی است و مقصود از اظهار ایشان معرفت و شناسائی خداوند است چنانکه در احادیث قدسیه وارد است که حق تعالی فرمود «كنت كنزاً مخفياً فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لكي اعرف» و خلقی که بآن معروف شد پروردگار، ایشانند که فرمودند «لوانا ما عرف الله و لوانا ما عبد الله».

پس اگر عالم از مظاهر این نور مقدس الهی خالی ماند خراب خواهد شد زیرا که قیوم عالم این نور مبارکست.

اما فارق ظهور این نور مبارک در عالم از آدم تا حضرت خاتم الرساله و از آن حضرت تا قیامت آنست که آدم و اعقاب او که حاملین این نور بوده اند صاحب این نور عظیم نبوده اند بلکه اصداف این نور بامانت بوده اند و حضرات خاتم النبوة و ذریه طاهره آنحضرت صلی الله علیه و آله که حاملند صاحب این نور مقدس بوده اند مثل بدن و

روح زیرا که آنان قابل این نبوده‌اند که با این نور عظیم زندگانی نمایند و اینان بسبب کمال لطافت طینت صاحب این نور عظیم شده‌اند فتدبیر .
حق تعالی بحکمت کامله بالغه خود یکی از مظاهر کلیه این نور عظیم را تا آخر الزمان و ایام رجعت حضرات اهل بیت علیهم السلام نگاه داشته است تا مراد و مقصود حضرت خداوندی از خلقت عالم از این نفس کلیه قدسیه الهیه حاصل آید و آن حضرت حجه الله فی السموات و الارضین قائم آل طه و یس است ﷺ .

و چنانکه انبیاء سلف از وسایط و حمله این نور مقدس و غیر ایشان از این نور مبارک عزیز هر يك بقدر وعاء وجود خود در اعصار سلف قبل از ظهور صاحبان این نور مبارک بهره داشته‌اند زیرا که در این حدیث شریف مصرح شد که ارواح تمامی حضرت انبیاء و رسل قطرات بحر این نور عظیم‌اند .
همچنین بعد از ظهور صاحبان این نور کریم که حجج و بینات و دلائل اربعه عشر ﷺ میباشند نیز اولیاء و شیعیان و محبّان ایشان از این نور عظیم کریم مبارک بهره دارند که خود وارباب بصیرت قلبیه این نور را در ایشان بعین الیقین قلبی مشاهده مینمایند و قلوب ایشان مستضیء باین نور مبارک است .

چنانکه در کتاب کافی از حضرت ابو جعفر ﷺ ماثور است در این آیه که « فآمنوا بالله ورسوله والنور الذي أنزلنا » فرمود یا ابا خالد این نور والله ائمه از آل محمد اند ﷺ تا روز قیامت و ایشان قسم بخداوند که نور الله آن چنانی‌اند که نازل کرده است پروردگار ایشان و نور خداوند در سماوات و ارض‌اند و قسم بخداوند که هر آینه نور امام در قلوب مؤمنین انور است از شمس مضیه در نهار و ایشان قسم بخداوند که نورانی و روشن مینمایند قلوب مؤمنان را و محجوب میسازد حق تعالی نور ایشان را از هر کس که میخواهد پس ظلمانی میشود قلوب آنها .

و حضرات اهل معرفت بعد از ارتباط با حضرات اهل بیت عصمت و

اكتساب نور ولایت از ایشان و خواص شیعه ایشان و متابعات و ریاضات و مجاهدات نفسانیته مشاهده کرده اند نور الهی را در قلوب خود دواز برای این نور مقدس طبقات سبعة یافته اند که در هر طبقه لونی و رنگی خاص آن طور دیده اند و این طبقات را اطوار سبعة قلبیه می گویند که علامات کمال از باب قلوب و عرفان است و تفصیل آن را از اولیاء الله صاحبان این اطوار سبعة قلبیه یاب تا بسوی این نور مبارک هدایت یابی و شاید برقی از بروق نور مبارک قلبی ایشان جستن نباید و در خس و خاشاک وجودت درگیرد و هستی موهوم بشری ترا بسوزاند و ظلمت وجودت را تبدیل بنور نماید تا تو نیز از از باب قلوب و اهل الله شوی و داخل در حزب و جنود خداوندی گردی ، پس بگو « اللهم اجعلنی من حزبك فان حزبك هم الغالبون » و داخل در جنود و اتباع صاحبان این نور عظیم الهی کردی پس بگو « اللهم اجعلنی من جندك فان جندك هم الفائزون » .

بعد بدانکه جناب شیخ ابوالحسن بکری راوی این حدیث شریف در آخر حدیث که بیان تزییع حضرت عبدالله را با آئینه نمود ذکر فرمود که مشیت و قدرت الهیه نفاذ یافت و خداوند جلّت عظمته خواست که ظاهر سازد بهترین خلق حضرت محمد رسول خود را و مشرف سازد بقدم میمنت لزوم آنحضرت زمین را و منور گرداند بعد از ظلمانی بودن و مظهر سازد بعد از خبائت و نجاست آن پس امر فرمود جبرئیل را بآنکه ندا کند در جنت الماوی تا آخر حدیث و این مطلب عزیز را شرحی مختصر لازم است .

بدانکه حضرت حکیم علی الاطلاق چون ابداع نور مقدس مبارک حضرت محمدی را در ازل از نور الانوار ذات اقدس احدیت خود فرمود که مقصود کلی و غایت اعلی از ایجاد عالم امکان است تمامی عوالم غیب و شهود و اصول و ارکان موجودات عالم کون و ملک را از اشعه انوار این نور عظیم عزیز مبارک موجود و مخلوق نمود .

پس در وقتی که میخواهد شخص مقدس جسمانی و هیکل مبارک نورانی آن

حضرت را که مظهر و آینه و ظرف ظریف لطیف نظیف این نور مقدس الهی است در عالم کون ظاهر فرماید و از منازل اصلا بظاهره و ارحام مطهره بسر منزل عالم ظهور و شهود رساند لازم و واجب آنست که صیت سلطنت و حکومت و ظهور او را در تمامی مراتب و طبقات جنات و عالم اعلی و درجات ملک و شهود و عالم دنیا بکوش هوش ساکنان و اهالی آنها برساند و کوس نبوت و ولایت و مراتب او را بر بام عرش اعلی بکوبد و تمامی موجودات عالم إله و عالم ماسوی الله را بشارت بظهور قدوم موفور السرورش دهد تا همگی خلائق و عباد و موجودات عالم بقا و عالم فنا و فساد اطلاع از ظهور اصل و مبدا و استحضار از بروز غایت وجود خود حاصل نمایند و در اکتساب فیض و رحمت از خداوند توجه تام بمظهر رحمت و مشیت و صفات کمالیه و واسطه کلیه او که نفس مقدس و شخص مطهر حضرت محمدیست ﷺ بهم رسانند و از این فیض عظمی و رحمت کلیه باز نمایند و معرفت ذات و صفات کامله او را بقدر وسع طاقت خود اکتساب نمایند و هر يك خدمتی که لایق بمرتبه آنست نسبت بمخدوم علی الاطلاق خود بعمل آورند تا بثمرات جزیه و جزای جمیله الهیه مستفیض گردند و بمقادیر (کل شیء یرجع الی اصله) هر يك از کل جزء و صغیر و کبیر و وضع و شریف و کامل و ناقص بستگی باصل کلی جلیل کبیر عزیز خود حاصل نمایند.

گفت پیغمبر که اجزاء منید جزء را از کل چرا بر میکنید

جزء از کل قطع شد بیکار شد عضو از تن قطع شد مردار شد

و عالم وجود را بظهور این روح مجسم و جسم مروح نوری و حضوری و نظمی و کمالی حاصل آید و ظهور سلطنت خداوندی بوجود خلیفه کلیه و آدم حقیقی و حجت الهیه در عالم کون و ملک بکمال رسد.

لهذا که حضرات انبیا و رسل را که چاوشان عزت این نور مقدس خداوندی در سولان مطهر و صاحب این نور مبارک کبیر الهی بودند قبل از حبیب خود بعالم فرستاد و ایشان ندای (یاتی من بعدی اسمہ احمد) در دادند تا وقتی که آن حضرت را ظاهر فرماید کسی انکارش را نتواند.

و در وقت ظهور شخص مقدس نیز اخبار بواسطه جبرئیل بهمگی فرمود چنانکه بعد از ابداع نور مقدس در عالم لاهوت و امر در وقت تکوین فطرت پاک مضمینه اش نیز ملائکه را تمامی اخبار و اعلام فرمود که من اراده دارم آنکه خلق نمایم خلقی را که تفضیل و تشریف دهم بر جمیع خلائق و بگردانم او را سید اولین و آخرین و شفیع گردانم او را در حق ایشان در یوم دین و اگر نبود او زینت کرده نمی شد جنان و برافروخته نمی شد نیران ای ملائکه بشناسید محل او را و اکرام نمائید او را بسبب کرامت من و تعظیم کنید او را بجهت تعظیم من .

پس ملائکه گفتند ای اله وای سید ما چگونه میشود اعتراض عبید بن مولای خود شنیدیم حکم ترا اطاعت کردیم بعد امر فرمود بگرفتن تربت طینت آنحضرت پس آنحضرت آدم اول و مراد و مقصود حضرت خداوند از خلقت آدم ابوالبشر که افضل و اشرف خلائق و سید اولین و آخرین و شفیع یوم الدین است و اگر آنحضرت نمیبود عالم و آدم و جنان و نیرانی نبود و عرش و کرسی و سموات و ارض و لوح و قلم و ملائکه و جن و مخلوقی موجود نمیشد .

بدان ای صادق صدیق و طالب فهم حقایق و شرب کئوس تحقیق آنکه چون حدیث شریف عظیم البر که ابداع نور حضرت محمدی صلی الله علیه و آله در عالم لاهوت و امر و خلقت طینت طیبه مضمینه آنحضرت در عالم خلق و تعلق نور فطرت مقدس و تربت طینت مبارک آنحضرت با صلاب طاهره و ارحام مطهره اجداد آنحضرت از آدم تا به انتقال آن نور مقدس و طینت مبارک به آمنه زوجه حضرت عبدالله پدر و مادر بزرگوار آنحضرت ختم شده است و آنچه محتاج بشرح بود مشروح کرده آمد و آنچه محتاج بترجمه بود ترجمه شد .

اما از کیفیت ولادت تمام سعادت آنحضرت خالی بود و منظور از ذکر فضل و جلالت آنحضرت در اطوار سابقه وجود اظهار شرافت و کمال وجود آنحضرت است در هر عالمی بخصوص در عالم کون و شهادت تا شخص مقدس بدینش بکرامت و فضل معروف آفاق گردد، پس اگر این مجموعه از ذکر ولادت با کرامت و فضیلت آنحضرت

خالی باشد باعث نقصان او خواهد بود لهذا ختم این شرح حدیث شریف را بخاتمه ولادت آن حضرت نمودیم .
بدان اسعدك الله تعالى آنکه جناب علامه مجلسی رحمه الله در کتاب بحار الانوار در کتب فارسیه خود احادیث عدیده کثیره در ولادت با برکت آنحضرت و تاریخ آن ذکر کرده، فقیر شارح برخی از آن احادیث را منتخب کرده نقل نمود تا اطلاع بر آن حاصل آید .

خاتمه

بدانکه علمای امامیه کثر الله امثالهم اتفاق کرده اند بر آنکه ولادت با فیض و سعادت حضرت ختمی پناه مصطفوی ﷺ در هفدهم شهر ربیع الاول در سنه عام الفیل است که حکایتش مرقوم شد و مخالفان بعضی در دوازدهم و بعضی در هشتم و دهم ماه مذکور دانسته اند .

و شیخ کلینی علیه السلام رحمه بر روایت دوازدهم رفته و علامه مجلسی حمل بر تفسیه کرده اما ولادت آنحضرت در مکه معظمه در شعب حضرت ابوطالب و در خانه محمد بن یوسف در زاویه برابر از طرف چپ در وقتی که داخل خانه شوند و خیزران آن حجره را از آن خانه بیرون انداخت و مسجد کرد که مردم بالفعل در آن نماز می کنند و گفته اند که در زمان پادشاهی انوشیروان عادل بوده و باین سبب آن حضرت فرمود (ولدت فی زمن السلطان العادل) .

و ابو معشر گفته که طالع ولادت آن حضرت درجه بیستم جدی بود و زحل و مشتری در عقرب بودند و مریخ در خانه خود در حمل بود آفتاب در شرف در حمل بوده و زهره در حوت در شرف بوده و عطارد نیز در حوت بوده و قمر در اول میزان و رأس در جوزا و ذنب در قوس بود که آنحضرت در خانه خود تولد یافت و مکه معظمه را از قدوم میمنت لزوم مشرف و حرم را رشك مجلس فردوس فرمود .

و ابن بابویه بسند معتبر از ابوطالب ﷺ روایت کرده که عبدالمطلب ﷺ

گفت شبی در حجر اسمعیل خفته بودم رؤیای غریبی دیدم و برخاستم و یکی از کاهنان در راه رسیدم مرادید که موهایم راست شده میلرزم گفت بزرگ عرب را چه میشود که متغیر الحال است آیا حادثه رودهاده .

گفتم بلی امشب در خواب دیدم که درختی از پشت من روئید و چندان بلند گردید که سرش با آسمان رسید و شاخهایش مشرق و مغرب را گرفت و از آن درخت عظیم نوری ساطع گردید که هفتاد برابر نور آفتاب بود و عرب و عجم را دیدم که سجده میکردند بآن درخت و همواره نور آن درتزايد بود و بعضی از قریش می-خواستند آن درخت را برکنند و چون پیش می آمدند جوانی نیکو روی از همه کس نیکوتر جامهای ایشانرا میگرفت و پشتهای آنها را می شکست و چشمهای ایشان را می کند ، من دست بلند کردم که شاخی از آنرا بگیرم آن جوان مرا صدا زد و گفت ترا بهره از این نیست گفتم درخت از من است و از آن بهره ندارم گفت آنان که در آن آویخته اند از آن بهره مندند لهذا هر اسان از خواب بیدار شدم .

چون آن کاهن خواب مرا شنید رنگش فوراً متغیر شد و گفت اگر راست می-گوئی فرزندی از صلب تو بیرون می آید که مالک مشرق و مغرب میشود و پیغمبر خواهد شد بعد عبدالمطلب (ﷺ) گفت ای ابوطالب سعی کن آن جوان که یاری او نمود تو باشی و ابوطالب (رضی الله عنه) پیوسته بعد از موت آن حضرت این خواب را بیان میکرد و میگفت والله آن درخت ابوالقاسم امین است و لکن از سیر و اخبار و آثار ظاهر است که آن جوان حضرت علی ابن ابیطالبست (رضی الله عنه) .

و از ابن شهر آشوب مرویست که روزی مامون بحکیم ایزد خواه که در علم نجوم کامل بود گفت تو با این علم وزیر کی چرا ایمان نمی آوری بحضرت خاتم انبیا (ﷺ) گفت بجهت آنکه کذب او بر من ظاهر شده زیرا که خود را خاتم پیغمبران میدانند و این را من دروغ میدانم چه در طالعی تولد یافته که هر کس درین طالع تولد یابد پیغمبر خواهد بود .

یکی از حکما در مجلس حاضر بود جواب گفت که ما از طالع آنحضرت می-

دانیم که راست گوست زیرا که حکماء اتفاق دارند که طالع آنحضرت مشتری و عطارد وزهره و مریخ است و هر فرزندی باین طالع باشد میباید همان ساعت بمیرد و اگر بماند پیش از روز هفتم البته بمیرد (۱) و حضرت خاتم الانبیاء علیه الصلوٰه والسلام باین طالع مولود شد و شصت و سه سال زندگانی کرد و این معجزه ایست که علاوه سایر معجزات آنحضرتست ، پس آن حکیم ایمان آورد و مامون او را ایندخواه و ماشاء الله نام نهاد .

بدانکه نظر مشتری علامت علم و حکمت و وزیر کی و فطانت و سیاست و ریاست آنحضرتست و نظر عطارد نشانه لطافت و ظرافت و ملاحه و فصاحت و جلالت اوست و نظر زهره دلیل صباحت و شادی و بشاشت و حسن و طیبیت و جمال و بهاء و غنچ و دلال اوست و نظر مریخ دلالت میکند بر شجاعت و جلالت و قتال و قهر و غلبه و محاربه آن حضرت، پس حق تعالی جمع کرده است در شخص مقدس شریف آنحضرت تمامی مالا یح و خصایل را .

و بعضی از منجمان گفته اند که طالع ولادت پیغمبران سنبله و میزان است و طالع آنحضرت میزان بوده و بعضی طالع آنحضرت را سماک رامج گفته اند .

۱- بسم الله الرحمن الرحیم اینکه حکما دیده و گفته اند که طالع حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله مشتری و عطارد و زهره و مریخ است بسیار صحیح است و درست دیده اند و این که دیده و گفته اند کسیکه صاحب چنین طالع باشد میباید بمیرد هم راست گفته اند ولی بمعنی کلام و دید و حکمت خود بر نخورده اند مقدار علمشان مقتضی بیش از این احکام نبوده است که کرده اند .

خیرشان قبول باشد که در این تنگنای آخر الزمان بهره هم بفقیر رسید که دانستم احکامشان صحتی داشته بر فقیر متحتم گردید که آنچه حالی شده از باطن ولایت تحفه للاخوان عرض کند که دیگران پس از ما هم بهره برند و بدعای خیر یاد نمایند .

اینکه گفته اند صاحب چنین طالع میباید بمیرد راست است ولی دیگر بر نخورده اند که بموت اضطراری یا موت اختیاری و ندانستند که موت اختیاری آنحضرت بود که منشأ این همه آثار و معجزات گردید و ثلث دنیا بل نصف دنیا تهلیل گو شدند بقول حضرت صادق امین روحی فدا احبائه چه آن حضرت فرمود اسلم شیطانى على یدى یمنى تسليم کرد باختیار شیطان

و عبدالله بن عباس از پدرش گوید که گفت چون عبدالله از برای عبدالمطلب متولد گردید از روی او نوری دیدم مانند نور آفتاب پدرم گفت این فرزند را شانی بزرگ خواهد بود .

پس شبی در خواب دیدم که از بینی عبدالله مرغی بیرون آمد و پرواز کرد تا بمشرق و مغرب عالم رسید و باز برگشت و بر بام کعبه نشست و همه قریش او را سجده

من بردو دست من .

پس بر نخوردند حکماء سابقه باین موت اختیاری و رفتند بآنکه این معجزه از سایر خارق عادات معتبر تر است که خلاف طالع آنحضرت بقدرت الهیه واقع گردیده و ایمان آوردند . این وجود مبارکی که انموذج عالم کبیر است بمسائها وارضها و باین طالع معتبر تولد فرمود .

و چهل سال ریاضت در غار کوه حرای مکه معظمه و پس از چهل که وقت ظهور کمالات است حق تعالی (قام عبدالله) و (یا ایها المدثر قم فأنذر) فرمود چون صاحب حیات ازلیه میبود که (کنت نبیا و آدم بین الماء والطين) .

پس از چهل سال ما بالقوة ازلیه ما بالفعل و بحیات ابدیه الهیه فایض که حق تعالی فرموده (ولحیثه حیوة طیبه) و این حیات ازلیه ابدیه است که منشأ آثار است در جل انبیا و کل اولیاء الی القیمة خاصه خاتمهم سلی الله علیه و آله وعلیهم اجمعین .
بعثت مولوی رومی قدس سره العزیز فرموده است .

زاده ثانیست احد در جهان

فبناء علیه می باید خلق عالم در زمان حیات از آثارش مستفیض و خدا خواه گردیده از سرور دنیا و آخرت آسوده باشند و پس از حیات صوریه آن حضرت هم در هر دوره تاقیامت مستفیض و باخبر گردند چنانکه قبل از ظهور و تولد در حین بودن آن حضرت صلی الله علیه و آله در اصلاب طیبه و ارحام مطهره خلق عالم بفیضها رسیده و آثار بی نهایت چنانکه در این کتاب مبارک مرحوم سیدی قدس سره العزیز بقدر قوه ولایت ثبت فرموده بیادگار در این روزگار ناپایدار باقی خواهد بود .

کردند و در آن مرغ بحیرت می‌نگریستند ناگاه نوری شد میان آسمان و زمین و مشرق و مغرب را فرو گرفت .

چون بیدار شدم از کاهنه که در بنی مخزوم بود پرسیدم گفت ای عباس اگر خواب تو راست است میباید از پشت عبدالله پسری بیرون بیاید که اهل مشرق و مغرب او را تابع شوند .

عباس گوید که بعد از این خواب پیوسته در فکر امر عبدالله بودم تا وقتی که آمند را بمقد خود در آورد و او جمیله‌ترین زنان قریش بود و عبدالله برحمت الهی واصل شد و حضرت رسول خدا ﷺ از آمنه متولد گردید من دیدم آن نور از میان

سخن که باینجا رسید قدری از حکمت اخت النبوة آن حضرت هم بمناسبت این مولود مبارك و طالع شریف مسعود که نادر الوجود عالم است ثبت دفتر گردد .
ان آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا الى الآثار
قال امير المؤمنين علي (ع) سئلتموني عن اخت النبوة و عصمة المروة و الناس يعلمون
ظاهرها و نحن نعلم ظاهرها و باطنها .

ظاهرش علم اکسیر است و تحصیل طلا و نقره و باطنش علم مبدء و معاد انسانی است، بیان و تحقیقش احتیاج بطو امیری علیحده دارد کما قریفی موضحه .

و در حکمت موهبیه مکتومه مبرهن شده که تحصیل طلا و نقره از این اجساد ناقصه اربعه است برئس حکمت که در طالع آنحضرت (ص) بر حسب تقدیرات الهیه واقع شده است .

و چنانکه حکماء سابقه بر خورده بودند که شخص صاحب این طالع میباید بمیرد و صحیح است تا قیامت هر کس صاحب این طالع مخصوص شود حسب التقدير میباید بمیرد یا بموت اضطراری اگر نصیب ازلی از موت اختیاری و لوازم و آثارش نداشته یا آنکه میباید بماند و بمیرد و یکی از اولیاء معتب متاسی به مولای خود گردیده بقدر قوه ولایت و تاسی و ریاضت و موت اختیاری و ارادیش منشأ آثار گردد چنانکه در تذکره های اولیا بلا نیاید ثبت است خارق عادهای همگی ، بعین تقرموده است جناب خواجه لسان الغیب قدس سره العزیز :
فیض روح القدس از باز مدد فرماید دیگران هم بکنند آنچه مسیحا میکرد

دودیده آنحضرت لامع بود و چون او را در بر گرفتم بوی مشک از او شنیدم و مانند نافه مشک خوش بو گردیدم.

و آمنه مرا خبر داد که چون مرا درد زائیدن گرفت و شدید گردید صداهاى بسیار شنیدم از خانه که در آن بودم شبیه بسخن آدمیان نبود و علمى از سندن بهشت دیدم که بر قصبى از یاقوت آویخته بودند که میان زمین و آسمان را پر کرده بود و نوری دیدم که از سر آنحضرت ساطع شد که آسمان را روشن کرد و قصرهای شام را دیدم که از بسیاری نور مانند شعله آتش شده بودند و در دور خود مرغان بسیار

و کسیکه این چهار کوب در طالعش از لا واقع شدن حیث الاقتضاء معتدل المزاج میشود و بر حسب اعتدالش منشأ آثار میکرد من جمله آثار بدیهه یکى علم مکتوم است که نقد و قتش خواهد بود.

چنانکه از حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله اخبار متواتره درین حکمت الهیه موهبیه در کتب اخبار ثبت است و کلام مجید سبحانی هم مشحونست ازین حکمت و چنانکه از حضرت صادق علیه السلام و سایر معصومین سلام الله علیهم اجمعین هم در کتب اهل اسرار اهل بیت ثبت و ضبط است که درین جامجال تفصیلش نیست.

پس از آنکه بر حسب طالع صاحب علم اخت النبوة گردید آن هم حسب التقدير اگر بهره ازش همین علم به تنهایی است مروج آثار فضایل اهل بیت عصمت میگردد علیهم السلام مبدء و معادش معتبر میشود.

بلاوة دلائل عقلیه و نقلیه مبدء و معاد را بدلائل حسیه اخت النبوة ثبت دفاتر رجالی مخلوق خدا کرده آنها را در حوض طبیعت عروج داده باوج سماء ربوبیت میکشاند و بیجنات الهیه میرساند قبل از موت و پس از موت چنانکه در اخبار ثبت است که مؤمن شیعی از این دارنمیرود مگر از نعماء جنت میخورد و از حوض کوثر میچشد.

فیاسبجان الله از بیخبری اهل عالم که در مقدمه انسانیه مستغرق و کم شده اند و خود را از این نعماء و عنایات ربانیه که ماحصل مرتبه و مقام انسانیت و ذی المقدمه خدا پرستی است محروم داشته اند.

سفید میدیدم که بالها کشوده بودند و مغیره اسدیّه را دیدم که گذشت و میگفت ای آمنه چها خواهند دید کاهنان و بتها از فرزند تو .

وجوان بلندی را دیدم که از هر کس بلندتر و سفیدتر و نیکوتر جامه بود گمان کردم عبدالمطلب است و نزدیک من آمد و فرزندم را گرفت و آب دهانش را در دهان او ریخت و طشتی از طلا داشت که با زمرد مرصع کرده بودند و شانه از طلا داشت پس شکم آنحضرت را شکافت و دلش را بیرون آورد و شکافت و نقطه سیاهی از میان دل منور او بیرون آورد و انداخت .

پس کیسه بیرون آورد از حریر سبز و آنرا گشود در میان آن کیسه گیاهی بود مانند زیره سفید پس آن دل مقدس را پر کرد از آن و بجای خود گذاشت و دستی بر شکم مبارکش مالید و با آن حضرت سخن گفت و جواب شنید و من سخن ایشان را

من گنگ خواب دیده و عالم تمام کر من عاجزم ز گفتن و خلق از شنیدنش

بعثت نموده اند و هر چه فقر اصرار دارد در نشر فضایل و آثار عجیبه اهل بیت عصمت علیهم السلام چنانکه مرحوم سیدی قدس سره العزیز بیست سال فقیر را بریاضات طریقه تربیت فرموده صاحب شهود در موت ارادی و مقامات انسانی و برخورد براتب مالا عین رات و لا اذن سمعت و لا خطر علی قلب بشر، آن وقت دستور بنشر فضایل فرمود .

بیست و پنج سال است پس از فوت ایشان هر چه فقیر اصرار در مذاکره فضایل دارد ابناء جنس کمتر گوش میدهند بلکه کاره اند گاهی شبه جنون عارض میشود و شکایت بدرگاه ربوبیت جلّت عظمته مینماید باز میشنوم بگوش قلب و ذکر فان الذکری تنفع المؤمنین . در خواب خدمت حضرت شاهچراغ روحی فدا زایر به مشرف گردیده بی اختیار بطور شکایت عرض کردم دوستان شما چه قدر کمند از دوستان سبیدی اگر یکنفر پیدا شود فرمودند آسوده باش از هزاری هم اگر یکی پیدا شود غنیمت است شمارا .

و اگر صاحب این طالع نادر الوجود بعلاوه علم حکمت علمی هم ازلا با بهره باشد لامحاله اسبابش فراهم میشود و بعمل اخت النبوة میرسد آن هم بر حسب طالع و نوابق وجودیه در اشخاص انسانی مختلف می گردد .

نفهمیدم مگر آنکه گفت در امان و حفظ و حمایت خدا باش بتحقیق که پر کردم دلت را از ایمان و علم و حلم و یقین و عقل و شجاعت توئی بهترین بشر، خوشا حال کسیکه ترا متابعت کند و وای بر کسیکه ترا مخالفت کند .

پس کیسه دیگر بیرون آورد از حریر سفید و سر آنرا گشود و انگشتی بیرون آورد و بر میان دو کتف مبارکش مهر زد که نقش گرفت، پس گفت که امر کرد مرا پروردگار که بدمم در تو از روح القدس پس در او دمید و بر او پیراهنی پوشانید و گفت این امان تست از آفت‌های دنیا ای عباس این‌ها بود که بدیده‌های خودم دیدم. عباس گفت که کتف‌هایش را گشودم و نقش مهر را خواندم و پیوسته این احوال را پنهان میداشتم تا آنکه از خاطر م محو شد و بعد از آنکه بشرف اسلام مشرف شدم

بعضی دارای علم و عمل بالتمام مثل جناب جابر بن حیان صوفی تربیت شده حضرت صادق و خالد بن یزید صاحب کتاب فردوس و جلدکی معروف صاحب شرح مکتسب و صاحب تذویر الذهب دارای قصاید عربیه و حکیم طفرائی صاحب مقاطع حکمیه و من یحذو حذوهم و ممکنست که بر حسب طالع دارای عملی از اعمال برائی یا جوانی میشود بدون علم محض خدمت بحکیم بالغی بهره بوی رسد چنین شخص را طبایخ معادن مینامند حکیم دارای مبدء و معاد انسان و صاحب اخت النبوة نخواهد بود .

حکیم بالغ آن کسی را می‌گویند که در عالم صنعت دارای شرق و غرب و حکمتش منبسط و ذو جهات باشد چه حضرت مولی الموالی علیه السلام فرموده اند (اذا مزجتہ سحقا ملکک الغرب و الشرقا) .

و باصطلاح اهل حکمت موهبیه الهیه دارای ذبیق غربی و ذبیق شرقی حکمت میشود و کارهای یزرگی از آنها صورت پذیراست که اهلش میدانند ماء فضه و ماء ذهب هم مینامند اسمائش بیشمار است و الله یرزق من یشاء بغیر حساب .

عجب آنستکه قبل از آنکه این کلمات حق در حواشی این کتاب مستطاب مبارک تعلیق شود دوستی از اهل صفای ذهبی آمد و گفت که در خواب بحضور مبارک حضرت حجة الله فی السموات و الارضین روحی فدا صدقائه مشرف گردیده کنایه بتو مرحمت فرمودند که حاضر بودی فرمودند

حضرت رسول خدا ﷺ بخاطر من آورد .

و فی حدیث آخر فی کتاب البحار عن الصادق علیه السلام عن آبائه عن امیر المؤمنین علیهم السلام وساق الحدیث المذکور الی ان قال: دخل النور المقدس فی حجاب الشفاعة الف سنة و هو يقول سبحان ربی العظیم و بحمده و بعد قال ﷺ ثم اظهر علی اللوح فكان علی اللوح منوراً اربعة آلاف سنة ثم اظهره علی العرش فكان علی ساق العرش مثبتاً سبعة آلاف سنة الی ان وضعه الله عز وجل فی صلب آدم علیه السلام .

ثم نقله من صلب الی صلب حتی اخرجہ الله عز وجل من صلب عبدالله بن عبدالمطلب فاكرمه بستة كرامات البسه قميص الرضا ورداه برداء الهيبة وتوجه بتاج الهداية و البسه سراويل المعرفة و جعل تكته تكة المحبة يشد بها سراويله و جعل نعله نعل الخوف و ناوله عصا المنزلة ثم قال يا محمد اذهب الی الناس فقل لهم قولوا لا اله الا الله محمد رسول الله .

وكان اصل ذلك القميص من ستة اشياء قامت من الياقوت و كماء من اللؤلؤ و خريصيه من البلور الاصفر و إبطاه من الزبرجد و جربانه من المرجان الاحمر و جيبه من نور الرب جل جلاله فقبل الله توبة آدم عليه السلام بذلك القميص ورد خاتم سليمان

که حاشیه بنویس !

وقت دیگر خود فقیر میدیدم که مرحوم سیدی قدس سره العزیز کتابی بزرگ مرحمت فرمودند گرفته بلا تامل قلمدان را کشیده مشغول بحاشیه نویسی گردیده آنچه از زیر قلم ثبت دقتر می گردید مثل آب طلا برق میزد و فقیر با تعجب بودم که با مرکب می نویسم چگونه طلائی میشود با کمال حیرت درین نوشتن شاعر گردیدم منتظر که حسب الامر مبارک در کجا میبایست نوشت و چه نوشت .

در این اوقات این کتاب مستطاب را که بر حسب خواهش امیر کبیر ولایت سرکار امیر الامراء النظام آقائی امیر تومان حیدرخان خوئی و وزیر دبیر ولایت منش آقائی لسان الولاية ایدهما الله تعالی بکمال العز والاقبال استنساخ و مقابله میکردند فقیر هم رجوعی داشته که اقتاده اگر داشته باشد تصحیح نماید .

به و ردّ یوسف علیه السلام الى یعقوب به و نجّا یونس علیه السلام من بطن الحوت به و كذلك سایر الانبیاء علیهم السلام انجاهم من المعن به ولم یکن ذلك القميص الا قميص محمد صلی الله علیه و آله .
و الخریص بالكسر لبّة القميص و جربان القميص بضم الجیم و الرّاء و تشدید الباء معرب کریان .

و ایضاً در کتاب بحار از حضرت ابی الحسن عسکری از آباء آنحضرت عن امیرالمؤمنین علیه السلام قال قال النبی صلی الله علیه و آله یا علی خلقنی الله تعالی و انت من نور الله حین خلق آدم فافرغ ذلك النور فی صلبه فامضى به الى عبدالمطلب ثم افترق منه انا فی عبدالله و انت فی ابی طالب لاتصلح النبوة الا لی ولا تصلح الوصیة الا لك فمن جحد وصیتك جحد نبوتی و من جحد نبوتی اکبّه الله علی منخریه فی النار .
و ایضاً فیہ عن انس بن مالک قال قلت یارسول الله علیّ اخوك قال نعم علیّ اخی قلت یارسول الله صف لی کیف علیّ اخوك قال انّ الله عزّ وجلّ خلق ماء تحت العرش قبل ان یخلق آدم بثلاثة آلاف عام و اسكنه فی لؤلؤة خضراء فی غامض علمه الی ان خلق آدم نقل ذلك الماء عن اللؤلؤة فاجراه فی صلب آدم الی ان قبضه الله ثم نقله الی صلب شیث .

رسیدم باین روایت ابن شهر آشوب که درطالع آن حضرت این چهار کوکبست بی اختیار حالتی حادث گردید و مشغول نوشتن درحاشیه .

پس واضح گردید که مطالب این کلمات حقّه بوده است که باید ثبت دفتر ولایت و تعلیق گردد فیاسبیحان الله زمان نیامده مطالب ناپیدا را چنین امر میفرمایند که پس ازچندی درخارج صورت میگیرد معنی صراط مستقیم بی اعوجاج خارج از حد افراط و تفریط همین است که نصیب ماگدایان امت محمدی صلی الله علیه و آله گردیده است درین تنگنای آخرالزمانی و غیبت کبرای حضرت صاحبکار با اقتدار و روحی فدا اصدقائه .

پس کمر بستگان حضرت شاه اولیا درین سلسله الذهب علیه میباید قدر بدانند وجد و جهد نمایند که داخل درطایفه (من ساوی یومعه فهو مغبون) نباشند و فتنی الله و یا هم بالثبات فی الصراط المستقیم .

فلم يزل ذلك الماء ينتقل من ظهر الى ظهر حتى صار نصفه في عبدالمطلب و نصفه في ابيطالب فانا من نصف الماء و علي من النصف الاخر فعلى اخي في الدنيا و الاخرة ثم قرأ رسول الله ﷺ «وهو الذى خلق من الماء بشراً فجعله نسباً وصهراً و كان ربك قديراً» .

و ايضاً في البحار عن ابي ذر الغفاري عن النبي ﷺ في خبر طويل في وصف المعراج ساقه الى ان قال قلت يا ملائكة ربى هل تعرفونا حق معرفتنا فقالوا يا نبي الله و كيف لا نعرفكم و انتم اول ما خلق الله خلقكم اشباح نور من نوره في نور من سناء عز . و من سناء ملكه و من نور وجهه الكريم و جعل لكم مقاعد في ملكوت سلطانه و عرشه على الماء قبل ان تكون السماء مبنية و الارض مدحية .

ثم خلق السموات و الارض في ستة ايام ثم رفع العرش الى السماء السابعة فاستوى على عرشه و اتم امام عرشه تسبحون و تقدسون و تكبرون ثم خلق الملائكة من بدو ما اراد من انوار شتى و كنّا نمر بكم و انتم تسبحون و تحمدون و تهللون و تكبرون و تمجدون و تقدسون فنسبح و نقدس و نمجد و نكبر و نهلل بتسبيحكم و تحميدكم و تهليلكم و تكبيركم و تقديسكم و تمجيدكم .

فما نزل من الله فاليكم و ما سعد فمن عندكم فلم لا نعرفكم اقرء علياً منّا السلام و ساقه الى ان قال ثم عرج بي الى السماء السابعة فسمعت الملائكة يقولون لمّا ان راوئى: الحمد لله الذى صدقنا وعده ثم تلقوني و سلموا على وقالوا لي مثل مقالة أصحابهم و قلت يا ملائكة ربى سمعتكم تقولون الحمد لله الذى صدقنا وعده ، فما الذى صدقكم .

قالوا يا نبي الله ان الله تبارك و تعالى لمّا ان خلقكم اشباح نور من سناء نوره و من سناء عزّه و جعل لكم مقاعد في ملكوت سلطانه عرض و لايتكم علينا و رسخت في قلوبنا فشكونا محبتك الى الله فوعد ربنا ان ينيناك في السماء معنا وقد صدقنا وعده الخير .

و ايضاً في البحار عن المفضل قال قال لي ابو عبد الله يا مفضل اما علمت ان الله

تبارك وتعالى بعث رسول الله وهو روح الى الانبياء ﷺ وهم ارواح قبل خلق الخلق بالفى عام؟ قلت بلى قال أما علمت انه دعاهم الى توحيد الله وطاعته واتباع امره ووعدهم الجنة على ذلك ووعد من خالف ما اجابوا اليه وانكره النار فقالت بلى الخبر. وايضاً في البحار عن ابن نباته قال قال امير المؤمنين (عليه السلام) الا اننى عبد الله و أخو الرسول وصديقه الاول قد صدقته وآدم بين الروح والجسد ثم اننى صديقه الاول في امّتكم حقاً فنحن الاولون و نحن الآخرون الخبر .

وايضاً في البحار عن الصادق عن آبائه عن الحسن بن علي (عليه السلام) قال سمعت جدي رسول الله ﷺ يقول: خلقت من نور الله عز وجل وخلق أهل بيتي من نوري وخلق محبيهم من نورهم وسائر الخلق في النار .

وايضاً في البحار عن الحسن بن علي (عليه السلام) قال قال رسول الله ﷺ ان في الفردوس لعيناً أحلى من الشهد والين من الزبد وأبرد من الثلج وأطيب من المسك فيها طينة خلقنا الله عز وجل منها وخلق شيعتنا منها فمن لم يكن من تلك الطينة فليس منا وهي الميثاق الذي اخذه الله عز وجل على ولاية امير المؤمنين علي بن ابي طالب (عليه السلام) . وايضاً في البحار عن الباقر و أبي عبد الله (عليه السلام) قال ان الله خلق محمداً من طينة من جوهرة تحت العرش وانه كان لطينته نضج فجعل طينة امير المؤمنين (عليه السلام) من نضج طينة رسول الله ﷺ وكان لطينة امير المؤمنين (عليه السلام) نضج طينة رسول الله ﷺ فجعل طينتنا من نضج طينة امير المؤمنين (عليه السلام) وكان لطينتنا نضج فجعل طينة شيعتنا من نضج طينتنا فقلوبهم تحن الينا وقلوبنا تعطف عليهم تعطف الوالد على الولد ونحن خير لهم وهم خير لنا و رسول الله ﷺ لنا خير ونحن له خير .

وايضاً في البحار عن ابي الحسن الاول (عليه السلام) قال سمعته يقول خلق الله الانبياء والاوصياء يوم الجمعة وهو اليوم الذي اخذ الله ميثاقهم وقال خلقنا نحن و شيعتنا من طينة مخزونة لا يشذ منها شاذ الى يوم القيمة .

وايضاً في البحار عن احمد بن حنبل باسناده عن رسول الله ﷺ قال كنت أنا و علي نوراً بين يدي الرحمن قبل ان يخلق عرشه باربعة عشر الف عام .

ايضاً في البحار عن ابي عبدالله عليه السلام قال ان الله كان اذ لا كان فخلق الكان والمكان وخلق نور الانوار الذي نور من نور الانوار واجرى فيه من نوره الذي خلق منه محمداً و علياً فلم يزل نورين او لئ اذ لا شيء كان قبلهما فلم يزل ايجريان طاهرين مطهرين في الاصلاب الطاهرة حتى افترقا في اظهر طاهرين في عبدالله و ايطالب عليهما السلام .

ايضاً في البحار عن جابر بن يزيد الجعفي عن أبي جعفر عليه السلام قال يا جابر ان الله اول ما خلق خلق محمداً وعترته الهداة المهتدين فكانوا اشباح نورين يدي الله قلت وما الاشباح قال ظل النور ابدان نورانية بلا ارواح و كان مؤيداً بروح واحد و هي روح القدس فبه كان يعبد الله وعترته ولذلك خلقهم علماء حكماء بررة اصفاء يعبدون الله بالصلوة و الصوم و السجود و التسبيح و التهليل و يصلون الصلوات و يحبون و يصومون .

ايضاً في البحار روى احمد بن حنبل باسناده عن رسول الله ﷺ انه قال كنت انا وعلي نوراً بين يدي الرحمن قبل ان يخلق عرشه باربعة عشر الف عام .
و ايضاً في البحار قال ان الله تبارك و تعالى خلق محمداً و آل محمد من طينة عليين و خلق قلوبهم من طينة فوق ذلك ، الخبر .

ايضاً في البحار عن ابي عبدالله عليه السلام قال ان الله عز وجل خلق محمداً وعترته من طينة العرش فلا ينقص منهم واحد و لا يزيد فيهم واحد .
ايضاً في البحار عن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال سمعت جدي رسول الله ﷺ يقول خلقت من نور الله عز وجل و خلق اهل بيتي من نوري و خلق محبيهم من نورهم و ساير الخلق في النار .

ايضاً في البحار عن محمد بن سنان قال كنت عند ابي جعفر الثاني عليه السلام فاجريت اختلاف الشيعة فقال يا محمد ان الله تبارك و تعالى لم يزل متفرداً بوحدايته ثم خلق محمداً و علياً وفاطمة و الحسن و الحسين فمكثوا الف دهر ثم خلق الاشياء فاشهدهم خلقها واجرى طاعتهم عليها و فوض امورها اليهم فهم يحلون ما يشاؤون ويحرمون ما يشاؤون ولن

یساؤا الا ان یشاء الله تبارک و تعالی ثم قال یا محمد هذه الدیانة الّتی من تقدّمها مرّق ومن تخلف عنها محقّ ومن لزمها لحق، خذها الیک یا محمد.

ایضاً فی البحار عن معاذ بن جبل ان رسول الله قال ان الله خلقنی و علیاً و فاطمة و الحسن و الحسین علیهم السلام قبل ان یخلق الدنیا بسبعة آلاف عام قلت فاین کنتم یا رسول الله علیه السلام قال قدّام العرش نسبح الله ونحمده ونقدّسه و نمجّده قلت علی ای مثال قال اشباح نور حتّی اذا اراد الله عزّ وجلّ ان یخلق صورنا صیرنا عمود نور ثم قدّنا فی صلب آدم ثم أخرجنا الی اصلاب الالباء و ارحام الائمةات و لا یصیبنا نجس الشریک و لاسفاح الکفر یسعد بنا قوم و یشقی بنا قوم آخرون .

فلما صیرنا الی صلب عبدالمطلب اخرج ذلک النور فشقه نصفین فجعل نصفه فی عبد الله و نصفه فی ابیطالب ثم اخرج الذی لی الی آمنة و النصف الی فاطمة بنت اسد فاخرجتنی آمنة و أخرجت فاطمة علیاً .

ثم اعاد عزّ وجلّ العمود الی فخرجت منّی فاطمة ثم اعاد عزّ وجلّ العمود الی علی علیه السلام فخرج منه الحسن و الحسین یعنی من النصفین جمیعاً فما کان من نور علی فصار فی ولدی الحسن و ما کان من نور فی ولدی الحسین فهو ینتقل فی الائمة من ولده الی یوم القیامة .

و نیز بسند معتبر از حضرت صادق علیه السلام مروست که ابلیس بهفت آسمان بالا میرفت و گوش میداد و اخبار سماویّه می شنید درنولد حضرت عیسی علیه السلام او را از سه آسمان منع کردند و تا چهار آسمان بالا میرفت و چون حضرت رسول خدا ﷺ متولد شد او را از تمام آسمانها منع کردند و به تیرهای شهاب از ابواب سماوات راندند پس قریش گفتند میباید وقت گذشتن دنیا و آمدن قیامت باشد چنانکه از اهل کتاب می شنیدیم .

پس عمرو بن امیّه که داناترین اهل جاهلیت بود گفت نظر کنید اگر ستاره های معروف که بآنها هدایت میابند مردم و میشناسند زمانهای تابستان و زمستان را یکی از آنها بیفتد بدانید که وقت آنستکه جمیع خلائق هلاک شوند و اگر آنها

بحال خود باشند و ستاره‌های دیگر ظاهر می‌شود می‌باید امر غریبی حادث شود .
 و صبح آن روز که حضرت رسول خدا ﷺ متولد گردید هریبی که در هر جای
 عالم بود بر رو در افتاده بودند و ایوان کسری پادشاه عجم بلرزد و چهارده کنگره
 آن بیفتاد و دریاچه سازه که آنرا می‌پرستیدند خشک شد و فرو رفت و بالفعل نمک
 است نزدیک کاشان و وادی سماوه که سالها بود که کسی آب در آن ندیده بود آب در
 آن جاری شد و آنشکده فارس که هزار سال خاموش نشده بود در آن شب خاموش
 شد .

و داناترین علماء مجوس در آن شب در خواب دید که شتر صعبی چند اسبان
 عربی را میکشیدند و از دجله گذشتند و داخل بلاد ایشان شدند و طاق کسری از
 میانش شکست و دو حصه شد و آب دجله شکافته شد و در قصر او جاری شد و نوری
 در آن شب از طرف حجاز ظاهر شد و در عالم منتشر گردید و پرواز کرده تا بمشرق
 رسید و تخت هر پادشاهی در آن صبح سرنگون شده بود .
 و جمیع پادشاهان در آن روز لال بودند و سخن نتوانستند گفت و علم کاهنان بر
 طرف شد و سحر ساحران باطل گردید و هر کاهنی بود و همراهی داشت که خبرها به
 او میگفت میانشان جدائی افتاد و قریش در میان عرب بزرگ شدند و ایشان را آل
 الله گفتند زیرا که ایشان در خانه خدا بودند .

و آمنه علیها السلام گفت والله چون پسر من بر زمین رسید دستها را بر زمین گذارد و سر
 بسوی آسمان بلند کرد و با آسمان نظر کرد پس از او نوری ساطع گردید که همه
 چیز را روشن کرد و بسبب آن نور قصرهای شام را دیدم و در میان آن روشنی صدائی
 شنیدم که قائل می‌گفت بزائیدی بهترین مردم را اورا محمد نام کن .
 و چون آنحضرت را به نزد عبدالمطلب آوردند اورا در دامن گذاشت و گفت
 حمد و شکر میکنم خداوندی را که عطا کرد بمن این فرزند خوش بورا که در
 گاهواره بر همه اطفال سیادت و بزرگی دارد پس اورا تعویذ نمود بنامهای ارکان
 کعبه و چند شعر در فضایل آنحضرت فرمود .

و در آن وقت شیطان در میان فرزندان خود فریاد کرد تا همه نزد او جمع آمدند و گفتند چه ترا از جای بر آورده است ای سید ما گفت وای بر شما از اول شب تا حال احوال آسمان و زمین را متغیر می بینم و میباید که حادثه عظیمی در زمین واقع شده باشد که تا عیسی علیه السلام با آسمان رفته است مثل این واقع نشده است بروید و بگردید و تفحص کنید که چه امر غریب حادث شده است پس متفرق شدند و گردیدند و برگشتند گفتند چیزی نیافتیم .

آن ملعون گفت استعلام آن کار بامن است پس فرود رفت در دنیا و جولان کرد در تمام دنیا تا بحریم رسید دید که ملائکه اطراف حرم را گرفته اند چون خواست که داخل شود ملائکه بر او بانگ زدند و برگشت پس کوچک شد مانند گنجشکی و از جانب کوه حرا داخل شد جبرئیل علیه السلام گفت برگرد ای ملعون گفت ای جبرئیل یک حرف از تو سؤال میکنم بگو امشب چه واقع شده است در زمین جبرئیل گفت حضرت محمد مصطفی که بهترین پیغمبرانست امشب متولد شده است پرسید که آیا مرا در آن بهره هست گفت نه پرسید که آیا در امت او بهره دارم گفت بلی ابلیس گفت راضی شدم .

و در حدیث دیگر از آمنه علیها السلام روایت شده است گفت چون حامله شدم به حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله هیچ اثر حمل در خود نیافتم و از حالانیکه زنان را در حمل عارض میشود مرا عارض نشد و در خواب دیدم که شخصی نزد من آمد و گفت حامله شدی به بهترین مردمان و چون وقت ولادت شد باسانی متولد شد آزاری به من نرسید و دستهای خود را پیشتر بر زمین گذاشت و فرود آمد پس هاتنی مرا ندا کرد که گذاشتی بهترین بشر را پس او را پناه ده بخداوند یگانه حمد از شر هر ظالم و صاحب حسد و بروایت دیگر گفت که چون او را بر زمین گذاردی بگو (اعیذه بالواحد من شر کل حاسد و کل خلق مارد یاخذ بالمرصد فی طرق الموارد من قائم وقاعد) .

پس آنحضرت در روزی آنقدر نمو و ترقی میکرد که دیگران در یک هفته و

در هفته آنقدر که دیگران در ماهی .

و نیز روایت کرده است از لیث بن سعد که گفت من نزد معاویه بودم و کعب الاحبار حاضر بود من از او پرسیدم که شما چگونه یافتید صفت ولادت حضرت رسالت پناه ﷺ را در کتابهای خود و آیا فضیلتی برای عترت آنحضرت یافتید پس کعب ملتفت شد بسوی معاویه که رضای او را ملاحظه نماید در گفتن، حق تعالی بر زبان معاویه جاری کرد که گفت بگو ای ابا اسحق آنچه دیده و میدانی .

کعب گفت که من هفتاد و دو کتاب خوانده‌ام که همه از آسمان فرود آمده است و صحف دانیال را خوانده‌ام و در تمامی آنها ذکر ولادت عترت آن حضرت هست و بدرستی که نام آنحضرت معروفست در همه کتابها و در هنگام ولادت هیچ پیغمبری ملائکه نازل نشدند بغیر حضرت عیسی و حضرت احمد صلی الله علی نبینا وعلی اولاده وعلیه السلام و حجابهای بهشت را نزدند از برای زنی بجز مریم و آمنه علیها السلام و ملائکه موکل نشدند بر زنی در وقت حمل مگر بر مادر مسیح و مادر حضرت احمد علیها السلام .

و علامت حمل آن حضرت آن بود شبی که آمنه علیها السلام بآنحضرت حامله شد منادی ندا کرد در آسمانهای هفتگانه بشارت باد شمارا که در شاهوار نطفه مضیه طیبه حضرت خاتم انبیا وآله و سلم در صدف عصمت و جلالت قرار گرفت و در جمیع زمینها و دریایا این مژده مسرت ثمره را ندا کردند و در زمین هیچ رونده و پرنده نماند مگر آنکه بر ولادت شریف با سعادت آنحضرت مطلع گردید .

و در شب ولادت سعادت آیات آن حضرت هفتاد هزار قصر از یاقوت سرخ و هفتاد هزار قصر از مروارید تر بنا کردند و آنها را قصور ولادت نامیدند و جمیع بهشتها را زینت کردند و ندا کردند که شاد شو و بر خود بیال ای جنت که پیغمبر دوستان تو متولد گردیده پس بهشت خندید و تا قیامت خندانست .

و شنیده‌ام یکی از ماهیان دریا که آنرا ملموسا می گویند و بزرگ ماهیان است و هفت صد هزاردم دارد و بر پشت آن هفتصد هزار گاو راه میروند و هر گاوی از دنیا بزرگ تراست و هر يك از آنها هفتاد هزار شاخ دارند از زمره سبز و آن ماهی

از رفتار آنها خبردار نمیشود آن ماهی برای ولادت آنحضرت بحر کت آمد و اگر نه حق تعالی او را ساکن میگردانید هر آینه زمین را بر میگردانید.

و شنیده‌ام در آن روز هیچ کوه نماند که کوه دیگر را بشارت نداد و تمامی صدا به لا اله الا الله بلند کردند و جمیع کوهها خاضع شدند نزد کوه ابوقبیس برای کرامت حضرت محمد و جمیع درختان تقدیس حق تعالی کردند یا شاخها و میوه‌ها به شادی ولادت آنحضرت وزدند در میان زمین و آسمان هفتاد عمود از انواع نورها که هیچیک بدیگری شبیه نبود.

و روح حضرت آدم علیه السلام را بشارت ولادت آنحضرت دادند پس هفتاد برابر حسن او علاوه شد و در آن وقت تلخی مرگ از کام او بیرون رفت و حوض کوثر در بهشت باضطراب در آمد و هفتاد هزار قصر از در و یاقوت بیرون انداخت از برای ثار ولادت آنحضرت علیه السلام.

و شیطان را بزنجیرها بستند و چهل روز او را در قلعه مجبوس کردند و عرش او را چهل روز در آب غرق کردند و بتها تمامی سرنگون شدند و فریاد و اویلاهی از ایشان بلند آمد و صدائی از کعبه شنیده شد که ای آل قریش آمد بسوی شما حضرت بشارت دهنده ثوابها و ترساننده از عذابها و با آنحضرت تست عزت ابدی و سودمندی بزرگ و اوست خاتم پیغمبران و ما در کتابها یافته‌ایم که عترت آن حضرت بهترین مردمند بعد از او و مردم درامانند از عذاب خدا مادام که در دنیا یکی از ایشان راه می‌رود معاویه گفت ای ابواسحق عترت او کیستند کعب گفت فرزندان حضرت فاطمه علیها السلام.

پس معاویه رو ترش کرد و لبهای خود را گزید بدندان و دست بر ریش نجس نجس خود مالید پس کعب گفت ما یافته‌ایم صفت آن دو فرزند پیغمبر را که شهید خواهند شد و آنها دو فرزند حضرت فاطمه اند علیه السلام ایشانرا خواهد کشت بدترین خلق خدا معاویه گفت که خواهد کشت آنها را؟ گفت مردی از قریش پس معاویه بیتاب شد و گفت بر خیزید اگر می‌خواهید پس ما برخواستیم.

و نیز بسند معتبر از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده است که حضرت فاطمه بنت اسد مادر حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام آمد و او را بشارت داد بولادت حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم و غریب بسیار نقل نمود، حضرت ابوطالب علیه السلام گفت سی سال صبر کن که فرزندی برای تو بهم خواهد رسید که مثل این فرزند باشد در تمامی کمالات بغیر از پیغمبری.

و شیخ کلینی بسند معتبر دیگر از آنحضرت علیه السلام روایت کرده است که در هنگام ولادت حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم فاطمه بنت اسد در نزد آمنه حاضر بود پس یکی از ایشان بدیگری گفت آیا می بینی آنچه من می بینم دیگری گفت چه می بینی گفت این نور ساطع که مابین مشرق و مغرب را فرو گرفته است.

پس در این سخن بودند که حضرت ابوطالب علیه السلام در آمد و بایشان گفت که تعجب دارید؟ پس فاطمه خبر نور را ذکر کرد حضرت ابوطالب گفت میخواهی ترا بشارت، دهم گفت بلی ابوطالب گفت از تو فرزندی بهم خواهد رسید که وصی این فرزند خواهد بود.

و ایضا روایت کرده است که حضرت ابوطالب علیه السلام عقیقه کرد در روز هفتم ولادت آنحضرت و یاران خود را طلبید و از او سؤال کردند این چه طعام است گفت این عقیقه حضرت احمد علیه السلام است گفتند چرا او را احمد نام نهادی گفت زیرا که اهل آسمان و زمین او را ستایش خواهند کرد و نیز کلینی و شیخ طوسی علیهما الرحمة و الرضوان بسندهای معتبره از حضرات امام عجل الله فرجه باقر و امام جعفر صادق علیهما السلام و صلوات الله و سلامه علیهما روایت کرده اند در شبی که حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم متولد شد یکی از علماء اهل کتاب در آن روز آمد بسوی مجلس قریش که اشراف ایشان حاضر بودند و در میان ایشان هشام و ولید پسرهای مغیره و عاص ابن هشام و ابونحیرة بن ابی عمرو بن امیه و عتبة ابن ربیعہ بودند و گفت آیا امشب در میان شما فرزندی متولد شده است گفتند نه گفت میباید فرزندی متولد شده باشد که اسمش احمد باشد و در او علامتی میباید باشد بر نك خزی که بسیاهی مایل باشد و هلاك اهل کتاب بخصوص یهودی

دردست او باشد و شاید متولد شده باشد شما مطلع نباشید .

چون متفرق شدند از آن مجلس و سؤال کردند شنیدند که پسری از برای عبدالله بن عبدالمطلب عليه السلام متولد شده است بعد آن مرد را طلب کردند و گفتند بلی پسری در میان ما متولد شده پرسید که پیش از آنکه من بشما بگویم یا بعد از آن گفتند پیش ، گفت بیرون آور فرزند خود را تا ما بر او نظر کنیم .

گفت والله فرزند من بروش فرزندان دیگر نیامد دستها را بر زمین انداخت و سر با آسمان بلند کرد که دو نوری از آن ساطع شد که قصرهای بصری را از شام دیدم و هاتفی از میان هوا صدا زد که زائیدی سیّد و بزرگ اّمّت را پس بگو (اعینه من شرّ کلّ حاسد بالواحد) و او را عجل نام کن آن مرد گفت بیرون آور تا من او را به بینم .

چون آمنه عليها السلام آن حضرت را بیرون آورد آن مرد در او نظر کرد و پشتش را گشود و مهر نبوت را دید بیهوش بیفتاد پس آن حضرت را گرفتند و بآمنه دادند و گفتند خدای مبارک کند فرزند ترا و چون آن مرد بهوش باز آمد گفتند چه شد ترا گفت پیغمبری از بنی اسرائیل بر طرف شد تا قیامت، این است والله آنکه ایشان را هلاک کند چون دید که قریش از خبر او شاد شدند گفت والله سطوتی بشما بنماید که اهل مشرق و مغرب یاد کنند .

و این شهر آشوب رحمه الله و صاحب کتاب الانوار و غیر ایشان روایت کرده اند که آمنه گفت چون نزدیک شد ولادت حضرت رسالت پناه صلی الله علیه و آله دهشتی بر من غالب آمد، پس دیدم مرغ سفیدی را که بال خود بر من کشید تا خوف از من زایل شد پس زنان چند دیدم در بلندی مانند نخل داخل شدند بر من و از ایشان بوی مشک و عنبر می شنیدم و جامه های ملوّن بهشتی در بر کرده بودند و بامن سخن میگفتند و سخنان می شنیدم که بسخن آدمیان شبیه بود .

و در دستهای ایشان کاسه ها بود از بلور سفید و شربتهای بهشت در آن کاسه ها بود بمن گفتند بیا شام ای آمنه از این شربتها و بشارت باد ترا به بهترین گذشتگان

و آیندگان حضرت ﷺ مصطفیٰ ﷺ

پس چون از آن شربت‌ها بیاشامیدم نوری که در رویم بود مشتعل گردید و سرپای مرا فرو گرفت و چیزها دیدم مانند دیبای سفید که میان آسمان و زمین را پر کرده بود و صدای هاتفی را شنیدم که میگفت بگیرید عزیزترین مردم را .
و مردان چند دیدم که در هوا ایستاده بودند و ابریه‌ها در دست داشتند و مشرق و مغرب زمین را دیدم که منور گردیده و عالمی دیدم از سندس که بر یاقوت سرخ بسته بودند و بر بام کعبه نصب کرده بودند و میان آسمان و زمین را گرفته بود .
و چون آنحضرت بیرون آمد و بکعبه بسجده افتاد و دستها بسوی آسمان بلند کرد و با حق تعالی مناجات میگفت و ابری سفید دیدم که از آسمان فرود آمد تا آنکه آنحضرت را فرو گرفت پس هاتفی ندا کرد که بگردانید حضرت محمد را بمشرق و مغرب و دیارها تا همه خلایق او را بنام و صفت و صورت بشناسند .
پس آن ابر بر طرف شد و دیدم آنحضرت را در جامه پیچیده از شیر سفیدتر و در زیرش حریر سبزی گسترده‌اند و سه کلید از مروارید تر در دست مبارک داشت و هاتفی گفت که حضرت محمد ﷺ گرفت کلیدهای نصرت و سودمندی و پیغمبری را .

پس ابری دیگر فرود آمد و آنحضرت از دیده من پنهان شد زیاده از مرتبه اول و ندای دیگر شنیدم که بگردانید حضرت ﷺ را بمشرق و مغرب و عرض کنید او را بر روحانیان و جن و انس و مرغان و درندگان و عطا کنید باوصای آدم و رقت نوح و خلّت ابراهیم و زبان اسماعیل و جمال یوسف و بشارت یعقوب و صدای داود و زهد یحیی و کرم عیسی صلوات الله علیهم را .

و چون برگشوده شد دیدم حریر سفیدی در دست دارد و بسیار پیچیده است محکم و شنیدم هاتفی گفت که حضرت ﷺ جمیع دنیا را در قبضه تصرف خود گرفت پس هیچ چیز نماند مگر آنکه در تصرف آنحضرت داخل شد .
و سه نفر دیدم که با نور و صفا بودند بمرتبه که گویا خورشید از رویهای ایشان

طالع بود و دردست یکی ابریقی بود از نقره و نافه مشکى و در دست یکی طشتى بود از زمردسبز و آن طشت چهار جانب داشت و بهر جانب مرواریدى منصوب بود و هاتفى میگفت که این دنیا است بگیر ایدوست خدا پس میانش را گرفت و گوینده گفت کعبه را اختیار کرد و گرفت و در دست سیمین حریر سفیدی بود پیچیده پس او را گشود و انگشتی از میان آن بیرون آورد که شعاع آن دیده ها را حیران میکرد بعد آنحضرت را هفت مرتبه پشت با آن آبی که در ابریق بود پس انگشت را در میان دو کتف آنحضرت زد که نقش گرفت و با او سخن گفت و آنحضرت جواب باو گفت پس آنحضرت را دعا کرد.

و هریک از آن سه نفر آنحضرت را ساعتی در میان بال خود گرفتند و آنکه نسبت با آنحضرت اینکارها را بجا آورد رضوان خازن بهشت بود پس روانه شد و بجانب آنحضرت ملتفت شد و گفت بشارت باد ترا ای مایه عزت دنیا و آخرت. و بسند دیگر روایت کرده است که حضرت عبدالمطلب در شب تولد آنحضرت نزدیک کعبه خوابیده بود ناگاه دید که خانه کعبه با تمامی ارکانش از زمین کنده شد و بجانب مقام ابراهیم بسجده افتاد پس راست شده و گفت الله اکبر پروردگار حضرت محمد مصطفی و پروردگار من، الحال مرا پاك گردانید از اجناس مشرکان و اجناس کافران پس بتها بگردیدند و بر رو در افتادند.

و ناگاه دیدم که همه مرغان بسوی کعبه جمع شدند و کوههای مکه بجانب کعبه مشرف شدند و ابری سفید دیدم که در برابر حجره آمنه ایستاده است حضرت عبدالمطلب گفت پس بسوی خانه آمنه عليها السلام دویدم و گفتم آیا من در خوابم یا بیدارم گفت بیداری گفتم توری که در پیشانی تو بود چه شد گفت با آن فرزند است که از من جدا شده و مرغی چند او را از من گرفتند و بدست من نمیگذارند و این ابر از برای ولادت او بر من سایه افکنده.

گفتم بیاور فرزند مرا تا به بینم گفت تا سه روز نخواهند گذاشت که به بینی او را، من شمشیر خود را کشیدم و گفتم فرزند مرا بیرون آور اگر نه ترا می کشم

گفت درحیثه است تودانی واو، چون رفتم داخل حجره شوم مردی بیرون آمد و گفت برگرد که احدی از فرزندان آدم او را نمی بیند تا همه ملائکه او را زیارت نکنند پس بر خود بلرزیدم و برگشتم .

و روایت کرده است که آنحضرت ختنه کرده و ناف بریده متولد گردید و حضرت عبدالمطلب میگفت این فرزند مرا شأنی عظیم هست .

و از حضرت امیرالمؤمنین صلوات الله وسلامه علیه روایت شده است که چون آن حضرت متولد شد بتهای که بر کعبه گذاشته بودند تمامی بر رو درافتادند و چون شام شد این ندا از آسمان رسید که «جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقاً» و جمیع دنیا در آن شب روشن گردید و هر سنگ و کلوخ و درختی خنده کردند و آنچه در آسمان و زمینها بود تسبیح خدا گفتند .

و شیطان گریخت و میگفت بهترین امتها و بهترین خلایق و گرامی ترین بندگان و بزرگترین عالمیانست حضرت محمد مصطفی است و شیخ طبرسی علیه الرحمه در کتاب احتجاج روایت کرده است از حضرت امام موسی علیه السلام که چون حضرت رسول خدا صلی الله علیه و آله از شکم مادر بزمین آمد دست چپ را بر زمین گذارده دست راست را بسوی آسمان بلند کرد و لبهای خود را بتوحید حرکت داد و از دهان مبارکش نوری ساطع گردید که اهل مکه قصرهای بصری و اطراف آنرا از شام دیدند و قصرهای یمن و نواحی آنرا و قصرهای سفید اصطخر فارس و حوالی آنرا دیدند .

و در شب ولادت آنحضرت دنیا روشن شد تا جن و انس و شیاطین ترسیدند و گفتند در زمین امر غریبی حادث شده است و ملائکه را دیدند فرود می آمدند و بالامیرفتند فوج فوج و تسبیح و تقدیس خدا میکردند و ستاره ها بحرکت آمدند و در میان هوا میریختند و اینها تمامی علامت ولادت موفور السعادت آنحضرت بود و ابلیس لعین خواست که با آسمان برود بسبب این غرایب که مشاهده کند زیرا که او را جایی بود در آسمان سیتم که اوو شیاطین گوش میدادند بسخن ملائکه چون رفتند که حقیقت

واقعه را معلوم کنند ایشان را به تیرهای شهاب راندند بجهت ولادت پیغمبری آن حضرت .

وابن بابویه علیه الرحمه و غیر اوروایت کرده اند که در شب ولادت قرین السعاده آنحضرت ﷺ ایوان کسری بلرزد و چهارده کنگره او ریخت و دریاچه ساوه فرورفت و آتش خانه فارس که می پرستیدند خاموش گردید و اعلم علمای فارس در خواب دید که شتر صعبی چند اسبان عربی را می کشیدند تا آنکه از دجله گذشتند و در بلاد عجم منتشر شدند .

چون کسری این احوال غریبه را مشاهده کرد تاج بر سر گذاشت و بر تخت خود نشست و امرا و ارکان دولت خود را جمع کرد ایشان را خبر داد بآنچه دیده بود پس در اثنای این حال نامه رسید که آشکده فارس خاموش شد پس غم و اندوه کسری مضاعف شد و عالم ایشان گفت ای پادشاه من نیز خواب غریبی دیده ام و خواب خود را نقل کرد پادشاه گفت این خواب تعبیرش چیست گفت میباید حادثه در ناحیه مغرب پیدا شود .

پس کسری نامه به نعمان بن منذر نوشت که پادشاه عرب بود که عالمی از علمای عرب را بسوی من بفرست که میخواهم مسئله غامضی از او سؤال کنم چون نامه بنعمان رسید عبدالمسیح بن عمرو غسانی را فرستاد چون حاضر شد و وقایع را باو نقل کرد عبدالمسیح گفت مرا علم این خواب و اسرار این واقعه نیست ولیکن خالوی من سطیح که در شام است تعبیر این غرایب را میداند کسری گفت برو و از او سؤال کن و برای من خبر بیاور .

چون عبدالمسیح بمجلس سطیح حاضر شد او مشرف بر موت شده بود سلام کرد و جواب شنید پس شعری چند خواند که مشتمل بود بر آنکه از راه در آمده برای سؤالی از نزد بزرگی و تعب بسیار کشیده ام و اکنون از جواب ناامیدم سطیح شعر او را چون شنید دیدهای خود را گشود و گفت :

عبدالمسیح بر شتری سوار شده و طی مراحل نموده و بسوی سطیح آمده هنگامی

که نزدیک است منتقل گردد و بصریح فرستاده است او را پادشاه بنی ساسان برای لرزیدن ایوان و منطقی شدن نیران و خواب دیدن اعلم علمای ایشان و خشک شدن دریاچه ساوه .

ای عبدالملک که بسیار شود تلاوت قرآن و مبعوث شود پیغمبری که عصای کوچک پیوسته در دست داشته باشد و رودخانه ساوه پر آب شود و بحیره ساوه خشک شود ملک شام و عجم از تصرفات ملوک ایشان بیرون رود و بعدد کنگره های قصر کسری که ریخته است پادشاهان ایشان پادشاهی خواهند کرد و بعد از آن پادشاهی ایشان زایل خواهد شد و هر چه شدنی است البته واقع میشود این را گفت و دار فانی را وداع کرد .

پس عبدالملک سوار شد و سرعت تمام خود را پیادشاه عجم رسانید و سخنان سطیح را نقل کرد کسری گفت تا چهارده نفر ما پادشاهی کنند زمان بسیاری خواهد گذشت، پس ده کس از ایشان تا چهار سال منقرض شدند و باقی ایشان تا امارت عثمان پادشاهی کردند و مستأصل شدند و سطیح در سیل العرم متولد شده بود تا زمان پادشاهی ذونواس زنده ماند و آن زیاده از سی قرن بود که هر قرنی سی سال است یا زیاده .

و قطب راوندی رحمه الله روایت کرده است که از ابن عباس از احوال سطیح پرسیدند گفت حق تعالی او را خلقت کرده بود گوشتی خالص که او را بر جریده های درخت خرما می گذاشتند بهر جا میخواستند میبردند و هیچ استخوان و عصب در بدن او نبود بغیر سر و گردن و از پاها تا چنبر گردن او را می پیچیدند چنانکه جامه را می پیچند و هیچ عضوی از او حرکت نمیکرد بغیر از زبان او و چون خواستند او را بمکه آورند چیزی از جریده نخل بافتند و او را بر روی او انداختند و بمکه آوردند .

پس چهار نفر از قریش بنزد او آمدند و گفتند ما زیارت تو آمده ایم بسبب وفور علم تو که یافته ایم پس خبر ده ما را بآنچه در زمان ما و بعد از ما خواهد شد

سطیح گفت ای عرب نزد شما علم و فهم نیست و از عقب شما گروهی آیند که انواع علم را طلب خواهند کرد و بتهارا خواهند شکست و عجم را خواهند کشت و غنیمتها طلب خواهند کرد گفتند ای سطیح چه جماعت خواهند بود؟

گفت بحق خانهٔ صاحب ارکان از عقب شما فرزندان بهم خواهند رسید که خداوند رحمن را به یگانگی پرستند و ترك عبادت شیطان و بتان نمایند پرسیدند از نسل کیستند؟ گفت از نسل شریفترین اشراف عبدمناف گفتند از کدام بلد بیرون خواهند آمد؟ گفت بحق خداوندی که باقی است هرگز بیرون نمی آید مگر از این بلد و هدایت خواهد کرد مردم را براه رشد و صلاح و عبادت خواهد کرد خداوند یگانه را به فیروزی و فلاح.

وسید ابن طاوس رضی الله عنه روایت کرده است بسند خود از وهب ابن منبه که کسری پادشاه عجم سدی بردجله بسته بود و مال بسیاری بر آن خرج کرده و طاقی در آنجا برای خود ساخته بود که کس مانند آن بنا ندیده و آن مجلس دیوان او بود که تاج میپوشید و بر تخت می نشست و سیصد و شصت نفر از کاهنان و ساحران و منجمان در مجلس او حاضر میشدند و در میان ایشان مردی بود از منجمان عرب که او را سایب می گفتند و یازان حاکم یمن برای او فرستاده بود و در احکام خود خطا کم می کرد و هر امری که پادشاه را پیش می آمد کاهنان و ساحران و منجمان خود را می طلبید و از چارهٔ آن امر از او سؤال مینمود.

و چون حضرت رسول خدا ﷺ متولد شد و بر روایتی مبعوث شد روزی صبح بر خاست و دید که طاق ملکش بزمین فرو رفته است و در دجله رخنه شده است و بر قصرش آب جاری گردیده گفت پادشاهی من در هم شکست و بسیار محزون شد و منجمان و کاهنان را طلب کرد و واقعه را حکایت کرد و گفت فکر کنید و تفحص نمائید و سبب این حادثه را برای من بیان کنید و سایب نیز در میان آنها بود.

و چون بیرون آمدند از هر راه فکر کردند و تأمل نمودند چیزی برایشان معلوم نشد و راههای دانش خود را از کفایت و نجوم و غیره بر خود مسدود یافتند دیدند

که سحر ساحران و کهان‌ت کاهنان و احکام منجمان تمامی باطل شده است .
 وسایب در آن شب بر تکی نشسته بود و در این حال حیران مانده بود ناگاه برقی
 دید از جهت حجاز لامع گردید و پرواز کرد تا بمشرق رسید چون صبح شد و نظر
 کرد بزیر پای خود ناگاه باغ سبزی بنظرش آمد گفت مقتضای آنچه من می‌بینم
 پادشاهی از طرف حجاز ظاهر خواهد شد که پادشاهی او بمشرق رسد و زمین بسبب او
 آبادان گردد زیاده از زمان هر پادشاهی .

و چون کاهنان و منجمان با یکدیگر نشستند گفتند که می‌دانیم که باطل
 شدن سحرها و کهانتهای ما و مسدود شدن راههای علم ما نیست مگر بجهت حدوث
 امر آسمانی و میباید برای پیغمبری باشد که مبعوث شده است یا خواهد شد و پادشاهی
 این ملوک بسبب او بر طرف گردد و اگر حکم این را بکسری بگوئیم مارا خواهد
 کشت باید که این راز را از او مخفی بداریم تا از جهت دیگر شایع شود .

پس آمدند بنزد کسری و گفتند نظر کردیم چنان یافتیم ساعتیکه بنای دجله
 و قصر ترا در آن گذاشته اند ساعتی سخت نحس بوده و در حساب غلط کرده اند و باین
 سبب چنین خراب شد باید ساعت نیکی اختیار کرد و در آن ساعت بنا کرد که دیگر
 چنین نشود .

پس ساعتی اختیار کردند و در آن ساعت سد دجله را بستند و در مدت هشت
 ماه تمام کردند و مال یی حساب در آن خرج کردند و چون فارغ شدند ساعتی اختیار
 نمودند و بر بام قصر نشست و فرشهای ملوّن گسترده و انواع ریاحین دور خود گذاشت
 و چون درست نشست اساس قصرش درهم شکست و آب فرو رفت و وقتی او را از آب
 بیرون آوردند اندک رمقی از او باقی بود پس منجمان و کاهنان را جمع کرد و قریب
 بصد نفر ایشان را گردن زد و گفت من شما را مقرب خود گردانیدم و اموال فراوان بشما
 میدهم و شما بامن بازی میکنید و مرا فریب میدید .

ایشان گفتند ای پادشاه ما نیز در حساب خطا کردیم چنانکه پیش از ما
 خطا کرده بودند و اکنون حساب دیگر می‌کنیم و بطور حساب بنای قصر را

می‌گذاریم .

پس هشت ماه دیگر اموال بی حساب خرج کردند و بار دیگر قصر را به اتمام رسانیدند و جرأت نکرد که بر آن قرار بگیرد و سواره داخل قصر شد و باز قصر درهم شکست و آب نشست و کسری غرق شد و اندک رمقی از او ماند که او را بیرون آوردند گفت شمارا در زیر پای پیلان می‌اندازم اگر سر این واقعه را بمن راست نگوئید گفتند ایها الملك این دفعه راست می‌گوئیم .

چون این واقعه هایل را ذکر کردی و هر يك ازما نظر در کار خود کردیم ابواب علم خود را مسدود یافتیم و دانستیم که بسبب حادثه آسمانی بوده است که این امور غریبه روداده است و میباید پیغمبری مبعوث شده باشد یا بعد از این مبعوث شود و از خوف کشته شدن بتوانهار این امر را نتوانستیم نمود گفت وای بر شما کاشکی اول بار بگوئید و بایست بگوئید تا من چاره کار خود بکنم پس دست از ایشان و بنای قصر برداشت و برگشت .

این است مختصری از واقعات هنگام ولادت با سعادت حضرت ختمی پناه ﷺ که تمامی خارق عادات و کرامات و مکاشفات که از برکت قدوم میمنت لزوم آن حضرت در دنیا واقع آمده است و همین قدر کفایت از برای دلالت بر حقیقت و صدق نبوت آن حضرت ﷺ که احتیاج بمعجزات دیگر در زمان ظهور نداشته باشند .

اما قریش با وجود دیدن این کرامات و معجزات و علم قطعی بر نبوت آنحضرت بسبب حسادت و هم چشی و هم سری با نور مقدس الهی کردن بنای انکار و مخالفت را گذاشتند و خود و ابنای جنس خود را بهلاکت انداختند، متابعت نفس شریره اماره خود را بر متابعت صاحبان نور مقدس الهی ترجیح دادند و با طلب کردن معجزات و بیانات و ظهور دلایل قویّه و معجزات عظیمه کثیره ابا و امتناع از اطاعت کردند و حضرات مجیدی و علوی را بسحر نسبت دادند و گفتند که می‌خواهند بسحر بر ما ریاست و بزرگی نمایند .

همسری با انبیا بر داشتند اولیا را مثل خود پنداشتند

آخر الامر غیرت خداوندی آنها را با همگنان و یاوران ایشان بهلاکت کشانید و آن حضرت و معاونان و انصار آن حضرت را باوج رفعت و عزت رسانید و علم نبوت آن حضرت را چنان بلند گردانید که آخر کار منافقان قریش و کفار عرب چاره بجز اطاعت ندیدند بعضی از بیم جان و مال و برخی دیگر بطمع ریاست و سلطنت و ممالکت و آمال در طریقه اطاعت و تسلیم اتفاق ورزیدند و کردند آنچه کردند . اما چون نتوانستند باوجود آن حضرت خصومت را تمام نمایند با یکدیگر در حرم کعبه عهد بستند و عهد نامه نوشتند که بعد از وفات حضرت رسالت پناه محمدی صلی الله علیه و آله خلافت و ولایت را به حضرت خلیفه مطلق و جانشین بر حق او علی ابن ابیطالب برادر و عمزاده و زوج بتول و والد سبطین آن حضرت ﷺ وانگذارند چنانکه وانگذارند .

و در حیات و وفات آن حضرت کردند آنچه کردند و اسلاف آنها با اخلاف آنها عهد بستند و عهد نامه نوشتند که هرگز در هیچ عصر امر خلافت را به حضرات ذریه طاهره که مظهر نور حضرت الهی و محمدی و علوی علیهم السلام میباشند وانگذارند و ایشان را شهید نمایند .

و چنین دانستند که میتوانند نور الهی را که از ازل ابداع نمود و عالم و آدم را از آن نور و بطفیل صاحبان آن خلقت فرمود با قیام خود خاموش نمایند اما از قدرت و حکمت الهیه غافل بودند که مغلوب اختیار و اراده سوء آنها نخواهد شد کما قال الله تعالی «یریدون لیطفنوا نور الله باقواءهم والله متم نوره ولو کره الکافرون» . و حق جل و علا چندی بسبب اظهار قبح سیرت و سوء سیرت حضرات منافقان قریش و عرب امهال در کار آنها فرمود و اسباب ابتلاء و امتحان از برای امت برپا نمود تا نفاق کسانی که مجبوراً ایمان آورده بودند از ترس سیف ظاهر گردد پس امر بولایت و خلافت حضرت امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب ﷺ به حضرت رسول امین در غدیر خم فرمود بقوله تعالی «الم احسب الناس ان یترکوا ان یقولوا آمنا وهم لا یفتنون» .

آیا مردم چنان گمان دارند آنکه همین قدر که گفتند ایمان بخدا و رسول او آوردیم و اگذارده و معاف میشوند و ایمان ایشان مقبول ما خواهد بود و مقتون و ممتحن نخواهند شد؟ نه چنین است تا ما ایشان را امتحان ننمائیم چگونه ایمان ایشان را قبول خواهیم کرد .

پس اسباب امتحان، خلافت آن حضرت بود که بسبب حسد از آن کاره بودند و حکم صریح در غدیر خم بواسطه جبرئیل سه دفعه بر آن حضرت رسالت مآب وارد گردید و آن حضرت از بیم انکار قوم پنهان داشتند تا دفعه سیم که حق تعالی بتهدید فرمود و امان و عصمت از شر ایشان فرستاد بقوله تعالی «یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک و ان لم تفعل فما بلغت رسالته و الله یعصمک من الناس» و حضرات منافقان بظاهر در حیات رسول خدا قبول کردند و گفتند «بیخ بخ لک یا امیر المؤمنین اصبحت انت مولای و مولای کل مسلم و مسلمة» .

و بعد از وفات آنحضرت مخالفت کردند و صورت خلافت را غصب کردند و با مولای و امیر و مخدوم و امام خود و زوج بتول و حضرت بتول عذراء سیّدة النساء و حضرات سبطین که چهار نفر از خمسة النجبا و اهل کسا و اهل بیت عصمت و طهارت علیهم السلام اند که آیه طهارت در شأن ایشان وارد آمده بود کردند آنچه کردند و شرم نکردند .

و اگر خداوند امر بجهاد و قتال با ایشان بحضرت خلیفه الله فی الارضین علیه السلام فرموده بود باقل آنکه احدی بجز سه چهار نفر خواص ایشان که سلمان و مقداد و ابوذر و عمار اند رضی الله عنهم از امت کسی را نبایست زنده بگذارند زیرا که تمامی امت مرتد شدند چنانکه حضرت امیر المؤمنین علیه السلام بجانب قنبر غلام خود فرمودند « بشر و استخبر یا قنبر ان رسول الله مات و هو ساخط علی امته الا الشیعة » و آن حضرت در حال وفات بر تمامی ایشان غضبناک بود مگر معدود از شیعه که طریق اطاعت حضرت حجة و خلیفه الله امیر المؤمنین علیه السلام را از دست ندادند و از مال و جان خود در راه ولایت گذشتند .

و ثانی آنکه آنحضرت اگر نمیکشت آنها را و ملجاء میفرمود بدین و ایمان و تسلیم میکردند باز در باطن نفاق داشتند و اطاعت قلبی نداشتند در قیامت می گفتند ما ایمان آوردیم بحضرت رسول تو و تصدیق خلیفه او را در غدیر خم در حضرت او کردیم ما نیز از مؤمنان هستیم .

پس حضرت اقدس احدیت بحکمت بالغه خود چندی امهال داد ایشانرا و فرمود (لا کراه فی الدین قد تبیین الرشد من النی) و نیز خواست که نطفه های پاک و ذریه مؤمنین که در اصلا ب این کفار و منافقین اند ضایع و هلاک نشوند .

پس امر فرمود بحضرت رسول خود ﷺ و بخلیفه و حجّت خود که دست از آنها بدار و آنها را بخود واگذار تا کفر باطن خود را ظاهر نمایند و آنچه بتو و ذریه طاهره تو ظلم و جور کنند تحمل نمایند و در راه رضای من بخود بخیرید و قبول کنید و نکشید که من غافل از عمل آنها نیستم بقوله تعالی « ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون انما يؤخرهم لیوم تشخص فیہ القلوب والابصار مهطعین مقنعی رؤسهم لا یرتد الیهم طرفهم و افئدتهم هواء » و قوله تعالی « وما ربک بغافل عما یعملون ولا تحسبن الذین کفروا انما نملی لهم خیر لانفسهم انما نملی لهم لیزدادوا انما ولهم عذاب عظیم »

پس این کفار و منافقان بسبب این امهال قصد کردند اطفاء نور الهی و خود ذکر صاحبان این نور را و کردند از اهانت و نهب و قتل و غارت و اذیت آنچه را کردند با انواع مختلفه و اگر این بزرگواران میخواستند دفع نمایند اذیت آنها را از خود هر آینه به احسن وجهی قدرت داشتند و دفع مینمودند اما رضای حضرت خداوندی و اعضای قضا و قدر الهی و قبول حکمت بالغه او را ترجیح دادند بر آسایش خود و ذریه و عیال خود و صبر نمودند زیرا که محبوب خداوند بودند بقوله تعالی « ان الله یحب الصّابرین » .

و حق جلّ و علا خبر داد ایشانرا که این امهال به اعادی و اذیت و آزار احبّاء تا وقتی است که عشیّت من در استیلاء و سلطنت نور من در عالم نافذ شود و قدرت

من تعلق با حقائق حق شما گیرد و میراث ارض را بشما مظلومین و مستضعفین کرامت کنم بقوله تعالى « ونريدان نمّن علی الذین استضعفوا فی الارض ونجعلهم أئمةً ونجعلهم الوارثین » .

آن وقت مقصود و مراد من از خلقت شما حبیبان خاص خداوندی در عالم ظاهر خواهد شد و مقام مخدومیّت و خلافت شما را بر تمام گذشتگان از انبیاء و اوصیا و اشقیا و آیندگان ظاهر کنم حمد و شکر مرا کنید بقوله تعالى « الحمد لله الذی صدقنا وعده واورثنا الارض تنبوءً من الجنة حيث نشاء فنعم اجر العاملين » و انتقام کشم از فرعون و هامان این امت و اعدای شما و اعدای شیعیان شما الی يوم القیام .

« خاتم الخاتمة »

پس بدان ایتالب کئوس تحقیق آنکه چون مراد و مقصد حق تعالی از خلقت عالم و آدم ایجاد حبیب خود حضرت محمدی و ذریه طاهره و خلفای آنحضرت است که تمام انوار الهیه ازلیّه و حبیبان خداوندی اند علیهم الصلوة والسلام الی يوم القیام و در بدو خلقت و ایجاد نور پاک ایشان را ابداع فرمود و جمیع موجودات عوالم غیب و شهود را از نور ایشان آفرید چنانکه از این حدیث شریف معلوم گردید و مقصود سلطنت این بزرگواران بود در دار دنیا و دار تعیم زیرا که ایشان اند مخدوم تمامی موجودات و جمیع اشیاء خادم و طفیلی وجود ایشان اند .

اما این مقصد عظیم خداوندی که استیلاء و سلطنت ایشان است در دنیا در اول ظهور ایشان بسبب قصور اجزاء عالم دنیا صورت پذیر نمیشد مگر در زمان رجعت ایشان چنانکه فرمود « و هو الذی ارسل رسوله بالهدی و دین الحق لیظهره علی الدّین کلّه ولو کره المشرکون » زیرا که از ابتدای ظهور آدم ابوالبشر که مقدمه الجیش ظهور حضرت رسالت پناه محمدی ﷺ بود در عالم تا ظهور حضرت خاتم که آدم اوّل حقیقی است و از ظهور آنحضرت در عالم وجود تا ایام رجعت ایشان جزاء عالم به تدریج ترقی و کمال حاصل میکنند و استعداد آنها بسرحد کمال

میرسد زیرا که کون در ترقی است و کمالات موجودات کونیه تدریجی الوجود است .

پس در ایام رجعت که وجود عالم و موجودات بکمال استعداد خود رسید ادیان باطله تقلیدی بالمره از صفحه ارض برداشته میشود و خداوند بنور نبوت و ولایت ایشان که ولایت الله است روی زمین را روشن و متشرق میفرماید که « و اشرق الارض بنور ربها » یعنی ارض استعدادات بنور ولایت الهیه مستنیر شود و بسبب ظهور نور وجه محمدی ﷺ و علوی ﷺ خلائق از نور شمس و قمر مستغنی شوند و کافر و مشرک بر روی ارض باقی نماند .

و حضرت رسول خدا با عیسی ﷺ و افواج ملائکه از آسمان نزول فرماید و ابلیس لعین را با حربۀ آتشین بقتل رساند و حضرت امیر المؤمنین (علیه السلام) که دابۀ الارض است از عین الشمس با افواج ملائکه نزول فرماید و حضرات ائمه هدی (علیهم السلام) به دنیا رجوع فرمایند و حضرت حجه الله قائم آل محمد خروج فرماید و حضرت سید الشهداء (علیه السلام) بعد از آن حضرت رجعت فرماید با چهل هزار نفر از طالقان و شیعیان خود و بعد از قتل شیطان دجال را با تمامی تبعه و مرده او و سایر کفار و مشرکین و شیاطین و تابعین آنها از جن و انس بقتل رسانند و اگر احدی از ایشان در عقب سنگی و جداری پنهان شود صدا از آن سنك بر آید که بگیرد دشمن خدا را و بکشد .

و هفت روز و هفت شب باران از آسمان نزول نماید و اجساد خبیثه آنها را به دریا برد و مشرک بر روی ارض باقی نماند و از شر اك نعلین حضرت حجه الله صیت لاله الا الله بلند شود و هشتاد هزار سال حق تعالی بر روی ارض بعلاویه عبادت کرده شود که « ان الله جعل للدين دولتين دولة آدم وهي دولة الله ودولة ابليس اذا اراد الله ان يعبد سر، أظهر دولة ابليس واذا اراد الله ان يعبد جهرًا أظهر دولة آدم » .

پس دولت آدم اول حقیقی محمدی و علوی در ارض ظاهر شود و حضرت رسول

خدا پنجاه هزار سال سلطنت فرماید و آید « فی يوم کان مقداره خمسين الف سنة » در تفسیر اهل عصمت علیهم السلام مفسر بایام و اعوام سلطنت آنحضرت در رجعت و حضرت امیر المؤمنین علیه السلام چهل و چهار هزار سال سلطنت فرماید و آنحضرت را کرات و رجعتهای عدیده است که فقیر شارح در کتاب تفسیر آیات الولاية مفصل ذکر کرده ام .

و حضرت سید الشهداء علیه السلام چهل هزار سال سلطنت فرماید و ائمه هدی علیهم السلام در زمان رجعت سلاطین و حکام ممالک ارض خواهند بود و حضرات انبیا و رسل و اوصیا و شیعیان سلف و خلف این بزرگواران تمامی در دولت رجعت ایشان بدینا راجع گردند و از سلطنت و حضور موفور السرور ایشان محفوظ و مستفیض شوند و تشفی قلب حاصل نمایند و اشقیا و فراعنه مقابل ایشان در هر قرن و عصر برگردند یعنی (من محض الایمان محضا و من محض الکفر محضا) مراجعت نمایند و انتقام از آنها بعظیمتر انتقامی کشیده شود که باعث تشفی قلوب ایشان و شیعیان شود .

و هر يك از شیعیان آن قدر عمر کند که هزار فرزند شجاع از صلب خود به یبند و هر روز صبح و عصر اطعمه و فواکه بهشتیه از برای شیعیان از آسمان تزلزل کند و غذای ایشان باشد اما غذای منافقین و اعادی این بزرگواران قاذورات مؤمنین است و قوله تعالی « و من أعرض عن ذکری فان له معیشتة ضنکاً » در شأن منافقان در رجعت وارد است و مراد از ذکر ولایتست و معیشت تنگ مفسر بقاذورات مؤمنین است .

و آنوقت که صفحات ارض خالص آید برای حضرات اهل بیت عصمت و شیعیان ایشان علیهم السلام آن وقت سلطنت و مخدومیّت این بزرگواران و خادم بودن خلق جهان بر عالمیان ظاهر خواهد آمد و مراد و مقصود خداوندی در حق ایشان به ظهور می پیوندد .

و در اثر است که مردی بحضرت امیر مؤمنان علیه السلام عرض کرد که معنی امارت شما بر مؤمنین چیست ما می بینیم که سگ و خوک و گریه بر منبر حضرت رسول

خدا ﷻ بالا میروند و امارت و حکومت بر خلائق مینمایند .

آن حضرت فرمود صبر کن تا زمان عهد خداوندی بیاید زیرا که حق تعالی عهد نبوت تمامی انبیا و رسل را از ما اهل بیت خواست که ایشان را تقویت کرده برمسند نبوت متمکن سازیم و عهد ولایت ما را نیز از تمامی انبیا و رسل خواست که ما را تقویت نمایند و بر مسند ولایت متمکن سازند پس من وفا بعهد خود نمودم و ایشان را در اعصار خود برمسند نبوت متمکن ساختم حتی حضرت خاتم انبیا ﷺ که علم نبوتش را بلند کردم .

اما هنوز زمان آن نیامده که حضرات انبیا مرا تقویت نمایند و بر مسند ولایت متمکن سازند باشد تا زمان رجعت ما اهل بیت ﷺ که ملاحظه نمایند یکصد و بیست و چهار هزار پیغمبر در مقابل من شمشیر خواهند زد آن وقت معنی امارت و سلطنت من بر مؤمنین ظاهر خواهد آمد .

و از این حدیث ظاهر آمد که زمان امارت و سلطنت این بزرگواران که حق تعالی بایشان وعده فرموده ایام و اعوام رجعت ایشان است بدینا چنانکه حق تعالی فرمود « و ذکرهم بایام الله »

و در اثر است که ایام خاصه خداوند سه یوم است روز خروج حضرت قائم علیه السلام و روز رجعت حضرات اهل بیت ﷺ و روز قیامت و در این سه روز حق تعالی بنفس نفیس خود حکومت و سلطنت بر خلق فرماید و قوله تعالی « و یحذّرکم الله نفسه » مراد از نفس خداوندی ایشان اند و مفسر بایشان است .

پس مقصود حق تعالی از خلقت عالم و آدم که ظهور سلطنت و مخدمیت حبیبان خود است در این سه روز عزیز بکمال متحقق و ظاهر میشود و خوشا حالت و تعیّن دوستان خدا درین ایام ثلاثه و خداوند انشاء الله بکرم عمیم خود ما را از این ایام محروم نفرماید (اللهم ارزقنا لقاءهم الکریم و عیشهم السلیم عند رجعتهم فی دارالدنیا و دارالنعیم بجرمتهم و جاههم العظیم) .

در بیان حرمان از خدمت
و حسرت از ایام وصال موالی و حبیبان خود
و تمنای حضور در زمان رجعت ایشان گوید :

لمؤلفه

خوشا حال سلمان خوشا حال بوذر	خوشا حال سلمان خوشا حال بوذر
خوشا آن ساقی جان فزا کز زلالش	خوشا آن ساقی جان فزا کز زلالش
خوشا آن بزم اصحاب و آن علم و دانش	خوشا آن بزم اصحاب و آن علم و دانش
خوشا آن معجزاتش خوشا آن کرامات	خوشا آن معجزاتش خوشا آن کرامات
خوشا حال وحی و خوشا حال جبریل	خوشا حال وحی و خوشا حال جبریل
خوشا حال سجاده خوشا حال سبحه	خوشا حال سجاده خوشا حال سبحه
خوشا آن بلال و خوشا آن اذانش	خوشا آن بلال و خوشا آن اذانش
خوشا آن رزم و انصار و آن گرو و دارش	خوشا آن رزم و انصار و آن گرو و دارش
خوشا حمزه آن پادشاه شهیدان	خوشا حمزه آن پادشاه شهیدان
خوشا ذالفقارش که از عرش نازل	خوشا ذالفقارش که از عرش نازل
خوشا حال یثرب خوشا حال بطحاً	خوشا حال یثرب خوشا حال بطحاً
خوشا حال کعبه خوشا حال مسجد	خوشا حال کعبه خوشا حال مسجد
خوشا آن صحایف ز شاهان مرسل	خوشا آن صحایف ز شاهان مرسل
خوشا حال مام و خوشا جد و بابش	خوشا حال مام و خوشا جد و بابش
خوشا آن کونهدش قدم جای مقدم	خوشا آن کونهدش قدم جای مقدم
خوشا آنها که سالک شدی در رکابش	خوشا آنها که سالک شدی در رکابش
خوشا باده نوشان بزم وصالش	خوشا باده نوشان بزم وصالش
خوشا راز خوانان ز لوح وجودش	خوشا راز خوانان ز لوح وجودش
خوشا آنکه دیدیش از دیده دل	خوشا آنکه دیدیش از دیده دل
خوشا حال مقداد و خوشا حال قنبر	
همه عاشقان مست تا روز محشر	
خوشا آن لهجه و آن سخن و آن سخنور	
خوشا آن پیامات و خوشا آن پیمبر	
که بودش پیام آور از رب داور	
خوشا حال محراب و خوشا حال منبر	
که بد راحت روح اصحاب یکسر	
خوشا حال عمار و خوشا حال اشتر	
خوشا آن عقیلش خوشا حال جعفر	
خوشا صولت و زور بازوی حیدر	
خوشا حال زمزم خوشا حال مشعر	
خوشا آن دم که حیدر در آن گشت ظاهر	
خوشا حال قرآن که بر خواندی از بر	
خوشا حال شبیر و خوشا حال شبیر	
خوشا آنکو نمودش نظر سوی منظر	
خوشا آنها که واقف بدندیش بر در	
خوشا جان فشانان رزمش سراسر	
خوشا نکته دانان دینش ز دفتر	
بمرآت قلبش جمالش مصور	

خوشا آنکه یکدم بآنشه قرین شد
خوش آن خرقه کاوردی آنرا سولش
خوش آن تاج کز عرش آورد آن را
خوش آن کوه و آن دشت کاوی سپر کرد
خوش آن کشت وزرعی کز و گشت سیراب
خوشا آن طعامی که او را غذا شد
خوشا حال شهبای خوشا حال دلدل
خوشا حال حیزوم و حال جناحتش
خوشا ابرقه و آن لباس بهشتی
خوشا برد ممشوق و ذات الوصولش
خوشا حال مولی دیر و حبیبش
خوشا حال ازواج و بضع بتولش
خوشا حال کلثوم و خوش حال زینب
خوشا حال اولاد و احفاد رادش
خوش آن قلعه هائیکه بودیش فاتح
خوشا حال آن در که بر کندش ازجا
خوشا هر که اودید و هر کاو بدید او
خوشا آن زمین کاو در آن بود ساکن
خوش ایام و اعوام آن دهر و اشهر
چو عرش ز اعصار خیر القرونست
نیایی زمانی چنین خوش بعالم
بجز روز رجعت بجز عصر مهدی
باقبال و اجلال شاه دو گیتی
زمین پاک سازد چنان از منافق

چه عارف چه عامی چه مختار و مضطر
ز معراج و آن شاه را کرد در بر
نهادش بامسر خداوند بر سر
به هر جا قدم زد خوش آن بحر و آن بر
خوش آن نخل و شاخی کز و شد ثمرور
خوش آن شربت کان رسیدش بهنجر
خوشا حال اعضا و شهباء احمر
خوشا حال یعفور نیکوی خوش فر
خوشا ذوالجبین خود پیمبر
خوشا رایت و خاتم آن هنرور
محمد که بودش شفیق و برادر
که بودی ز نسوان عالم نکوتر
خوشا حال عباس شبل غضنفر
که بودند از نسل آن شاه اکبر
خوش آن ارضها کاو گرفتش ز کافر
خوشا حال خاصان از اهل خیبر
بلطف و برحمت شد از وی هنرور
خوشا آن زمان کاو درو بوده سرور
خوش آن قوم کاو بودشان شاه و مهتر
خوش آن عصر و اهلش خوش آن شاه و لشکر
نه یینی چنین ارض در هفت کشور
که ظاهر شود شاه با کر و با فر
فرود آید از عین خورشید انور
که یکتا نماید نه در بحر و نه بر

کشد آن چنان انتقام از خصومش
 چه بد حال فرعون و آن صاحب شام
 ز احبابش عمار و سلطان اویس است
 نماید ز احبابش آن روز يك تن
 تمامی اولاد و اصحاب آن شه
 بدا حال آنکس که با او منافق
 خوشا روز آینده و روز رفته
 بدا حال ما و محبّان این عصر
 چو حرمان نصیب دل زار ما شد
 چه نور ولایت به از هشت جنت
 چه نور ولا بهتر از هر چه نعمت
 چو محروم گشتیم از روز اوّل
 بظاهر زشه گر چه ما دور و محروم
 اگر اتحاد و گر وحدت ای دل
 خوشیهای دارالهیوان جمله زان شه
 خوشا حال جنّات و خوش حال سدره
 خوشا زنجبیل و خوشا سلسبیلش
 خوشا حال آن می که ساقی از آنست
 خوشا کوه فردوس و خوش نخل طوبی
 خوشا قصر و حوراء و غلمان جنت
 لقای خداوند موعود آنجا
 ندانی لقای خداوند جانا
 لقای خدا وجه ساقی باقی
 خوشیهای دارالخلود است از آن شه

که باقی نماید به نشان یکی سر
 که منشور گردد بمنشار و نشتر
 که سرور شوندی بر آلف لشکر
 که بیند ز نسلش هزاران دلاور
 باقطاع تمليك ارضند در خور
 از آن بدتر آن کس که بودیش کافر
 که آن شاه در این دور و زاست مهتر
 کزین هر دو روزیم محروم و ایتر
 ز نور و لامان کند حق منور
 چه نور ولایت به از هفت کشور
 چه نور ولا بهتر از هر چه بهتر
 یقین بهره داریم از روز آخر
 بیاطن مخالط چو شیریم و شکر
 که حسرت فرو نشت از روی دلبر
 خوشیهای دارالسلامش چه خوشتر
 خوشا حال اعراف و خوش حال محشر
 ز تنسیم و کافورش الله اکبر
 با حباب و اصحاب ساقی کوثر
 خوشا چهار نهرش زخم معطر
 خوشا مقعد صدق و رضوان اکبر
 بود خوشتر از جمله و ز جمله خوش تر
 که ظاهر شود در جنانت مصوّر
 لقای طلعت ذات قیوم داور
 چو او وجه حق است و دارای محشر

که ذات و صفات ترا گشته مظهر	الهی بآیات کبرای ذات
باوصاف قدسی "نفس مطهر"	باسماء حسنای ذات مقدس
که عقبا از ایشانست بازیب و با فر	که دنیا از ایشانست موجود و برپای
کمال ولایت باین راز مضطر	تفضل کن از جود و لطف عنایت
بصورت بمعنی بیاطن بظاهر	مرا وصل فرما بشاهان سرمد

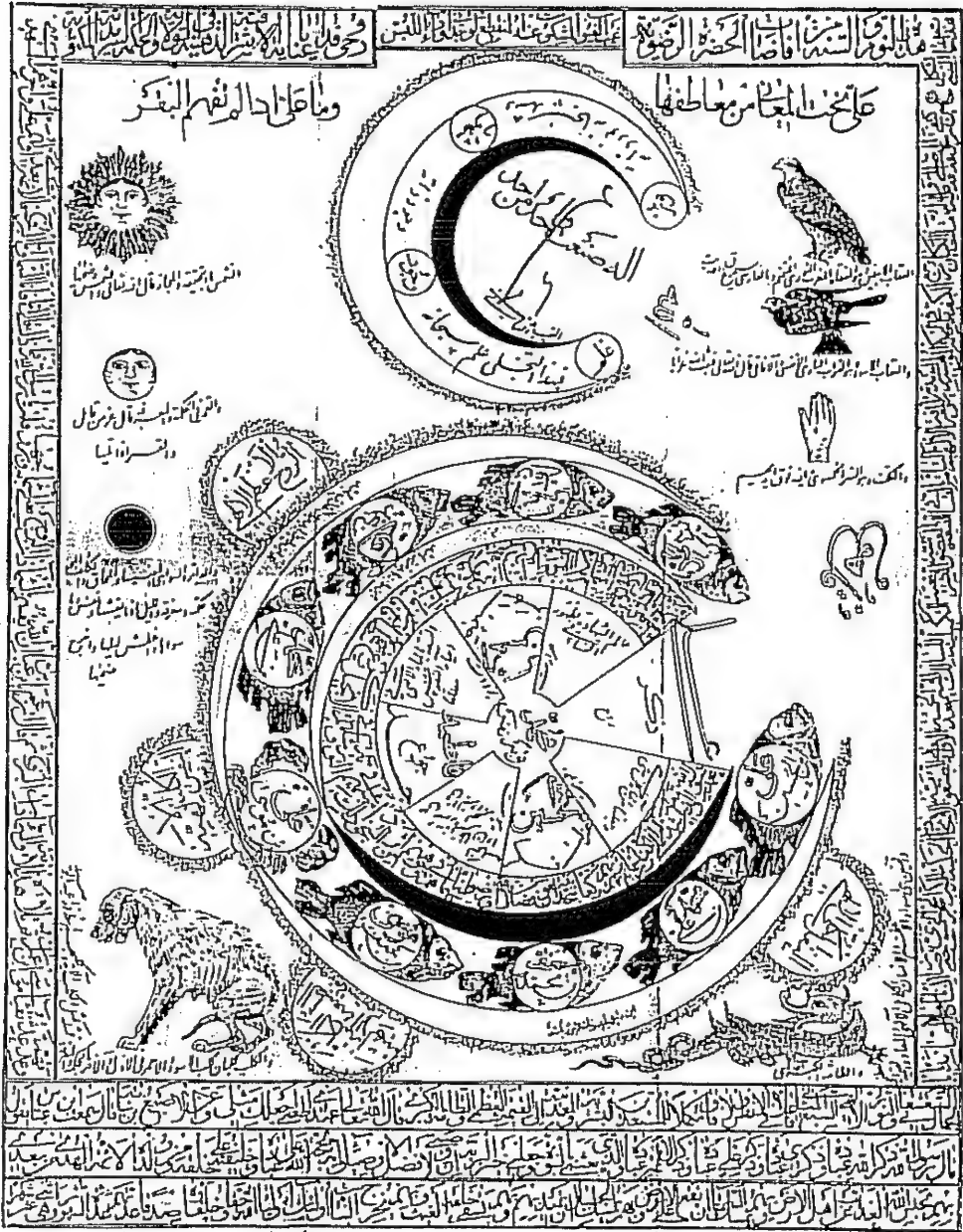
که جز این ندارم بدل آرزویی

تمنای دل را زفضلت بر آور



صورت خاتمه چاپ سنگی که بخط شریف حضرت
 قطب العارفين جناب آقاي ميرزا احمد وحيد الاولياء
 قدس الله سره العزيز مرقوم گردیده

الحمد لله الكريم المستعان والشكر على الودود القدير الديان
 لافضاله و توفيقه في اتمام كتابة الكتاب المستطاب
 طباشير الحکمة حمداً كثيراً دائماً ابداً سرمداً باقياً
 بيد اقل الكتاب و تراب اقدام الفقراء السلسلة العلية العلوية
 الرضوية المهدوية الذهبية على صاحبها آلاف الصلوة والسلام
 والتحية احمد ابن الحاج كريم التبريزي غفر الله له ولوالديه
 وحشرهم الله مع الائمة الطيبين المعصومين الطاهرين
 صلوات الله و سلامه عليهم اجمعين
 وهذا الاتمام كان في عاشر شهر صفر قدمضي من الهجرة النبوية
 تسعة عشر وثلثمائة سنة بعد الالف
 على هاجرها آلاف الثناء والكرامة والتحية



مربوط به صفحه ۱۴۱

ترجمه قصیده عربیه منظوم جناب سید قطب الدین
محمد نیری ریزی قدس سره اثر طبع زبدة الاولیاء الکاملین
عارف کامل حاج میرزا محسن حالی عماد الفقراء قدس سره
جهت استفاده خوانندگان درج گردید

میری حق بود زائبات با عقلی و تخیلی
بفکر فیلسوفان جمله با اجمال و تفصیلی
مگر اهل خرد بینا زقرآن نی بیره‌انند
که تا حاجت بود بر عقل در اثبات چون قلی
مگر وقت هدایت نیستند از عقل در خجالت
زقرآن و آیاتش با جلال و به تبجیلی
خدا فرمود شکی نیست در حق خالق عالم
چه قدر آیات ظاهر شد زقرآن کشته تنزلی
از آن گشتند روگردان تدبیرشان نشد در آن
زحج" جاه دلهایشان شده مسدود و تقفیلی
نیندی مستقیم آنها مَصْر" بل اندر آن خوضند
بُزخرف عمر کردند ی تبه از بحث تسویلی
از آن کردند قرآن را بوهم خویشتن تأویل
مصدق نیستند از دل بر آن تا کرده تعویلی
ولی ادغام خود را مستند کردند چون کورند
ز حکمت‌های قرآنی نکرده دیده تکجیلی
بحیرت عقلشان اندر ثبوت واجب سبحان
بجس اند از تسلسل قیدشان آن بند تخیلی

پس از چون و چنانی‌ها نشد حاصل مرآتها را
 بجز معدود و مجعولی که از ذهن است تمثیلی
 منزّه وحدت خالق بنزد اهل لب باشد
 از آن تعداد تحقیقی و زآن اعداد تأویلی
 چو در فصل الخطاب از من منو رشمس توحید است
 نمودی انبیا با آن هدایت وقت تبجیلی
 بآن فایز نشد ادراک عقلی فیلسوفان را
 نکردند اقتباس از اهل عرفان بهر تکمیلی
 چون بود مثل حق چیزی گمان با عقل خود بردند
 که حق معدود باشد همچو ما از وهم تخیلی
 وجود حق را آنان بهستی مشترک کردند
 بزعم خویش با حادث خدا بیرون زهر قیلی
 موحد بر خدا آنان نگردیدند جز با حد
 به تعدید خدا زین کون بگفتندی اقاویلی
 نمودند حصص مفهومی در آن کلی و در جزئی
 بمنطقشان که ناشی از خیال است و به تخیلی
 نه جزئی حقیقی حق بود آنگون که ظن بردند
 نه در مفهوم عقلی او بود کلی یک قیلی
 چو شد بحث و جدل بسیار اندر کعبه توحید
 فرستادی خدا ما را چو آن طیر اباییلی
 بدادم منطق توحید حق را بطلان منطقشان
 که شد از عارفان مشهور با اجلال و تبجیلی
 چو در فصل الخطاب از من محقق شمس برهان شد
 بود بالاتر از افلاک نورش همچو جبریلی

بین کحل جواهر بر بصیرت از تصانیفم
 که چشم قلب بگشائی براه حق ز تعویلی
 نمودم منطق ایشان در آنجا باطل از برهان
 بنور منطق قرآن که خواندم ز آن بتریلی
 نشد برهان سبحانی بعلم و عقلشان مدرک
 نه تابع بر رسولی بل مصل کشتند تضلیلی
 نمودندی براه جهل عمر طالبان ضایع
 براه عقل قطعاً حجت کرده تسویلی
 نه اهل حکمتند آنان بکن پرهیز از آنان
 ز شاه اولیا یاد آر این از بهر تکمیلی:
 مشو همراه با نادان و زو یزار شو دایم
 بساجاهل که مهلك او ز صحبت بر حکیمان شد
 قیاس شخص باشخص است چون همراه شد با او
 بشیء از چیز دیگر بس قیاساتی نمایان شد

مربوط به صفحه ۱۴۲

اشاره بر اینکه مدار سه کتب فلسفه ضایع ساختن عمر است و اعمال فکر در
 اضغاث احلام آنان مانند پرده است برای دلها و دور کننده است طالبان علوم را
 از دار السلام و دارالقرار
 الا ای در حوادث گشته اندر آرز و تأملی
 نفسهای چو گوهر را مده از کف بتعطیلی
 مشو مایل به تالیف فلاسف بگذر از ایشان
 گزین از دریشان دوری و کن هان نقل و تحویلی
 ندیدی طالع سعدی در آن شرح مطالع تو
 سعادت یابی آندم تو که مرگ آید بتعجیلی

نه هادی شد اشارات که تشنه زان نشد سیراب
مگر سوی سراب آرد ترا در سعی و تحصیلی
شفا ندهد شفا بر تو که بیمار است عقل از آن
که شد جهل مرکب بل بمردم کرده تضلیلی
نه حاشیه قدیمت شد مدل بر شرح تجریدی
بعهد سابقی نی از تجرد کرده تبیلی
نمودم صرف من عمری در آن ابجائشان قدری
رجال حق رها ندادم از آن بارشد و تکمیلی
خدا را گشتمی عارف ز مرآت فقیران من
ز نور اهتدا کردم بقلب خویش تصفیلی
الا ای در طلب حیران براه اهتدا بشتاب
بیا سوی کتاب حق بکن تصدیق و تبجیلی
که تا کی عمر خود ضایع کنی زن چنگ در حکمت
بیا قرآن حق بر خوان سحرها خود بترتیلی
بفکرت تابکی دقت کنی در بحثشان باز آ
طلب کن از خدا راه رشادی را به تبیلی
بمان تدقیق و ازدقت گذر کن چنگ زن محکم
بجبل الله واثق از ره تحصیل و تعطیلی
گذر زاضغاث احلام فلاسف هم پیر هیز از نظر هاشان
بشو لوح دل خود از کلام قوم تنفیلی
خدا را کی شناسندی یاری خیال خویش
خدا را کی پرستندی بدل غیر از تمائیلی
غنی هاشان ز بخل خویش بردنیا مجبآنند
نه هرگز دیده شد زایشان بکس اعطاء و تنویلی
ز عجب و کبر مغرورند و فضلی نیست در ایشان
نگردیدند مهتر مه شمردندی اباطیلی

ترا بر حق بده انصاف و پاسخ گو ایا فاضل
 بچه تفضیلشان دادی باهل علم تفضیلی
 بگوئی ذهن را تندی دهد تدقیقشان نی نی
 تو با آن جاه میخواهی و بیماری بتعلیلی
 بمرآت دلت غالب شده دنیا و جاه او
 نمی یابی هدایت تا نیابد قلب تصیلی
 همیخواهی فضیلت تا به مردم برتری جوئی
 خیالی فضل شد زعمت خیال است این بهتخیلی
 برایت داده ام صیقل چو آینه کز آن یینی
 شناسی هر چه کردستی برای جاه تسویلی
 اگر خواهد معما کس نبخشد ذهن را تندی
 مگر در فکر تا بدهد جواب آندم بتعجیلی
 ز تحقیقاتشان هر گز نباشد تندی اذهان را
 مگر چون او سخن گوید ز باطل بحث تفصیلی
 دهد در علم حق کندی بذهن طالب ایمان
 چو فهمش بازگرداند ز راه حق بتحویلی
 بود اهل بهشت اکثر زبلها تا رهند آنان
 ز نقش فلسفی چون نیست در دل زان اقاویلی
 فطانت هست شیطانی نه منجی چون بلاهت شد
 تو افضل ابلهان یینی اگر طالب بتفضیلی
 حقیقت هر که بشناسد ز قول قطب دین ای جان
 بمنهاج هدی فهمش کند در علم تسجیلی
 قصیده ما منور شد بچشم مهتدین از حق •
 بمنهاج هدی فهمش کند در علم تکمیلی
 خانمه کتاب طباشیر الحکمه

